

السنة التركية

مفهومها، حجيتها، أثرها

الأسئلة الواردة عليها

تقديم

الشيخ الدكتور

عبد الرحمن الصالح المحمود

سماحة الشيخ

عبد الرحمن بن ناصر البراك

الشيخ الدكتور

أحمد بن محمد الخليل

معالي الشيخ الدكتور

سعد بن ناصر الشثري



تأليف الدكتور: يحيى بن إبراهيم خليل

السُّنَّةُ التَّرْكِيَّةُ: مفهومها، حجيتها، أثرها، الأسئلة الواردة عليها

تأليف الدكتور

يحيى بن إبراهيم خليل

تقديم كل من:

سماحة الشيخ الدكتور

عبد الرحمن الصالح المحمود

سماحة الشيخ الدكتور

أحمد بن محمد الخليل

سماحة الشيخ

عبد الرحمن بن ناصر البراك

سماحة الشيخ الدكتور

سعد بن ناصر الشثري

حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى

ح

مجلة البيان، ١٤٣٢هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

خليل، يحيى إبراهيم

السنن التركية مفهومها حجيتها أثرها الأسئلة الواردة
عليها. / يحيى إبراهيم خليل - الرياض، ١٤٣٢هـ

ص ٦٣١؛ ١٧ × ٢٤ سم

ردمك: ٦-٠٥-٨١٠١-٦٠٣-٩٧٨

١ - البدع في الإسلام ٢ - السنة النبوية

أ. العنوان

١٤٣٢/١٠٤٤٦

ديوي ٣، ٢١٢

رقم الإيداع: ١٤٣٢/١٠٤٤٦

ردمك: ٦-٠٥-٨١٠١-٦٠٣-٩٧٨



أصل هذا الكتاب رسالة علمية تقدم بها الباحث لنيل درجة
«دكتوراه» من قسم أصول الفقه بجامعة أم درمان الإسلامية.

وقد تكونت لجنة مناقشة الرسالة من:

الأستاذ الدكتور/ زين العابدين العبد محمد نور الأستاذ
بجامعة أم درمان - مشرفاً ورئيساً للجنة.

الأستاذ الدكتور/ العبيد معاذ الشيخ الأستاذ بجامعة
القرآن الكريم - مناقشاً خارجياً.

الدكتور/ عبد الحمود بلال رئيس قسم أصول الفقه
بجامعة أم درمان - مناقشاً داخلياً.

وقد أجازت الرسالة بفضل الله بتقدير ممتاز.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين؛ أما بعد:

فقد قرأت البحث الذي أعده الطالب يحيى إبراهيم خليل بعنوان السنة التركية مفهومها، حجيتها، أثرها، ولا شك أن هذا موضوع عظيم تمس الحاجة إلى تحقيقه لكثرة الغلط في هذا الباب وما نشأت البدع إلا بسبب الجهل بهدي النبي ﷺ وسنته فعلاً وتركاً. وقد استوفى الباحث وفقه الله جوانب البحث فذكر ضابط السنة التركية والأدلة من الكتاب والسنة والآثار على وجوب الأخذ بها وإجماع العلماء على حجيتها، كما بين اعتبار السنة التركية في جميع أبواب الدين وذكر البدع المنافية لها وفصل في ذلك كله تفصيلاً موسعاً، كما تم ذلك بذكر أقوال أصحاب المذاهب في السنة التركية ورد على شبه المعارضين فجاء البحث وافياً ومحققاً للمقصود نفع الله به وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

قال ذلك عبد الرحمن بن ناصر البراك

حرف في ١٦/١٠/١٤٣٢هـ.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله
وأصحابه أجمعين .

أما بعد :

فقد قرأت البحث الذي أعده الشيخ / يحيى إبراهيم خليل لنيل درجة
الدكتوراه بعنوان (السنة التركية : مفهومها . حجيتها . أثرها . الأسئلة
الواردة عليها) ولاشك أن هذا موضوع عظيم تمس الحاجة إلى تحقيقه
لكثرة الغلط في هذا الباب . وما نشأت البدع إلا بسبب الجهل بهدي النبي
صلى الله عليه وسلم وسنته فعلا وتركها . وقد استوفى الباحث - وفقه
الله - جوانب البحث فذكر ضابط السنة التركية والأدلة من الكتاب والسنة
والآثار على وجوب الأخذ بها وإجماع العلماء على حجيتها كما بين
اعتبار السنة التركية في جميع أبواب الدين وذكر البدع المنافية لها
وفصل في ذلك كله تفصيلا موسعا كما تم ذلك بذكر أقوال أصحاب
المذاهب في السنة التركية ورد على شبه المعارضين فجاء البحث وافيا
ومحققا للمقصود نفع الله به وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين .



قال ذلك عبدا لرحمن بن ناصر البراك
حرر في تاريخ ١٦/١٠/١٤٣٢ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين؛ وبعد:

فقد بعث الله محمداً ﷺ بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، فجاء دين الإسلام:

١ - كاملاً، لا يحتاج إلى غيره.

٢ - شاملاً لكل نواحي الحياة.

٣ - ناسخاً لما قبله من الديانات والشرائع.

٤ - صالحاً لكل زمان ومكان.

٥ - عاماً لكل الناس، فهو رسالة الله إلى العالمين جميعاً في مشارق الأرض ومغاربها.

وهذه كلها مما أجمعت عليه الأمة، واستقرت بدلائلها القاطعة، ولم يخالف في شيء منها إلا أهل الانحراف عن الصراط المستقيم.

وفي مقابل هذه الأصول لم تتردد الأمة في مواجهة مستجدات الحياة ومتغيراتها من خلال منهج مؤصل، يبقى على عقيدة الأمة وشريعتها، ويستفيد مما عند الآخرين مما هو داخل في المصالح المرسله، بل أخذت زمام المبادرة في التطور الحضاري المتميز مما هو معلوم ومعروف ومدون - شهد به الأعداء قبل الأصدقاء - .

والتعامل مع المستجدات والمتغيرات والحضارات ليس قاصراً على ما تواجهه الأمة الإسلامية في عصرها الحاضر أمام الحضارة الغربية - كما قد يظن البعض -

بل الأمة واجهت حضارات كبرى في القرن الأول زمن الفتوحات الإسلامية، واستطاعت الأمة أن تبقى على أصولها وثوابتها وأن تؤثر في الحضارات الأخرى، بل غيرت تلك البلاد المفتوحة تغييراً جذرياً، وفي نفس الوقت استفادت من بعض نظمها ووسائلها.

وهذا التميز والموقف الواضح جاءت دلائله من السنة، فالرسول ﷺ وقد جاء بهذا الدين كاملاً صافياً أمر أحد الصحابة بتعلم لغة يهود، وطبق في معركة الأحزاب نظاماً عسكرياً فارسياً اقترحه سلمان - رضي الله عنه - يقوم على حفر الخندق حتى سميت الغزوة بهذا الاسم، أما الألبسة والآنية والأسلحة فكانت تأتي إلى المدينة زمن النبوة من كل مكان، والمسلمون يستعملونها.

فلماذا نرى في زماننا من يخلط في هذه المسائل البدهيات، حتى كاد بعضهم أن يوافق أعداء الإسلام من الملاحدة وأهل الكتاب وأذئابهم من العلمانيين والمنافقين في عدم صلاحية دين الإسلام عقيدة وشريعة للعصر الحاضر، وأن منهج السلف الصالح - رحمهم الله - إنما يصلح لقرون خلت ولا يصلح لوقتنا هذا.

إن الأمة عند الأحداث والمتغيرات الكبرى - ومنها ما يجري في هذه الأيام بما يسمى بالربيع العربي - هي أحوج ما تكون إلى تأصيل الموقف، دون مجاملات أو ضغوطات أو خضوع لتيارات منحرفة معروفة تاريخها وجذورها الفكرية والعقدية. والموضوع يحتاج إلى تفصيل أكثر، ولكنني أقدم بهذه الكلمات في معرض رسمي لهذا البحث الذي كتبه الأخ الفاضل / يحيى إبراهيم خليل بعنوان: (السنة التركية: مفهومها، حجيتها، أثرها، الأسئلة الواردة عليها) فقد اطلعت عليه؛ حيث بذل الباحث جهداً مشكوراً - وفقه الله وسدده - في بيان هذه المسألة الكبيرة، فذكر مدلولها، ودلائلها الشرعية وتطبيقاتها المتنوعة في مسائل العقيدة والشريعة، كما نقل

أقوال العلماء المجتهدين من أصحاب المذاهب الأربعة وغيرهم من الأئمة، كما ذكر الاعتراضات والشبهات وأجاب عنها.

وهذه الرسالة هي بحث تأصيلي يميز بين أمرين وقع الخلط بينهما :

١ - ما هو داخل في البدعة، فيجب الابتعاد عنه والحذر منه، والأمة ليست بحاجة إليه البتة لأنها مستغنية بكمال العقيدة والشريعة - ولله الحمد - .

٢ - ما هو داخل في الوسائل المستجدة المباحة والمصالح المرسله، فهذا بابه مفتوح ما دام لا يتعارض مع الشريعة .

وهذا البحث يؤصل لقضايا البدع المنهي عنها من خلال تمييزها عما لا يدخل في مفهوم البدعة من المستجدات، وكثيرون قاسوا بدع المولد على ركوب السيارات بدل الإبل، والأمثلة كثيرة. والأمر ليس بهذه السهولة التي قد يتوهمونها، بل يحتاج الأمر إلى بيان وتأصيل ومن قرأ هذه الرسالة اتضحت له المسألة - والله المستعان .

جزى الله الأخ الفاضل يحيى خير الجزاء على ما قدم وأسأل الله أن ينفع بهذا البحث . وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

وكتبه / عبد الرحمن الصالح الحمود .

الرياض ١٤٣٢/١٠/٢٠ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم مقدمة / على العمدة محمد

المحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء
والمرسلين ، نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . وبعد :

فقد كان من جملة ما كان عليه من الخصال ما كان عليه من الخصال

على الدنيا كلها ، فجاهد به الاسلام :

۱۔ کاملاً ، لا محتاج الی غیرہ ،

ج - شاملًا لكل نواحي الحياة .

ما حقيقاً لما قبله من الديانات والشرائع .

24, 1-4

٥ - عاماً لكل الناس، فهو رسالة الله الى العالمين جميعاً في

منارة الأرمه و مغاير بط .

... ..

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

١٠٠٠

... ..

... ..

بسم الله الرحمن الرحيم

... ..

1. The first part of the paper is devoted to the study of the properties of the function $f(x)$ defined by the equation

عن أبي عبد الله عليه السلام قال من أحب الله أحب إليه دينه وأهله وأرضه

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

از آن کسی که در آن روز از آن روز

١٠٠

[illegible]

لا بد من العلم - لا بد من العلم - لا بد من العلم

٢

هزرياً ، وفي نفس الوقت استغادت به بعضه نظماً
ووساطاً .

وهذا التمييز والموقف الواضح جاءت دلائله من السنة ،
فالرسول صلى الله عليه وسلم وقد جاء بهذا الدين كاملاً صافياً ، أمر
دُعاة الصحابة بتعليم لغة سيود ، وصبغهم معركة الأحزاب
نظاماً عسكرياً فارسياً اقترحه سلمان - من ماله عنه -
يقوم على حفر الخندق حتى سميت الغزوة بهذا الاسم ، أما
الألبسة والألوان والأسلحة فكانت تأتي إلى المدينة من
النبوة من كل مكان ، والمسلمون يتعمدون ، فلماذا نرى
في زماننا من يخلط في هذه المسائل البدعيات ، حتى ساد بعضهم
أنه يوافق أعداء الإسلام من الملاحدة وأهل الكتاب وأذنابهم
من العلماء نقيضه والمنافقين في عدم صلاحية دينه الإسلام عقيدة وشريعة
للصحة للعصر الحاضر ، وأنه منزعج السلف الصالح - رحمهم الله تعالى -
أنما يطعن لقرونه خلت ولا يصلح لوقتنا هذا .

إن الأمة عند الأحداث والمتغيرات الكبرى - ومنها ما يجري
في هذه الأيام بما يسمى بالربيع العربي - هي أروع ما تلوه
في التأصيل والموقف ، دونه مجاملات أو منقوطات أو خضوع
لتيارات مخوفة معروفة تاريخياً وجنودها الفكرية والعقدية .

والموضوع يحتاج إلى تفصيل أكثر ، لكن الحق أقدم بهذه الكلمات

تقديمي ~~المقدمة~~ في مقدمته ~~إشارة~~ إلى هذا البحث الذي سكتبه

الأخ الفاضل / يحيى إبراهيم الخليل / ~~مؤلفه~~ بعنوانه :
[السنة التركبية : مفهومها ، حجيتها ، أثرها ، الأسئلة
الواردة عليها] .

فقد اطلعت عليه ، حيث بذل الباحث جهداً مكلواً
- وفقه اللوم مدده - في بيان هذه المسألة الكبيرة ،

٣

فذكر مدلولها ، ودلائل الشرعية و تطبيقاً على المتنوعة
في مسائل العقيدة والشرعية ، كما نقل أقوال العلماء
المجتهدين من أصحاب المذاهب الأربعة وغيرهم من الأئمة ،
كما ذكر الاعتراضات والشروط وأجاب عن كل
وهذه الرسالة هي بحث أصلي يحيز به أمره
وقد الخلط بينهما :

- ١ - ما هو داخل في البرعة ، فيجب الابتعاد عنه والذر منه ،
والأمة ليست بحاجة إليه البتة لذلك مستغنية
كجمال العقيدة والشرعة - والمجمل -
٢ - ما هو داخل في الوسائل المسجدة المباحة بلصالح
المرسلة ، فهذا باب مفتوح مادام لا يتعارض مع
الشرعة .

وهذا البحث يؤصل لفضايا البرع الممنوع عن كل
تحيينها عما لا يدخل في مفهوم البرعة ، من المسجرات ،
وكثيرة قاموا بدع المولد على ركوب السيارات بدل الإبل ،
والأمثلة كثيرة . والأمثلة في هذه السؤلة التي قد
يتوهمون ، بل هي تحتاج الأمر إلى بيان وتأصيل ومنه
قرأ هذه الرسالة اتضحت له المسألة - والله المستعان -

جزى الله الأخ الفاضل يحيى خيراً الجزاء على ما قدم
وأسأله أن ينفع بهذا البحث . وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم

دكتبة عبد الرحمن الصالح المحمود

الرياض ١٤٢٠/١٠/١٤ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين . - - -

فقد علق الله النجاة والهدى باتباع الكتاب والسنة ، والسنة لها أنواع عديدة منها السنة التركية فإن ما تركه النبي - مع قيام الداعي له في زمن النبوة يدل على عدم مشروعيته ويدل على المنع من التعبد به ، وهذا موطن اتفاق بين علماء الشريعة قاطبة ، بل عدَّ جماعة من الأصوليين كالعلامة الشاطبي المالكي هذا طريقاً من طرق معرفة مقاصد الشريعة قال تعالى : **وَسِعَ رَحْمَةُ لَهِ رَبِّكَ الْكَافِرِينَ** . وكما يكون الاتباع في الفعل يكون الاتباع في الترك أيضاً ، وقد تواترت النقول عن الأئمة رحمهم الله في التأكيد على هذا النوع من السنة وتأكيد الاستدلال به وأخذ الأحكام الشرعية منه ، وبهذا الطريق عرفنا بدعية عدد من أعمال بعض الفرق حيث تقربوا لله بأعمال قد تركها النبي - فلم يفعلها مع قيام المقتضي لفعلها ، ومن ذلك العبادات التي لم ترد إلا بأسانيد ضعيفة فإنه لا يشرع التعبد بها ، أما ما تركه النبي - لعدم وجود المقتضي لفعله أو لقيام مانع من فعله وقد زال بعده فهذا لا يدخل في السنة التركية . ولا زالت الحاجة داعية لتجلية هذا الدليل وتوضيح أنواعه وأحكامه وهذا ما حاوله فضيلة الشيخ د/ يحيى إبراهيم خليل في هذا الجهد الطيب الذي فيه نقولات عديدة تدل على سعة اطلاع وحسن إدراك وإن كنت أرغب منه حفظه الله أفراد موضوع الأسئلة الواردة على السنة التركية في مؤلف وحده ليتوسع فيه ويستوعب البحث حوله ، وأسأل الله له وللجميع التوفيق لخيري الدنيا والآخرة وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

وكتبه الفقير لعضوربه / سعد بن ناصر الشثري .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين أما بعد
 فقد علم الله النجاة والهدى بالتباعد عن الكتاب والسنة لها أنواع
 عديدة منها السنة التركية فإنه ما تركه النبي صلى الله عليه وسلم مع قيام
 الداعي له في زومه النبوة يدل على عدم مشروعيته ويدل على المنع من
 التعبد به، وهذا موطن إقامة بين علماء الشريعة حاجة بل
 عند جماعة من الأصوليين كالعلامة الشافعي المالكي لهذا الطريق منه
 لهم معرفة مقاصد الشريعة قال تعالى (واستنبوه لعلمكم تمتدونه)
 وكما يكره التباعد في الفعل يكوم التباعد في الترك أيضاً،
 وقد تواترت النقول عند الذممة رحمهم الله في التأكيد على هذا النوع
 من السنة وتأكيد الاستدلال به وأخذ الأحكام الشرعية منه
 وبهذا الطريق عرفنا بدعية كمد من أعمال بعض الأفراد حيث تقرروا
 لله بأعمال قد تركها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يفعلوا مع قيام المقتضي لفعلها
 ومن ذلك العبادات التي لم ترد إلا بأحاديث ضعيفة فإنه لا يشرع
 التعبد بها، أما ما تركه النبي صلى الله عليه وسلم لعدم وجود المقتضي لفعله
 أو لقيام مانع من فعله وقد زال بعده فهذا لا يدخل في السنة التركية
 ولا زالت الحاجة داعية لتجلية هذا الدليل وتوضيح أنواعه وأحكامه
 وهذا ما حاوله فضيلة الشيخ د. يحيى إبراهيم خليل في هذا الجهد الطيب
 الذي فيه نقولات عديدة تدل على سعة الطرح وصداق وإبهام كنت
 أرتجى منه حفظه الله إن أراد موضع الأمانة الواردة على السنة التركية في
 مؤلف وهذه ليتوسع فيه ويستقر على البحث حولها وأحال الله له وللجميع
 المقصود الخير في الدنيا والآخرة صلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم ١٠/١٤٤٢
 وكتبه فقير الفقهاء / سعد بن ناصر الشثري

السنة التركية: مفهومها، حجيتها، أثرها، الأسئلة الواردة عليها

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه

أجمعين؛ أما بعد:

فإن العناية بطرق الاستدلال وتحريرها من أهم الأصول التي ينبغي على أهل العلم أن يبينوها ويوضحوا معالمها.

ذلك أنه ينبغي على الخطأ في أصل من الأصول أخطاء متعددة في أفراد المسائل التي تنبني على هذا الأصل، بخلاف الخطأ في مسألة من المسائل فأمره أقل خطراً من الخطأ في طريق من طرق الاستدلال كما لا يخفى.

في هذا السياق يأتي هذا البحث الموسوم بـ: «السنة التركية: مفهومها، حجيتها، أثرها، الأسئلة الواردة عليها».

وهي رسالة دكتوراه أعدها الأخ الفاضل الشيخ/ يحيى بن إبراهيم خليل وفقه الله. وتأتي أهمية هذا البحث بالنظر إلى موضوعه فهو يبحث في طريق مهم من طرق الاستدلال وهو الاستدلال بالسنة التركية وهو أصل ينبغي عليه فروع كثيرة في العقيدة والفقه والسلوك، هذه من جهة.

ومن جهة أخرى يعدّ البحث مهماً؛ لأنه يتناول جانباً من جوانب السنة وهو السنة التركية وهي مع سنة القول والفعل والتقرير تشكل مجموعها سنته ﷺ.

وهذا القسم من السنة - أعني السنة التركية - يجهله كثير من المسلمين كما أن البحوث حوله قليلة جداً.

وقد أجاد الباحث كثيراً في تحرير مسائل البحث وتوضيح قواعده والاستدلال للأقوال ومناقشتها وبيان الراجح منها بطريقة علمية متميزة.

كما أن الباحث بذل جهداً رائعاً في محاولة استيعاب مادة البحث العلمية وبيان أثر هذا الأصل - السنة التركية - على جملة كبيرة من مسائل العقيدة والفقه والسلوك حتى قارب أن يستوعب جميع ما يتعلق بالموضوع.

نسأل الله أن ينفع بهذا البحث وبكاتبه وأن يعجزه خيراً على جهده وتحريره .
والله أعلم وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه .

كتبه / د. أحمد بن محمد الخليل.

القصيم - عنيزة ٢٨/٣/١٤٣٢هـ

السنة التركية: مفهومها. حجيتها. أثرها. الأسئلة الواردة عليها

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

أما بعد ..

فإن العناية بطرق الاستدلال وتحريرها من أهم الأصول التي ينبغي على أهل العلم أن يبينوها ويوضحوا معالمها .

ذلك أنه ينبغي على الخطأ في أصل من الأصول أخطاء متعددة في أفراد المسائل التي تنبني على هذا الأصل ، بخلاف الخطأ في مسألة من المسائل فأمره أقل خطراً من الخطأ في طريق من طرق الاستدلال - كما لا يخفى .

في هذا السياق يأتي هذا البحث الموسوم بـ:

"السنة التركية : مفهومها حجيتها أثرها الأسئلة الواردة عليها "

وهي رسالة دكتوراه أعدها الأخ الفاضل الشيخ: يحيى بن إبراهيم خليل _ وفقه الله _ وتأتي أهمية هذا البحث بالنظر إلى موضوعه فهو يبحث في طريق مهم من طرق الاستدلال وهو الاستدلال بالسنة التركية وهو أصل ينبغي عليه فروع كثيرة في العقيدة والفقه والسلوك، هذه من جهة.

ومن جهة أخرى يعتبر البحث مهما لأنه يتناول جانباً من جوانب السنة وهو السنة التركية وهي مع سنة القول والفعل والتقرير تشكل بمجموعها سنته صلى الله عليه وسلم.

وهذا القسم من السنة _ أعني السنة التركية _ يجهله كثير من المسلمين كما أن البحوث حوله قليلة جداً .

وقد أجاد الباحث كثيراً في تحرير مسائل البحث وتوضيح قواعده والاستدلال للأقوال ومناقشتها وبيان الراجح منها بطريقة علمية متميزة.

كما أن الباحث بذل جهداً رائعاً في محاولة استيعاب مادة البحث العلمية وبيان أثر هذا الأصل _ السنة التركية _ على جملة كبيرة من مسائل العقيدة والفقه والسلوك حتى قارب أن يستوعب جميع ما يتعلق بالموضوع.

نسأل الله أن ينفع بهذا البحث وبكاتبه وأن يجزيه خيراً على جهده في تحريره .

والله أعلم وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه.

كتبه /

د. أحمد بن محمد الخليل

القصيم - عنيزة

٢٠٠٢ - ٢ - ١٤٢٢ هـ



المقدمة وتشمل:

- الدراسات السابقة.
- أهمية الموضوع واسباب اختياره.
- منهج البحث.
- أسئلة البحث.
- خطة البحث.

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله نحمده ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، وسيات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء: ١].

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿١﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٧١-٧٢].

من هنا فلا سبيل إلى سلوك الصراط المستقيم الذي افترض الله تعالى علينا اتباعه، وطلب الهداية إليه في كل ركعة من صلواتنا؛ إلا باتباع هذا النبي الكريم، ذلك أن صراط الله واحد غير متعدد، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

ولأن الصراط الموصل إلى الله تعالى، إنما هو صراط رسوله ﷺ كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّا نَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ - صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض - ألا إلى الله نصير الأمور. [الشورى: ٥٢-٥٣]، فمن أنكر السنة، أو شيئاً منها حاز وصف من قال الله فيهم: ﴿وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [النساء: ٦٤].

إن النبي ﷺ قد بين معالم الصراط، كما أوضح تفاصيل الصراط، فإنه ما ترك خيراً إلا وأرشد إليه، ولا شراً إلا وحذر منه، وأسعد الناس بشريعته؛ من هداه الله إلى الصراط، ثم هداه في الصراط، أعني هداه إلى الإسلام في جملته وتفصيله، وقد قال النبي ﷺ: لعلي رضي الله عنه^(١): "قل اللهم اهْدني وسدْني، واذكر بالهدى؛ هدايتك الطريق، وبالسداد؛ سداد السهم"^(٢)، والسداد إصابة القصد قولاً وفعلًا، قال ابن الأثير^(٣): "والمعنى إذا سألت الله الهدي فأخطر بقلبك هداية الطريق، وسل الله الاستقامة فيه، كما تتحراه في سلوك الطريق؛ لأن سالك الفلاة يلزم الجادة لا

(١) هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي حيدرة أبو تراب وأبو الحسين بن عم رسول الله ﷺ وزوج ابنته من السابقين الأولين وروح جمع به أول من أسلم فهو سبط العرب وهو أحد العشرة مات في رمضان سنة أربعين وهو يومئذ فضل الأحياء من بني آدم بالآرض بجمع أهل نسبه وله ثلاث وستون سنة تقرب التهديد ص ٦٩٨ ونظر الإصانة ٢٦٩/٤

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء. ١٧، ٤٥، رقم: ٦٨٤٩ بشرح النووي

(٣) هو مبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني العلامة مجد الدين أبو سعد بن حري بن الأثير صاحب جامع الأصول، وغريب الحديث، وشرح مسند الشافعي، وغيرها مات سنة ست وستمئة. طبقات الشافعية الكبرى ٤/٤٥٣-٤٥٤.



يفارقها خوفاً من الضلال، وكذلك الرامي إذا رمى شيئاً سدّد السهم نحوه ليصيبه" (١).

وتوحيد المتابعة للنبي ﷺ؛ لا يتم إلا باتباعه في الجملة والتفصيل، لا أحد يستغني عن اتباعه في شيء، وكيفما كانت منزلته، حتى الأنبياء والرسل، وقد قال عليه الصلاة والسلام: "لو كان موسى حياً بين أظهركم ما حل له إلا اتباعي" (٢).

وقد كان - عليه الصلاة والسلام - أتقى الناس لله، وأعرفهم به، وما توفي الله نبيه حتى أكمل الله له دينه، وأتم به على عباده نعمته، قال تعالى: ﴿لِيُذَكِّرَ كَمَاسٍ﴾ ديككم وأنتم عليكم بعنني ورضيت لكم الإسلام ديناً، قال ابن عباس رضي الله عنهما (٣): "أخبر الله نبيه والمؤمنين أنه أكمل لهم الإيمان، فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً، وقد أتمه فلا ينقص أبداً، وقد رضىه فلا يسخطه" (٤).

فمن اخترع شيئاً من العبادات لم يفعله النبي ﷺ ولا أمر به، وزعم أنه يتقرب به إلى الله، أو حرم شيئاً لم يحرمه؛ فإن لازم فعله نسبة النقص إلى شرعه، وقد أخبر الله بكماله، نعوذ به تعالى من الخذلان، والكفر والفسوق والعصيان. ومن هنا فلا يعتمد في العلم الشرعي الذي تعرف به الأحكام العلمية والعملية من وجوب

(١) النهاية لابن الأثير ٥/٢٥٣ مادة هذا ط دار الإحياء للكتب العربية.

(٢) أخرجه أحمد ٢٢/٤٦٨ رقم ١٤٦٣١ ص الجديدة مؤسسة الرسالة تحقيق محمد بن عبد الله وعلى رأسهم شعيب الأرسؤوض، ونزيه علي ٤/١٠٢ رقم ٢١٣٥ ط ١ دار الحديث - بيروت تحقيق حسين سليم أسد، وابن أبي عاصم في مقدمة باب ذكر قول النبي ﷺ - صلى الله عليه وسلم - لكم علي المنجاة البيضاء، وتحذيره بآله أن يتغيروا عما يتركهم عليه، وقرأ سنته وسنة أحدهم - أسدس ١/٢٧ برقم ٥٠: قال الألباني: حديث حسن ط ١ للمكتب الإسلامي.

(٣) هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم رسول الله ﷺ، ولد قبل الهجرة ثلاث سنين، ودعاه النبي ﷺ - صلى الله عليه وسلم - منهم في القرن فكان يسمى البحر والخبر لسعة علمه - الحديث ص ٥١٨ وانظر الإصابة ٤/٩٠.

(٤) ابن جرير الطبري ٩/٥١٨، برقم ١١٠٨٠ ط ٢ دار المعارف تحقيق محمود شكري ودرة السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٥٧ دار المعرفة.

ونذب وكراهة وإباحة وصحة وفساد واعتقاد وغير ذلك، ويفرق به بين محاب الله ومساخطه، وطاعاته ومعاصيه، لا يعتمد إلا كتاب الله وسنة رسوله وإجماع الأمة الثابت، والقياس الصحيح في مجاله، مع الاسترشاد في فهم الكتاب والسنة بأقوال الصحابة، وما كان عليه العمل في عصرهم، فإنهم أعرف الناس بمراد الله ورسوله، كيف لا، وقد أثنى الله تعالى عليهم، وأخبر أنه رضي عنهم، وعمن اتبعهم بإحسان؟

قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

ولأن رسول الله ﷺ قد زكاهم، وأخبر أن الفرقة الناجية هي التي تستمسك بما كان عليه هو وأصحابه^(١)، بل أمرنا بالتزام سنة الخلفاء الراشدين^(٢)، وخص بالافتداء

(١) إشارة إلى حديث الافتراق والحديث رواه أحمد في مسنده في مسند أنس بن مالك ١٩/٢٤١ برقم: ١٢٢٠٨. وأبو داود في كتاب السنة باب شرح السنة ١٢/٣٤٠ برقم: ٤٥٧٢ يعون المعبود ط ١ دار الكتب العلمية. وإن مجه في كتاب الفتن باب افتراق الأم ٥/٤٧٢ برقم: ٣٩٩٣ ط ١ دار الجليل تحقيق بشير عواد. وإن أبي عاصم في السنة في كتاب ذكر الأهواء المذمومة باب فيما أخبر به النبي ﷺ أن أمته ستفترق على اثنين وسبعين فرقة وذمه الفرق كلها إلا واحدة وذكر قوله عليه السلام أن قوماً سيركبون سنن من كان قبلهم ١٠/٣٢ برقم: ٦٤ ط ٣ المكتب الإسلامي تحقيق الأتاني والحديث صحيح بشواهده وممن صححه الترمذي والحاكم والذهبي والألباني وغيرهم.

(٢) إشارة إلى حديث العرياض بن سارية الذي أخرجه أحمد في مسنده في مسند العرياض ٢٨/٣٧٣ برقم: ١٧١٤٤ وأبو داود في السنن في كتاب السنة باب لزوم السنة ١٢/٢٣٤ برقم: ٥٩٤ يعون المعبود، و الترمذي في الجمع في كتاب العلم باب ما جاء في الأخذ بالسنة واحتساب البدع ٥/٤٣ برقم: ٢٦٧٦ ط ١ دار الكتب العلمية تحقيق أحمد شاكر، والدرمي في السنن في المقدمة باب اتباع السنة ١/٥٧ برقم: ٩٥ ط ١ دار الريان قال الترمذي: حسن صحيح وقال الهروي: وهذا من وجود حديث في أهل الشام وقال البزار: حديث صحيح ثابت وقال ابن عبد البر: حديث ثابت وقال الحاكم: صحيح ليس له علة وصححه أيضاً لضياء المقدسي وابن حبان.

أبا بكر^(١) وعمر^(٢)، رضي الله عن الصحابة أجمعين .

قال أبو داود رحمه الله^(٣): " إذا تنازع الخبران عن رسول الله - نظر إلى ما عمل به أصحابه من بعده " ^(٤).

وما عدا ما تقدم من الاستدلال، فمجرد آراء، إن صدرت ممن هو أهل للاجتهاد، ولم تخالف دليلاً؛ اتبعها من اقتنع بها، غير متعصب لها، ودون أن يكون ذلك على وجه اللزوم، أما إن صدرت عن من ليس من أهل الاجتهاد؛ فإنها من القول على الله بلا علم.

والسنة التي جعلها الله تعالى بياناً للقرآن الكريم؛ هي أقوال النبي -، وأفعاله، وتقريراته، وتروكه. وواضح أن المراد ما كان منها بعد البعثة، لكن ما قبلها محتاج إليه أيضاً، فإن فيه معرفة عناية الله تعالى بنبيه - ومعرفة حياته وسيرته، وقد يكون لهذا القسم وللصفات الخلقية والخلقية التي يضيفها المحدثون إلى الأقوال والأفعال والتقريرات علاقة بالاستنباط أيضاً.

(١) هو أبو بكر الصديق عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. (٢) هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح القرشي العدوي. (٣) أخرجه أحمد في مسنده في مسند حديثه عن أنس بن مالك ٢٨٠٣٨ رقم ٢٣٢٤٥. (٤) أخرجه أحمد في مسنده في مسند حديثه عن أنس بن مالك ٢٨٠٣٨ رقم ٢٣٢٤٥.

(٢) هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح القرشي العدوي. (٣) أخرجه أحمد في مسنده في مسند حديثه عن أنس بن مالك ٢٨٠٣٨ رقم ٢٣٢٤٥. (٤) أخرجه أحمد في مسنده في مسند حديثه عن أنس بن مالك ٢٨٠٣٨ رقم ٢٣٢٤٥.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده في مسند حديثه عن أنس بن مالك ٢٨٠٣٨ رقم ٢٣٢٤٥. (٤) أخرجه أحمد في مسنده في مسند حديثه عن أنس بن مالك ٢٨٠٣٨ رقم ٢٣٢٤٥.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده في مسند حديثه عن أنس بن مالك ٢٨٠٣٨ رقم ٢٣٢٤٥. (٥) سنن أبي داود ٧٢.

فالسنة قول، وفعل، وتقرير، وترك. والأقوال أخبار وأوامر ونواه.

فالأخبار تكون عن غيب ماض أو آت بالنسبة لزمن الرسالة، كما تكون عن واقع، وعن حكم شرعي.

والأوامر تدل على الإيجاب، وتخرج عنه إلى الندب، والإرشاد، والإباحة، والتهديد، وغيرها بالدليل.

كما أن النواهي تدل على الحرمة، وتخرج عنها بالدليل إلى الكراهة، بالإضافة إلى دلالتها على البطلان، إلا إذا دل الدليل على خلاف ذلك.

والأصل في أفعاله ﷺ الدلالة على الاستحباب متى ظهر فيها قصد القربة، وإلا دلت على الإذن ما لم تكن من الخصائص كما هو رأي بعض الأصوليين.

فإن كانت بياناً لأمر ثبت وجوبه؛ فهي واجبة، ومن ذلك ما أحيل عليه بالأمر كأفعاله ﷺ في الصلاة، والحج، ما لم يدل الدليل على خلاف ذلك.

وتروكه ﷺ كأفعاله في الاقتداء على التفصيل الذي يأتي إن شاء الله في وجود المقتضيات، وانتفاء الموانع. والإقرار يكون على الأفعال، وعلى الأقوال. ولما كانت تروك النبي ﷺ من جملة السنة، ولم أر فيما بلغني من العلم من خصها بالتأليف - وإن كان أهل العلم لم يغفلوا الحديث عنها في أثناء الكلام على الأفعال - قمت بهذا الجهد اليسير خدمة للحق؛ لاعتقادي أن جهل الناس بالسنة التركية، ومن ثم عدم التزامهم إياها بوصفها دليلاً من أدلة الأحكام؛ وراء معظم البدع والضلالات.

أهمية الموضوع، واسباب اختياره

يرجع أهمية هذا الموضوع إلى أهمية السنة، وأهمية السنة لا تخفى على أحد؛ إذ هي الوحي الثاني مع الكتاب العزيز، وهي شارحة لكتاب الله، ولا يمكن فهم الكتاب على الوجه الصحيح إلا بالسنة. هذا من جهة، ومن جهة أخرى أن هذا الموضوع به يوصد باب البدعة، وبه يخصص بعض العمومات التي يتمسك بها أهل الأهواء، وبالجمله أن أهمية هذا الموضوع لا تخفى على أهل العلم والبصيرة.

أسباب اختيار الموضوع:

- أن هذا الموضوع - على أهميته البالغة - لم يكتب فيه رسالة علمية - حسب علمي - .
- أن هذا الموضوع فيه خدمة للسنة النبوية؛ إذ هو قسم من أقسام السنة.
- أن هذا الموضوع فيه بيان لكمال الشريعة، وأنها شريعة كاملة من جميع الوجوه لا يجوز لأحد أن يزيد عليها، ولا أن ينقص منها.
- أن كثيراً من المسلمين اليوم يجهلون هذا القسم من السنة، ومن ثم جاءت البدع.
- أن هذا الموضوع يتفرع عليه فروع كثيرة، عقديّة، وفقهيّة، وسلوكيّة وغيرها كما سيتضح إن شاء الله تعالى.

أسباب اختيار الموضوع

لم أقف على دراسة علمية في هذا الموضوع كما سبق وإنما وقفت على بحوث صغيرة لبعض الباحثين وهي :

١ - بحث لابن حنيفة العابدين بن محيي الدين طبع دار الإمام مالك بالجزائر سنة ١٤٢١-٢٠٠٠ في حدود ١٦٢ صفحة مضمونها :

● المقدمة .

● المقصود بالسنة التركية .

● حجية السنة التركية .

● علاقة الفعل بالمقتضى والمانع .

٢ - بحث آخر بعنوان : رؤية أصولية لتروك النبي ﷺ للدكتور/ صالح قادر كريم

الزنجي في مجلة الحكمة ٣٢ / ٣٨٩ - ٤٢٢ مضمونه :

● مفهوم الترك .

● التكييف الأصولي للترك .

• تروكه ﷺ والتشريع .

• وسائل الكشف عن تروكه ﷺ .

• أثر التعليل في استنباط أحكام تروكه ﷺ .

٣ - خطبتا جمعة لمعالي الشيخ / صالح بن عبد العزيز آل الشيخ وزير الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد بالمملكة العربية السعودية قام بإعدادها سالم الجزائري في حدود ١١ صفحة .

٤ - وقبل المناقشة بشهر صدرت رسالة بعنوان سنة الترك ودلالاتها على الأحكام الشرعية من مكتبة ابن الجوزي تأليف د. محمد بن حسين الجزائري مضمونها :

• المقدمة تتضمن : الدراسات السابقة ، وخطة البحث ، والتمهيد ، التعريف بالسنة ، أقسام السنة ، حجية السنة .

• الفصل الأول : في حجية التركية .

• الفصل الثاني : في حجية السنة التركية .

• الفصل الثالث : أثر الاحتجاج بالسنة التركية .

• الخاتمة . والرسالة في حدود ١١٢ صفحة .

هذا ما وقفت عليه بالنسبة للبحوث المستقلة .

وأما كلام العلماء في بطون الكتب عن الموضوع واستدلالهم بها فكثير كما ستأتي في البحث إن شاء الله ، إلا أن أبرز من ركز على هذا الموضوع :

• الإمام الشاطبي في كتابيه : الموافقات ، والاعتصام .

- والإمام ابن تيمية في كتابه: اقتضاء الصراط المستقيم، ومجموع الفتاوى.
 - والإمام ابن القيم في كتابه: إعلام الموقعين عن رب العالمين.
 - والإمام أحمد الرومي في كتابه: مجالس الأبرار.
- وغيرهم.

المنهج البحث

أما المنهج الذي سلكته في بحثي فهو:

استقرائي تحليلي.

وأما عملي فكالآتي:

- ١ - جمعت مادة البحث من جميع المراجع التي في متناول يدي من كتب العقيدة، والسنة والبدعة، والتفسير، والحديث، والفقه، وغيرها.
- ٢ - حاولت صياغة البحث بأسلوب ميسر، واخترت الألفاظ الواضحة.
- ٣ - عرفت الأعلام الواردة في البحث.
- ٤ - وثقت النقول التي جاءت في البحث توثيقاً علمياً.
- ٥ - خرجت الأحاديث وحكمت عليها بنقل أقوال أهل الفن.
- ٦ - عملت فهارس للآيات، والأحاديث، والآثار، والتراجم، والمراجع، والموضوعات.

خطة البحث

البحث يتكون من مقدمة، وتمهيد، وثلاثة أبواب، وخاتمة.

أما المقدمة، ففي أهمية الموضوع، وأسباب اختياره، والدراسات السابقة، وخطة البحث، ومنهجه.

وأما التمهيد، ففي مفهوم السنة التركية وأقسامه.

أ - مفهوم السنة التركية باعتبار مفرديه :

أولاً : تعريف السنة لغة .

ثانياً : تعريف السنة اصطلاحاً .

ثالثاً : إطلاقات السنة .

رابعاً : تعريف الترك لغة .

خامساً : تعريف الترك اصطلاحاً .

سادساً : أنواع الترك .



ب - مفهوم السنة التركية باعتباره مركباً .

ج - أقسام السنة التركية .

وأما الباب الأول. ففي حجية السنة التركية.

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : في حجية السنة التركية في القرآن .

وفيه خمسة مباحث :

المبحث الأول : الآيات التي تأمر بطاعة الرسول ﷺ ، واتباعه والتأسي به .

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : الآيات التي تأمر بطاعة الرسول ﷺ .

المطلب الثاني : الآيات التي تأمر باتباعه ﷺ والتأسي به .

المبحث الثاني : في الآيات الواردة في الأمر بلزوم السنة ، وذم البدعة والتحذير

من مخالفة الرسول ﷺ .

المبحث الثالث : في الآيات التي تأمر بالرد إلى الكتاب ، والسنة .

المبحث الرابع : في الآيات التي تبين كمال الشريعة .

المبحث الخامس : في الآيات التي تأمر بتبليغ الشريعة .

الفصل الثاني : في حجية السنة التركية في السنة :

وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : في تنصيبه ﷺ على السنة التركية بأنها سنته .

- المبحث الثاني : في الأحاديث الآمرة بلزوم السنة ، والناهية عن البدعة .
- المبحث الثالث : في الأحاديث الآمرة بلزوم الجماعة ، والناهية عن الافتراق .
- المبحث الرابع : في الأحاديث الدالة على أن النبي ﷺ بلغ الرسالة .
- الفصل الثالث : في حجية السنة التركية بالإجماع .
- وفيه ثلاثة مباحث :
- المبحث الأول : حجيتها عند الصحابة .
- وفيه أربعة مطالب :
- المطلب الأول : احتجاجهم بالسنة التركية .
- المطلب الثاني : إنكارهم على من فعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ .
- وتصريحهم بأنهم لا يفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ .
- المطلب الثالث : متابعتهم النبي ﷺ في السنة التركية .
- المطلب الرابع : في حثهم على التمسك بالسنة ، وتحذيرهم من البدعة .
- المبحث الثاني : في حجية السنة التركية في المذاهب الأربعة .
- وفيه أربعة مطالب :
- المطلب الأول : حجيتها في المذهب الحنفي .
- وفيه أربع مسائل :
- المسألة الأولى : تقريرهم قاعدة الترك (وهي السنة التركية) .
- المسألة الثانية : استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية .

المسألة الثالثة : استدلالهم بها على المسائل الفقهية .

المسألة الرابعة : حثهم على التمسك بالسنة وتحذيرهم من البدع .

المطلب الثاني : حجيتها في المذهب المالكي .

وفيه أربع مسائل :

المسألة الأولى : تقريرهم قاعدة الترك (وهي السنة التركية) .

المسألة الثانية : استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية .

المسألة الثالثة : استدلالهم بها على المسائل الفقهية .

المسألة الرابعة : حثهم على التمسك بالسنة وتحذيرهم من البدع .

المطلب الثالث : حجيتها في المذهب الشافعي .

وفيه أربع مسائل :

المسألة الأولى : تقريرهم قاعدة الترك (وهي السنة التركية) .

المسألة الثانية : استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية .

المسألة الثالثة : استدلالهم بها على المسائل الفقهية .

المسألة الرابعة : حثهم على التمسك بالسنة .

المطلب الرابع : حجيتها في المذهب الحنبلي .

وفيه أربع مسائل :

المسألة الأولى : تقريرهم قاعدة الترك (وهي السنة التركية) .

المسألة الثانية : استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية .

المسألة الثالثة : استدلالهم بها على المسائل الفقهية .

المسألة الرابعة : حثهم على التمسك بالسنة وتحذيرهم من البدع .

المبحث الثالث : في حجية السنة التركية في أقوال العلماء غير أصحاب المذاهب الأربعة .

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية .

المطلب الثاني : استدلالهم بها على المسائل الفقهية .

المطلب الثالث : حثهم على التمسك بالسنة .

الباب الثاني : في أثر السنة التركية .

وفيه سبعة فصول :

الفصل الأول : أثرها على العقيدة : فيما يتعلق بذات الله سبحانه وتعالى .

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : أثرها على الربوبية .

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : اعتقادهم في تصرف غير الله في الكون .

المطلب الثاني : اعتقادهم في أن بعض الناس يعلم الغيب .

المبحث الثاني : أثرها على الألوهية .

وفيه سبعة مطالب :

المطلب الأول: في أول الواجب على المكلف.

المطلب الثاني: في مفهوم التوحيد.

المطلب الثالث: في معنى كلمة التوحيد (لا إله إلا الله).

المطلب الرابع: في التبرك.

المطلب الخامس: في التوسل.

المطلب السادس: في القبور.

ولها صور:

الصورة الأولى: البدع خارج القبور.

الصورة الثانية: البدع داخل القبر.

الصورة الثالثة: شد الرحال إلى القبو.

الصورة الرابعة: اتخاذ القبور عيداً.

الصورة الخامسة: الأذكار، والأدعية في المقابر.

الصورة السادسة الطواف بالقبر.

الصورة السابعة: التبرك والتمسح بالقبر.

الصورة الثامنة: المجاورة عند القبور.

الصورة التاسعة: الذبح عند القبر.

الصورة العاشرة: النذر للقبور.

المطلب السابع: في التمايم، والرقى الشرعية.

المبحث الثالث: في الأسماء، والصفات.

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: في دلائل الأسماء، والصفات.

وفيه مسألتان:

المسألة الأولى: الابتداع في الدلائل الشرعية الموجودة بتبديلها، وتحريفها.

المسألة الثانية: ابتداع دلائل للمسائل الاعتقادية.

المطلب الثاني: في المسائل.

وفيه مسألتان:

المسألة الأولى: الابتداع في المسائل الذي أرسل بها الرسل كالابتداع في الصفات بالتعطيل، والتحريف.

المسألة الثانية: الابتداع في المسائل العقدية بإدخال المحدثات الباطلة فيها.

الفصل الثاني: أثرها على العبادات.

وفيه مبحثان:

المبحث الأول: أثرها على وسائل العبادات.

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: أثرها على الوسائل العبادية.

المطلب الثاني: أثرها على الوسائل العادية.

المبحث الثاني: أثرها على العبادات نفسها.

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : أثرها على العبادات القولية .

المطلب الثاني : أثرها على العبادات البدنية .

المطلب الثالث : أثرها على العبادات المالية .

الفصل الثالث : أثرها على المعاملات .

الفصل الرابع : أثرها على فقه الأسرة .

الفصل الخامس : أثرها على الجنايات .

الفصل السادس : أثرها على الأزمنة والأمكنة :

وفيه مطلبان :

المطلب الأول : أثرها على الأزمنة .

المطلب الثاني : أثرها على الأمكنة .

الفصل السابع : أثرها على العادات .

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : في الألبسة ، والزينة .

المطلب الثاني : في الأفراح .

المطلب الثالث : في الأحزان .

الباب الثالث : في الأسئلة الواردة على السنة التركية .

وفيه فصلان .

الفصل الأول : في بيان الأسئلة التي قد ترد على السنة التركية .

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : الأسئلة الواردة على وجه المنع .

المبحث الثاني : الأسئلة الواردة على وجه الفرض والتسليم .

الفصل الثاني : في الجواب عنها .

وفيه مبحثان :

المبحث الأول : في الجواب عن الأسئلة الواردة على وجه المنع .

المبحث الثاني : في الجواب عن الأسئلة الواردة على وجه التسليم .

الخاتمة .

التوصيات .

القهارس .

التمهيد، وفيه:

أ - مفهوم السنة التركية باعتبار مفرداتها.

ب - مفهوم السنة التركية باعتبارها مركبا.

ج - أقسام السنة التركية.

التمهيد

مدخل: من المعلوم أن السنة عند الأصوليين هي: قول، وفعل، وتقرير. ويضيف المحدثون: أو صفة خلقية أو خلقية، فمعناها عندهم أعم؛ لأنهم أهل العناية برواية الأخبار. وبعض الأصوليين - كالبيضاوي - يعرف السنة بأنها قول الرسول ﷺ وفعله، ولا يذكر التقرير؛ لأنه فعل؛ إذ هو كف عن الإنكار، والكف فعل. وأما السنة التركية، فقد اعتبرها بعضهم بأنها فعل وعن صرح بأنها فعل: الإمام الطخاوي، والإمام ابن القصار المالكي، والإمام القرطبي صاحب المفهم، والإمام النووي، والإمام ابن النجار وبعضهم اعتبرها قسماً للسنة الفعلية والقولية والتقريرية كما سيتضح في البحث إن شاء الله تعالى.

أ - مفهوم السنة التركبة باعتبار مفريها

أولاً: تعريف السنة لغة .

ثانياً: تعريف السنة اصطلاحاً .

ثالثاً: إطلاقات السنة .

رابعاً: تعريف الترك لغة .

خامساً: تعريف الترك اصطلاحاً .

سادساً: أنواع الترك .

أولاً: تعريف السنة لغة:

قال ابن فارس^(١): (سن: السين والنون أصل واحد مطرد وهو جريان الشيء، واطراده في سهولة. والأصل قولهم: سننت الماء على وجهي أسنه سنأ، إذا أرسلته إرسالاً... وما اشتق منه السنة وهي السيرة، وسنة رسول الله ﷺ سيرته التي كان يتحراها قال الهذلي^(٢):

فلا تجزعن من سنة أنت سرتها

فأول راض سنة من يسيرها^(٣)

وقال ابن منظور^(٤): (هي السيرة حسنة كانت، أو قبيحة) ثم ذكر بيت الهذلي ثم قال وفي التنزيل العزيز: * وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين * [الكهف: ٥٥].

قال الزجاج: سنة الأولين: أنهم عاينوا العذاب فطلبه المشركون أن قالوا: * وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء * [الأنفال: ٣٢] وسنتها سنأ، واستنتها أي سرتها وسنتت لهم سنة فاتبعوها وفي الحديث " من

(١) هو الإمام العلامة المغوي المحدث أبو الحسن أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد بن حبيب القرويني

المعروف بابن منكبي المغوي متوفي سنة ٣٩٥ اضطر سبب أعلام السلاء ١٧/ ١٠٣ وما عده

(٢) هكذا في لسان العرب أيضاً وصحيح جلد بن زهير الهذلي وهو أجده بعد البحث الشديد من

ترجمه له لكنه من عمه واسم حنث بن ذؤيب بن خالد الهذلي بطر سرح أشعر الهذليين لأبي

سعيد الحسن بن الحسين السكري ١/ ٢٠٧، ٢١٢.

(٣) معجم مقاييس اللغة ٣/ ٦٠ ط دار الفكر.

(٤) هو محمد بن مكرم بن عيسى بن أحمد الأصبهاني الإفريقي ثم نصري جدها ندى أبو لفصل وكان

سبب إلى ربيع بن ثابت لأصبهاني وكان معروفاً بخصار كتب الأدب المطبوعة وكان لا يبل من

ذلك. انظر الدرر الكامنة ٤/ ٢٦٣-٢٦٤ ط دار إحياء التراث العربي.

سن سنة حسنة فله أجرها، وأجر من عمل بها، ومن سن سنة سيئة... الحديث^(١) يريد من عملها ليقترن به فيها وكل من ابتدأ أمراً عمل به قوم بعده قيل: هو الذي سنه...^(٢).

ثانياً: تعريف السنة اصطلاحاً:

هي السيرة، والطريقة التي نهجها النبي ﷺ في أقواله، وأفعاله، وتقريراته، وتروكه على وجه العموم.

ثالثاً: إطلاقات السنة وهي أربعة:

١ - أن ما جاء في الكتاب والسنة هو سنته ﷺ وهي طريقته التي كان عليها ﷺ ومن ذلك قوله ﷺ: (ومن رغب عن سنتي فليس مني)^(٣).

٢ - أن السنة بمعنى الحديث، وذلك إذا عطف على الكتاب ومنه قوله ﷺ: (يا أيها الناس إني قد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً: كتاب الله، وسنة نبيه ﷺ)، وقوله: (إني قد تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما: كتاب الله، وسنتي)^(٤). ومنه قول العلماء عند ذكر المسائل: وهذه المسألة دل عليها الكتاب، والسنة، والإجماع، والقياس.

(١) سيأتي تخريجه.

(٢) لسان العرب ٦/ ٣٩٩ ط/ ثلاثة مؤسسة لبرسالة، وبصر معجم لوسيط ٤٥٨/١ ط/ د.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده في مسند عبد الله بن عمرو ٨/ ١١١ رقم ٦٤٧٦، وسنن أبي داود، نكح كتاب الترغيب في النكح: ٥١٩ رقم ٥٠٦٣، مجمع تدرى ط/ ٢ دار الفكر، ومسند في كتاب النكح ٩/ ١٧٨ رقم ٣٣٨٩، شرح النووي، وسنن أبي داود، ذكر الاختلاف على محمد، بن يعقوب وفي كتاب النكح كتاب الاحت على النكح ٥١٠ ط/ مسند أبي داود، والدارمي في كتاب النكح كتاب النكح عن النكح ١٧٨ رقم ٢١٦٨، (٤) رواهما الحاكم في مستدرک في كتاب العلم ١/ ١٧١ رقم ٣١٨ و٣١٩.

٣ - أن السنة تطلق في مقابل البدعة ومنه قوله ﷺ في حديث العرياض بن سارية: (فإنه من يعيش منكم فسيروا اختلافاً كثيراً، فعليكم بستي، وسنة الخلفاء المهديين الراشدين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور؛ فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة)^(١).

٤ - أن السنة تطلق بمعنى المندوب، والمستحب وهو ما جاء الأمر به على سبيل الاستحباب لا على سبيل الإيجاب، وهذا الإطلاق للفقهاء، ومن أمثله قوله ﷺ (لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة)^(٢).

رابعاً: تعريف الترك لغة:

قال ابن فارس: (ترك: التاء والراء والكاف: الترك التخلية عن الشيء وهو قياس الباب ولذلك تسمى البيضة بالعراء تريكة قال الأعشى^(٣):

وبهماء فقر تاله العين وسطها

وتلقى بها بيض النعام ترائكا

(١) سبق تخريجه ص ٢٥.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده في مسند علي بن أبي طالب ٢/ ٤٣٠ رقم: ٦٠٧، والبيهقي في كتاب خيمته باب السواك يوم الجمعة ٢/ ٤٣٥ رقم: ٨١١ صحيح الدي، ومسلم في كتاب الطهارة ٣/ ١٣٥ رقم: ٥٨٩ شرح النووي من منتط عند كل وضوء أخرجه مالك في الموطأ في كتاب الطهارة باب في السواك ص ٥٤ رقم: ١٤٢ و ١٤٣، وابن جرير في كتاب الوضوء باب الأمر بالسواك عند كل صلاة أمر باب في قصة لا أمر بتركها ورواه ابن ١٠/ ٧٣٠ رقم: ١٤٠ ط/ ٢ المكتبة الإسلامية.

(٣) هو مسند من فسر من حمد بن يحيى بن ثعلبة الحارثي أبو بصير معروف بأعشى فسر ويقال له: أعشى بكر بن وائل. الإعلام للزركلي ٧/ ٣٤١.

السنة التركية، مفهومها، حجيتها، أثرها. الأسئلة الواردة عليها

وتركة السلاح وهي البيضة محمول على هذا ومشبه به والجمع ترك قال لبيد^(١):

فخمة ذفراء ترتسى بالعري

قرد مانيا وتركاً كالبصل

وتراك بمعنى اترك قال:

تراكها من إبل تراكها

أما ترى الموت لى أوراكها

وتركة الميت ما يتركه من تراثه والتريكة روضة يغفلها الناس فلا يرعونها...^(٢).

خامساً: تعريف الترك اصطلاحاً:

هو الكف عن فعل، أو تقرير، أو إنكار على سبيل الاختيار^(٣).

سادساً: أنواع الترك: أقسام تروكه^(٤):

"ينقسم الترك إلى قسمين:

أولهما: أمر وجودي، يتمثل في كف النفس ومنعها من الفعل، كترك المكروه والمحرم، وفي معنى هذا القسم من حيث الوجود ما تكرهه النفس بطبعها.

(١) هو لبيد بن ربيعة بن مالك أبو عقيل العامري أحد الشعراء المشاهير في أذهابته من أهل نجد أحد أدرك الإسلام ووجد على النبي ﷺ وبعد من الصحابة ومن المؤلفة عليهم دُرث شعرهم على في الإسلام لا بيتاً واحداً. الإعلام للزركلي ٢٤٠/٥.

(٢) معجم مفاتيح اللغة ١/ ٣٤٥ ط دار الفكر تخليص عبد السلام محمد هارون. انظر معجمه في ص ٨٤ ط المكتبة الإسلامية.

(٣) تحت عنوان رؤية أصولية لترك الشيء المذكور صاحب قدر كبير تركي محمد حكمة ٢٦ - ٣٩١

(٤) قسنت الحسن من رأيت جمع وحرر أقسام تروكه في الشرح من حقيقة العباد من معنى ترك الشيء رسالة له في السنة التركية له قسنت كلامه مع تعديلات بسيطة ونظر رسالته التي صعد دار الامم مالك بالجزائر ص ١٥-٣٠.

وثانيهما: عدم محض، وهذا ليس أمراً وجودياً، بل يكفي فيه عدم وجود المقتضي للفعل^(١).

وتروك النبي ﷺ يمكن أن تكون من القسم الأول، كما إذا ترك أمراً كان مباحاً، لأنه حرم عليه وحده، أو عليه وعلى أمته، أو ترك ما تعافه نفسه.

ويمكن أن تكون من القسم الثاني، كغالب أنواع التروك التي ستأتي الكلام عنها إن شاء الله، لأنها هي المقصودة هنا.

وكلا القسمين قد يدخلان في التشريع، ويكونان من ثم محل قدوة: فالأول يؤجر المرء على تركه امتثالاً، كما هو معلوم من تعريف أهل الأصول للمحرم والمكروه، والثاني إنما يتعلق بالأجر بتركه، والوزر بفعله.

وأهل الأصول إذا ذكروا الاختلاف في الترك هل هو فعل أو لا، فإنما يقصدون النوع الأول المأخوذ من النهي، وهو عند فريق منهم فعل وهو الراجح إن شاء الله.

قال صاحب المراقي:

فكفنا بالنهي مطلوب النبي

والكف فعل في صحيح المذهب

ومن الأدلة على أن الترك فعل قوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُم الرِّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِنَّمَا أَكْلُهُمْ السَّحْتِ لَئِنْ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [المائدة: ٦٣] فسمى الله تركهم النهي صنفاً.

(١) وانظر إشارة من القيم إلى فسيي الترك: عائلة للهمان من مصايد الشيطان ٢/ ١٦٥ ط ٢، المكتب الإسلامي تحقيق محمد العفيفي.

وقول النبي ﷺ: " المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده " (١).

وقول الصحابة:

لئن قعدنا والنبي يعمل

لذاك منا العمل المضلل (٢)

ومن المعلوم أن أفعال النبي ﷺ ليست كلها محل أسوة؛ لأن منها ما هو مختص به إذا ثبت الاختصاص بالدليل، ومنها ما صدر عنه بحكم جبلته وطبعه، وتركه كذلك ليست كلها محل اقتداء، كما ستأتي توضيحه إن شاء الله.

وكما أن الأصل فيما فعله الدلالة على الإذن أو الاستحباب؛ فإن الأصل فيما تركه أن يكون إما مكروهاً، وإما محرماً، بعد تحرير كون الترك فيه قدوة، وبعد التأكد من كون مقتضي الفعل كان قائماً، والمانع كان مفقوداً.

وإذا قيل: إن النبي ﷺ قد يترك المندوب أحياناً، فالجواب أن المسوغ لذلك في حقه كون الترك تشريعاً وبيانا بأن المتروك ليس بواجب.

وما قيل في ترك المندوب؛ يقال في فعل المكروه، وهذا وإن كان مما تستثقل النفس قوله في حقه بأبي هو وأمي، فإن مصلحة البيان إذا توقفت على الفعل والترك مغلبة.

قال أبو عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي: " الرابع (يعني مما يدل على كون الفعل بياناً) أن يترك عمداً ما ظن لزومه، فيكون تركه بياناً أنه غير لازم، قال أبو

(١) أخرجه البخاري في كتاب الإيمان باب أي الإسلام أفضل ٧٠/١ برقم: ١١ بفتح شدي، ومسلم

في كتاب الإيمان ٢٠٢/١ برقم: ١٦٢ بشرح النووي والترمذي في كتاب الزهد باب ٥٢٠ ٤ ٥٢٠

رقم: ٢٥٠٤، والنسائي في كتاب الإيمان باب أي الإسلام أفضل ١٠٤/٨ برقم: ٥١١٤ بشرح

النسائي.

(٢) انظر نثر الورود ١/ ٧٨، ط/ ١ دار المنارة.

الحسين البصري^(١) "قد يكون تركه ﷺ بياناً، نحو أن يترك الجلسة في الركعة الثانية فيسبح به فلا يرجع، فيعلم أنها غير ركن في الصلاة"^(٢).

ولنستعرض الآن أقسام التروك بشيء من التفصيل، كي يتميز ما كان منها محل أسوة، مما ليس كذلك، وقد ذكر الشاطبي شيئاً من الأقسام^(٣):

١ - ما تركه ﷺ بسبب كراهة طبعه له، كتركه أكل الضب، وعلل ذلك بقوله: "إنه لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه"^(٤)، فهذا الترك يقابل أفعاله التي صدرت عنه بمقتضى الجبلة والطبع، فلا قدوة فيه.

وليس من جنسه قول النبي ﷺ: "وما أحب أن أكتوي"^(٥)، فإن كراهته للاكتواء ليست طبيعية فحسب، بدليل قوله: "وأنها أمتي عن الكي"^(٦)، مع أنه ذكر الاكتواء ضمن الأمور الثلاثة التي فيها شفاء^(٧)، فيحمل النهي على ما إذا لم يضطر إليه، بحيث لم يستنفذ التداوي بغيره.

(١) هو محمد بن علي القاضي أبو الحسين البصري شيخ المعتزلة ليس بأهل للرواية مات في ربيع الثاني سنة ٤٣٦ وله تصانيف وشهرة بالذكاء والديانة على بدعته ميزان الاعتدال ٣/ ٦٥٤ ط دار الفكر.

(٢) نثر الورود: ص/ ١٦٠.

(٣) الموافقات ٤/ ٤٢١ ط ١ دار عفان.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة باب الشواذ وقول الله تعالى: ﴿جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ﴾ أي مشوي ٩/ ٤٥٣ برقم: ٥٤٠٠ بفتح الباري، ومسلم في كتاب الصيد والذبائح: ١٣/ ١٠٠ برقم: ٥٠٠٩ شرح لنوي. وأبو داود في كتاب الأطعمة باب في أكل الضب: ١٠/ ١٨٩ برقم: ٣٧٨٧ بعون المعهود، والترمذي في كتاب الأطعمة باب ما جاء في أكل الضب ٤/ ٢٢١ برقم: ١٧٩٠. وابن ماجه في كتاب الصيد باب العنب: ٤/ ٦٢٣ برقم: ٣٤٣٨.

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الطب باب الدواء بالعلل وقول الله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ ١٠/ ١٤٦ برقم: ٥٦٨٢ بفتح الباري.

(٦) الحديث السابق نفسه.

(٧) المرجع السابق: ١٠/ ١٤٣ برقم: ٥٦٨٠.

٢ - ما تركه مراعاة لحق الغير، كتركه أكل الثوم والبصل، فهذا لا قدوة فيه أيضاً لكونه من خصائصه، إذ ثبت عنه أمر غيره بأكله، وهو أمر للإذن والإباحة، كما في قوله لبعض أصحابه: " كل فإني أناجي من لا تناجي " ^(١)، أما نهى من أكل الثوم عن قربان المسجد فهذا أمر آخر لكنه من قبيل النهي لحق الآخر؛ لأن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الناس.

٣ - ما تركه خشية أن يفرض على أمته، كتركه الاستمرار على الصلاة بالناس جماعة في ليالي رمضان، بعد أن صلى بهم ثلاث ليال، هذا إنما تركه خشية الافتراض، كما صح ذلك عنه - عليه الصلاة والسلام - من حديث عائشة - رضي الله عنها - وفيه قولها: " فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله، حتى خرج لصلاة الصبح، فلما قضى الفجر، أقبل على الناس فتشهد، ثم قال: أما بعد: فإنه لم يخف علي مكانكم، ولكني خشيت أن تفرض عليكم، فتعجزوا عنها " ^(٢).

فهذا وما كان مثله يصبح مشروعاً متى زال المانع، وهو هنا انتهاء عهد التشريع بموته ﷺ فلا حجة فيه لمن ذهبوا إلى تقسيم البدع إلى أقسام خمسة.

٤ - ما تركه إشفاقاً على أمته، وهذا أعم من السابق، فإن الإشفاق قد يكون لعلمه بحرصهم على الاقتداء به، فيشق ذلك عليهم، وإن لم يخش افتراضه عليهم، ومن أمثلته تأخير العشاء عن أول وقتها أحياناً دون عذر، على خلاف الأمر في بقية الصلوات، لكنه لم يداوم على ذلك.

(١) المراجع السابق يصف في كتاب الأدب في الحديث في الثوم الذي، والفصل والكراث. ٢/ ٣٥٩ - ١٥٠
٥٤٥٢ و ٧٣٥٩ فتح الباري، ومسلم في كتاب مساجد ومواضع الصلاة. ٥/ ٥٢ برقم: ١٢٠٣ - ١٢٠٤
النووي، وأبو داود في كتاب لأطعمة باب في كل الثوم ١٠/ ٢١٨ برقم: ٣٨٢٢ - ٣٨٢٣
(٢) أخرجه البخاري أيضاً في كتاب التهجد باب تحريض النبي ﷺ على قيام الليل في شهر رمضان
إيحاب: ٣/ ١٤ برقم: ١١٢٩ و ٢٠١١ فتح الباري، ومسلم في كتاب صلاة مساجد. ٥/ ٦
٢٨٣ برقم: ١٧٨٠ و ١٧٨١ بشرح النووي.

- تقرير الجاريتين على الغناء يوم العيد بالقيود المذكورة في الحديث .
- وواحد غير مشروع وهو الإنكار .

٦ - ما تركه من المباحات التي لا شائبة فيها، تركه إلى ما هو أفضل وأوفق بمقامه الكريم، كما إذا قلنا: إن القسم بين الزوجات لم يكن واجباً عليه، لكنه التزمه، وقد يؤخذ ذلك من قوله تعالى: **«تُرْجَى مِنْ تَشَاءُ مَهْرٍ وَتُؤْزَى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ»** الاحزاب: ٤٨، فإنه أعم من أن يقصر على ما ذكر من أقوال في تفسيره، كتخيره في قبول الهبة في النكاح، والإمسك والطلاق، والتخير في القسم، ويقويه ما له في هذا الباب من الخصائص، كالهبة في النكاح وغيرها، ومع ذلك كان يقسم بينهما، حتى إنه في مرضه الذي توفي فيه استأذنهن أن يقيم عند عائشة رضي الله عنها^(١)، فمن اقتدى به في مثل هذا إيثاراً لغيره على نفسه، من غير أن يراه شرعاً لازماً، فهو خير له.

٧ - ما تركه خوفاً من ترتب مفسدة على فعله ، وأبرز مثال له تركه إقامة الكعبة المشرفة على قواعد إبراهيم - عليه السلام - وتعليقه ذلك بكون الناس حديثي عهد بكفر^(٢).

وكثره قتل من قال في حقه ما يستوجب العقوبة ، وعلل ذلك بالخوف من أن يقول الناس محمد يقتل أصحابه^(٣) .

(١) أخرجه البخاري في كتاب الوصوه باب اغسل الوضوء في المصحف . صحيح . أخرجه
وإخراجه ١/ ٣٦٢ رقمه : ١٩٨ و ٦٦٥ و ٢٥١٨ و ٣٠٩٩ و ٤٤٤٢ و ٥٧١٤ صحيح . أخرجه
في كتاب الصلاة : ٣٥٩/٤ رقمه : ٩٣٦ شرح البيهقي . وابن ماجه في كتاب الصلاة : ١٠٠
في ذكر مرض رسول الله ﷺ ٣/ ١٢٨ برقم : ١٦١٨ .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الحج باب فضل مكة وبيتها ٥١٣/٣ برقم ٥٣١، ٣٣٦١، و٤٤٨٤، فتح الباري، ومسلم في كتاب الحج ٩، ٩٥، برقم: ٣٢٣٠ و٣٢٢٩، شرح ترمذي، ونسائي في كتاب الحج باب بناء الكعبة ٥، ٢١٤، برقم ٢٩٠٠، شرح نسائي.

(٣) أخرجه مسلم في كتاب بركة: ١٠٥٩ رقم: ٢٢٤٦ بشرح النووي.

لكن ينبغي أن يعلم أن الأحكام الشرعية كيفما كانت مقامة على جلب المصالح والمنافع، ودرء المضار والمفاسد، عقلنا ذلك أو لم نعقله، فالإقتداء به من حيث المبدأ في هذا الأمر قائم، لكن الموازنة بين المصالح والمفاسد المتزاحمة مما يشتد اختلاف الناس فيه، وليس من اليسير القول بترك الواجب مثلاً، ومصلحته مقطوع بها في الجملة، لمفسدة مظنونة أو موهومة، وكذا الإقدام على فعل المحرم، ومفسدته مستيقنة لمصلحة مزعومة، وكثير من الناس إنما أعرضوا عن الهدى تحت غطاء المصالح التي إنما أنزل الله كتبه، وأرسل رسله، ليرشدوا الناس إلى أقوم الطرق إليها، فإنهم في معظم الأحوال إنما يتفقون من المصالح على المبدأ، وأحياناً على الاسم، حتى إذا نزلوا إلى ساحات التطبيق اضطربت أنظارهم، واختلفت مناحي تفكيرهم وتقويمهم، ثم إنهم لا يعرفون مصالحهم على وجه الإحاطة أبداً، ولهذا فإن من التزم هدي النصوص، اعتصم بالخيال المتين، واستمسك باليقين بدل التخمين.

٨ - ما تركه بعد أن فعله ولم يعد إليه، فإذا علمنا أن فعله كان واجباً؛ أيقنا أن تركه نسخ، فهذا يؤتسى به فيه، ومثاله على أحد الوجهين تركه الوضوء مما مست النار، فقد قال جابر^(١): "كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار"،^(٢) وهذا بناء على أن هذا الترك ترك نهائي.

والقول الآخر أن الوضوء مما مست النار مستحب، والترك مشعر بذلك، وهو ترك في واقعة مخصوصة، قال أبو داود عقب حديث جابر: "هذا اختصار من الحديث الأول"، يشير بذلك إلى القول الثاني، فإن في الحديث الذي قبله وهو

(١) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري ثم السلمي صحابي بن صحابي غزاة سبع عشرة غزوة ومات بالمدينة بعد سبعين وهو ابن أربع وتسعين لقريب ص ١٩٢ وانظر الإصابة ١ / ٢٢٢.

(٢) أخرج الأثر أبو داود في كتاب الطهارة باب في ترك الوضوء مما مست النار: ١ / ٣٢٧ برقم: ١٩٠ بعون المعبود.

حديث جابر نفسه: " قربت للنبي ﷺ خبزاً ولحماً، فأكل ثم دعا بوضوء فتوضأ، ثم صلى الظهر، ثم دعا بفضل طعامه، فأكل ثم قام إلى الصلاة ولم يتوضأ" (١).

ومن ذلك تركه القيام للجنائز، وأمره أصحابه بالجلوس بعد أن كان يقوم ويأمر بالقيام، (٢) ولعل ذلك لمخالفة اليهود.

٩ - ما تركه إلى بدل، بحيث فعل هذا تارة والآخر تارة أخرى، وهذا شأن كثير من السنن التي جاءت على أنواع للتوسعة، ويظنها بعض الناس من اختلاف التضاد، فتضييق صدورهم بالمخالف، وينكرون عليه، ومعظم هذا القسم في العبادات المحضة، كالطهارة والصلاة، وأمثله لا تخفى، والأفضل فيه أن يفعل المسلم ما علمه من هذه السنن كلها، لما في هذا الأمر من المنافع، ولا ضرر مع ذلك أن يكون بعضها أفضل من بعض فإن فيه حملاً للنفس على مزيد من التسليم والاتباع.

وفيه حض لها على التيقظ لدى القيام بالأفعال، حتى لا يغدو القيام بها دون استحضار المتابعة واستشعار الطاعة في تلك التفاصيل.

وفيه قطع لحبل التعصب لغير المعصوم، وهو من شر ما أصيب به المسلمون بعد القرون الفاضلة.

وفيه مصلحة الجماعة، بتأليف قلوبها، لاسيما إذا كان الفاعل في موقع قيادة كأئمة المساجد.

لكن لا ينبغي أن يجمع بين تلك الأنواع في مقام واحد.

(١) أبو داود ٣٢٧/١.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الحديث ٧/٣٣٣ رقم: ٢٢٢٤ و٢٢٢٥ شرح النووي، ٥/٣٠٠ رقم: ٣٦١.

الجنائز باب التيمم للجنزة: ٨/٣٢١ رقم: ٣١٧٥ بعون نعود، والترمذي ٣/٣٦١ رقم: ١٠٤٤.

ولنسائي في كتاب الجنائز باب الوقوف للجنزة: ٤/٧٧ رقم: ١٩٩٩ شرح معاني الآثار ١٠/١٠٤٤.

وابن ماجة في كتاب الحديث باب ما جاء في القيام للجنزة: ٣/٧٦ رقم: ١٥٤٤.

والذي أوقع بعض الناس في الوهم في هذا الأمر الدقيق، الذي لا ينبغي التحدث فيه مع غير أهل العلم، أو من يسأل تفقهاً، لا تعتناً، لما يترتب عليه من الفتن، ظنهم أن هناك تلازماً بين الدعاء وبين رفع اليدين، والحق خلافه، كالدعاء في التشهد وغيرها.

قال سحنون^(١) يسأل ابن القاسم^(٢) - رحمهما الله -: "فهل كان مالك^(٣) يأمر بالمقام عند الجمرتين؟" (يعني الجمرة الصغرى والوسطى)، قال: "نعم"، قلت: "هل كان مالك يأمر برفع اليدين في المقامين عند الجمرتين؟"، قال: "لم يكن يعرف رفع اليدين هناك"^(٤)، فرغم طول الوقت الذي ينبغي أن يستغرقه الواقف ها هنا في الذكر والدعاء لم يكن مالك - رحمه الله - يرى له أن يرفع يديه.

والعبرة منه أن مالكاً حيث لم يبلغه - فيما يبدو - الحديث الصحيح الذي فيه رفع النبي ﷺ يديه عند الجمرتين،^(٥) وذلك ظاهر من قول ابن القاسم: "لم يكن يعرف رفع اليدين هناك"، لم ير هذا الرفع، وهو دليل بالغ على تحريه الاتباع، وتحفظه فيما يتعبد لله به، فلم يعتمد القياس، ولا أخذ بالإطلاقات والعمومات.

(١) هو الإمام العلامة، فقيه المغرب، أبو سعيد عبد السلام بن حبيب بن حسان بن هلال بن بكر بن ربيعة بن عبد الله التنوخي الحمصي الأصل المغربي القيرواني المالكي قاضي القيروان وصاحب المدونة ويلقب بسحنون ارتحل وحج سائر أعلام النبلاء ١٢/١٣.

(٢) هو عبد الرحمن بن القاسم العنبي يكنى أبا عبد الله أحد أشهر أصحاب مالك بن أنس كثر شهرته على الإطلاق دأب مذهب مالك وخاصة في مصر وأممى الأسدية (المدونة) كتب كتبت للمذهب شرقاً وغرباً ورويته للموطأ صحيحة فقيه جمع بين الهدى والعلم وهو أحد أعلام مذهب مالك توفي سنة ١٩١ انظر الانتقاء ص ٥٠-٥١ وترتيب المدارك ٣/ ٢٤٤.

(٣) هو مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو الأصبحي أبو عبد الله المديني الفقيه إمام دار الهجرة رأس المتفنين وكبير المشيختين حتى قال البخاري: أصبح الأسنيد كله مالك عن - رفع عن ابن عمر مات ١٧٩ وكان مولده ٩٣ تقريب التهذيب ص ٩١٣.

(٤) المدونة الكبرى ١/ ٣٢٥.

(٥) سبق تخريجه ص ٥٩.

قال ابن قدامة^(١): " لا نعلم لما تضمنه حديث ابن عمر هذا مخالفاً إلا ما روي عن مالك من ترك رفع اليدين عند الدعاء بعد رمي الجمار "^(٢).

ومن الأمثلة على استعمال المشروع في غير موضعه التلبية، فإن لفظها من حيث النظر؛ صالح لأن يردده المسلم بصدد أي عبادة، يدل على ذلك اشتراكها ضمن أذكار الصلاة " لبيك وسعديك والخير كله في يديك والشر ليس إليك "^(٣)، لكن التلبية باللفظ المعروف إنما تشرع في الحج والعمرة، فهي ذكر خاص بهما، وقد اعتبر مالك من ذكر الله بهذا الذكر في غير نسك؛ أخرق، قال سحنون: قلت لابن القاسم: هل كان مالك يكره أن يلي الرجل وهو لا يريد الحج؟، قال نعم كان يكرهه، ويراه خرقاً ممن فعله "^(٤).

ومن أمثلته أيضاً تركه في الرواتب في السفر، على ظاهر حديث ابن عمر^(٥)، مع أنه كان يواظب عليها في الحضر، على خلاف بين أهل العلم في المسألة.

(١) هو الشيخ الإمام القدوة العلامة منجهد شيخ الإسلام موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة بن مقياد بن نصر المقدسي الجعافيلي ثم الدمشقي نصاحي احنبلي صاحب "المغني". مولده سنة ٥٤١ هـ وتوفي سنة ٦٢٠ هـ سير أعلام النبلاء ٢٢/ ١٦٥-١٧٣.

(٢) المغني ٥/ ٣٢٧ ط/ ١ دار هجر.

(٣) أخرجه مسلم في كتاب المسافرين ٦/ ٢٩٩ برقم: ١٨٠٩ بشرح النووي. وأبو داود كتاب الصلاة باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء ٢/ ٤٦٣ برقم: ٧٤٦ يعون المعبود، والترمذي في أبواب الصلاة باب ٢: ٨٢/ ٥٣ برقم: ٢٦٦، ولساني كتاب الافتتاح باب نوع آخر من الذكر والدعاء بين التكبير والقرأة ٢/ ١٢٩ برقم: ٨٩٧ و ١٠٤٩ و ١٢٥ بشرح النسائي. وابن ماجه ٢/ ١٤٣ برقم: ٨٦٤ (٤) المدونة الكبرى ١٠/ ٢٩٨ الخرق بضم الخاء الحمق والجهل.

(٥) أخرجه البخاري تقييداً لصلاة باب من لم يتنفل في السفر دبر الصلاة وقبله: ٢/ ٦٧٢ برقم: ١١٠ و ١١٠٢ فتح الباري. ومسلم في كتاب صلاة المسافرين ٥/ ٢٠٤ برقم: ١٢٢٠ بشرح النووي، وأبو داود في تقييد أبواب السفر باب التطوع في السفر: ٤/ ٦٤ برقم: ١٢٢٠ يعون المعبود، والنسائي في كتاب تقييد الصلاة في السفر باب ترك التطوع في السفر: ٣/ ١٢٢ برقم: ١٤٥٧ بشرح النسائي، وابن ماجه ٢/ ٢٨٠ برقم: ١٠٧١.

ومن أمثلة الثاني، أي ما فعله ولم يواظب عليه؛ تركه المداومة على الموعظة خوفاً على أصحابه أن يملوا^(١). ومنه جهره أحياناً بالآية في الصلاة السرية^(٢)، إما ليعلم أن التزام السر فيها ليس واجباً، ويحتمل - والله أعلم - أن يكون لتحريك انتباه المأموم حتى لا يغيب عن الصلاة، أو ليعلمهم بالسورة التي يقرؤها أو يعلمهم أنه يقرأ.

وقال النووي: "ويحتمل أن الجهر بالآية كان يحصل بسبق اللسان للاستغراق في التدبر"^(٣)، وهذا ما أستبعده، فإن أفعاله في الصلاة على المشروعية، حتى يدل الدليل على خلافها.

ومنه رفع اليدين عند القيام من اثنتين^(٤)، وفي الرفع من السجود، وفي كل خفض ورفع،^(٥) ونحوها.

(١) أخرجه البخاري في كتاب العلم باب من جعل لأهل العلم أياماً معلومة ١، ١٩٧ برقم ١٠ و ٦٢١١. فتح الباري، ومسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ١٧ / ١٦١ برقم: ٦٠٥٨ شرح النووي. و الترمذي في كتاب الأدب عن رسول الله ﷺ ما جاء في الفصحة وبيان: ٥ / ١٣٠ برقم ٢٨٥٥.
(٢) أخرجه البخاري في كتاب الأدب باب القراءة في الظهر ٢ / ٢٨٤ برقم: ٧٥٩ و ٧٦٢ و ١١٦ و ٧٧١ و ٧٧٩. وفتح الباري، ومسلم في كتاب الصلاة: ٤ / ٣٩٣ برقم ١٠١٢ شرح النووي، و في دود في كتاب الصلاة باب القراءة في الظهر: ٣ / ١٠ برقم: ٧٩٣ معون المعهود، ونسائي في كتاب الافتتاح باب تطويل القيام في الركعة الأولى: ٢ / ١٦٤ برقم: ٩٧٣ و ٩٧٤ و ٩٧٥ و ٩٧٧، و في صحيحه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب الجهر بالآية أحياناً في صلاة الظهر والعصر ٢ / ١٢٠ برقم ٨٢٩.

(٣) شرح النووي ٤ / ٣٩٣ كما سبق آنفاً.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الأدب باب رفع اليدين والقيام من الركعتين ٢ / ٢٥٩ برقم: ١٣٩. وفتح الباري.
(٥) حديث رفع اليدين إذا افتحت لصلاة وداكر للركوع ودارفع رأسه من الركوع لكنه لا يفعل ذلك. و قد وقع من لسجود أخرجه بخاري في كتاب الأدب باب رفع اليدين في الركعة الأولى مع الإفراج عنه ٢٠٠ ٢٥٥ برقم ١٣٥. وفتح الباري، ومسلم في كتاب الصلاة: ٤ / ٨٥٩ برقم ٨٥٩ شرح النووي، و في دود في كتاب الصلاة باب افتتاح الصلاة ٢ / ١١٦ برقم ١١٦ معون المعهود، و الترمذي في كتاب الصلاة باب ما جاء في مع اليدين عند الركوع ٣ / ٣٥ برقم ٢٥٥، و في صحيحه في كتاب الصلاة باب رفع اليدين من الركعة الأولى: ٢ / ١٦٤ برقم ١٦٤. و في صحيحه في كتاب الصلاة باب رفع اليدين من الركعة الأولى: ٢ / ١٦٤ برقم ١٦٤.

١١- ما التزم فيه مقداراً معيناً وترك ما زاد عليه، وهذا إذا كان في العبادات فإن أقل ما يقال فيه أن الأولى ترك هذا الزائد.

ومن أمثلته صلاة الليل، فقد صح عن عائشة- رضي الله عنها- أنه "ما زاد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة"^(١)، فهذا هو غالب أحواله في صلاة الليل. وقد يقال إنه ورد ما يدل على زيادته على هذا العدد أحياناً، والجواب أن الزيادة على ما في حديث عائشة لها محامل، فيمكن أن تكون الثلاث عشرة الثابتة بحديثها وحديث ابن عباس^(٢) قد دخلت فيها راتبة العشاء، إما (قضاء) بعد مرور وقتها المعتاد، وإما أنها احتسبت من جملة العدد رأساً، والحد الأعلى الذي صلاه بعد الجمع بين الروايات المختلفة لا يزيد على خمس عشرة ركعة^(٣)، على قول بعضهم، وهذا فيه ما تقدم، بالإضافة إلى الركعتين اللتين كان يأتي بهما بعد الوتر^(٤)، والمقصود هنا أن الأولى التزام ما اختاره النبي ﷺ لنفسه في حديه الأعلى والأدنى حسب الاستطاعة، ولا يعارض هذا بفعل بعض السلف الذين قيل إنهم زادوا عليه، فإنه بعد التأكد من ثبوته عنهم؛ لا يدل على أكثر من أن الأمر فيه سعة كما قال أهل العلم.

(١) أخرجه البخاري في كتاب التهجد باب قيام النبي ﷺ بالليل: ٤٠٣ برقم: ١١٤٧ و ٢٠١٣، و ٣٥٦٩ بفتح الدري. ومسلم في كتاب صلاة المسافرين: ٥ / ٢٦٠ برقم: ١٧٢٠ بشرح النووي، وأبو داود في أبواب قيام الليل باب في صلاة الليل: ٤ / ١٥٢ برقم: ١٣٣٧ بعون المعود، والترمذي في أبواب صلاة الليل باب ٢ / ٢٠٨ / ٣١٢ برقم: ٤٣٩، والنسائي في كتاب قيام الليل ونطق النهار باب كيف صلاة الليل: ٣ / ٢٣٤ برقم: ١٦٩٦ شرح لسيوطي.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين: ٥ / ٢٦ برقم: ١٧١٧ شرح النووي، والترمذي في أبواب الوتر باب ما جاء في الوتر بخمس: ٢ / ٣٢١ برقم: ٤٥٩.

(٣) انظر شرح النووي على صحيح مسلم باب صلاة الليل وعدد الركعات ٥ / ٢٦.

(٤) أخرجه أحمد: ٣٦ / ٥٨٤ برقم: ٢٢٤٦، والترمذي في أبواب الصلاة باب ما جاء لا وتران في ليلة: ٢ / ٣٣٥ برقم: ٤٧١، وابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة ولسه فيها باب ما جاء في الركعتين بعد الوتر: ٢ / ٣٦٩ برقم: ١١٩٦ و ١١٩٧ قال البوصيري. وهذا إسناد فيه مقال.

وقد عارض بعض الناس هذا بأن صلاة الليل كانت واجبة على النبي ﷺ، ومن شأن الواجب - كما قال - أن يكون محدوداً بعدد، ومن ثم فلا يكون العدد محل أسوة، أي لا ينبغي قياس النفل في حقنا على الفرض في حقه، وإذا سلمنا بأن التهجد كان واجباً عليه لظاهر الأمر في سورتي المزمل والإسراء، فإنه لا يلزم من وجوب التهجد عليه أن تكون ركعاته محددة بعدد ولو قدرنا أنه كان مطالباً بعدد محدود؛ فما المانع من الائتساء به في ذلك؟، وقد عهدنا الشارع في الرواتب التي هي أقل درجة من صلاة الليل يحدها بعدد، فكيف لا يكون في شرعه ما يدل على ذلك في صلاة الليل، وهي أفضل الصلاة بعد الفريضة كما صح بذلك الحديث^(١)، فما كان دليلاً على التحديد في الرواتب، وليس هو إلا الفعل، إذ لا نهى عن الزيادة فيما أعلم؛ فهو الدليل على التحديد في صلاة الليل.

ومن أمثلته تعليم النبي ﷺ لحسن بن علي - رضي الله عنهما - الدعاء الذي يقوله في الوتر، وهو: "اللهم اهدني فيمن هديت، وعافني فيمن عافيت، وتولني فيمن توليت، وبارك لي فيما أعطيت، وقني شر ما قضيت، فإنك تقضي ولا يقضى عليك، وإنه لا يذل من واليت، تباركت ربنا وتعاليت"^(٢)، فإن السنة الاكتفاء بذلك وعدم الزيادة عليه، إذ إن الزيادة لو كانت مشروعة؛ لقال له بعد ذلك: وادع بما شئت مثلاً، كيف لا،

(١) أخرجه مسلم في كتاب انصيام: ٨/ ٢٩٦ برقم: ٢٧٤٧ و ٢٧٤٨ شرح لنووي، و أبو داود في كتب الصيام باب في صوم المحرم ٧/ ٢ برقم: ٢٤٢٦ يعون المعبود، و الترمذي في أبواب الصلاة باب ما جاء في فضل صلاة الليل: ٢/ ٣٠١ برقم: ٤٣٨، والنسائي في كتاب قيام الليل و تطوع النهار باب فضل صلاة الليل: ٣/ ٢٠٦ برقم: ١٦١٣ شرح السيوطي، وابن ماجه في كتاب الصيام باب صيام أشهر الحرم: ٣/ ٢٢٠ برقم: ١٧٤٢.

(٢) أخرجه أحمد في مسند حسن بن علي بن أبي طالب: ٣/ ٢٤٥ برقم: ١٧١٨، و أبو داود في أبواب قيام الليل باب الثنوت في الوتر: ٥/ ٢١١ برقم: ١٤٢٢ يعون المعبود، و الترمذي في أبواب الصلاة باب الثنوت في الوتر: ٢/ ٣٢٨ برقم: ٤٦٤، والنسائي في كتاب قيام الليل و تطوع النهار باب الدعاء في الوتر: ٣/ ٢٤٨ برقم: ١٧٤٥ شرح السيوطي، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة و السنة فيها: ٢/ ٣٥٨ برقم: ١١٧٨.

وقد قال ذلك عن الدعاء بعد التشهد: " ثم يتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو " (١).

وقال عن الدعاء في السجود: " وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم " (٢)، وإن كان قد لا يؤخذ من الأمر بالاجتهاد ترك اختيار الدعاء للمكلف.

١٢- ما لم يفعله أصلاً، ومن أمثلته أنه لم يكن يصلي قبل صلاة العيد ولا بعدها (٣) في مصلى العيد، ولم يشرع أذاناً ولا إقامة لها (٤)، ولم يكن يصفح النساء (٥)، ولا عاب طعاماً (٦)، ولا كان يطيل الجلوس مستديراً المؤمنين (٧)، وهذا إذا كان في نطاق العبادات؛ فلا شك أنه مما يشملها الاتساع فينبغي تركه، لكون مقتضيه قائماً، ولأنه إذا منعه من فعله

(١) أخرجه البخاري بهذا اللفظ في كتاب الأذان باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب: ٣٧٣ / ٢ برقم: ٨٣٥ فتح الباري.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة: ٤ / ٤١٩ برقم: ١٠٧٤ بشرح النووي، وأبو داود في كتاب الصلاة باب الدعاء في الركوع والسجود: ٣ / ٩١ برقم: ٨٧١ بعون المعبود. والنسائي في كتاب الافتتاح باب الأمر بالاجتهاد في الدعاء: ٢ / ٢١٧ برقم: ١١١٩ بشرح السيوطي.

(٣) أخرجه الحارثي في كتاب العيدين باب الخطبة بعد العيد: ٢ / ٥٢٣ برقم: ٩٥٩ بفتح الباري، ومسلم كتاب صلاة العيدين: ٦ / ٤١٥ برقم: ٢٠٤٦ بشرح النووي.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب العيدين باب المشي والركوب إلى العيدين بغير أذان ولا إقامة: ٢ / ٥٢٣ برقم: ٩٥٩ بفتح الباري، ومسلم في كتاب العيدين: ٣ / ٤١٦ برقم: ٢٠٤٧ بشرح النووي.

(٥) أخرجه أحمد في مسند أمية بنت ربيعة: ٤٤ / ٥٥٦ برقم: ٢٧٠٠٦ و ٢٧٠٠٧، وأخرجه الترمذي في كتاب السير باب ما جاء في بيعة النساء: ٤ / ١٢٩ برقم: ١٥٩٧، والنسائي في كتاب البيعة باب بيعة النساء: ٧ / ١٤٩ برقم: ٤١٨١ شرح لسيوطي، وابن ماجه في كتاب الجهاد باب بيعة النساء: ٤ / ٣٨٥ برقم: ٢٨٧٤، وابن حبان في كتاب الحدود باب ما يستحب للإمام أخذ البيعة من سائر عبيته على نفسه إذا أحب ذلك: ١٠ / ٤١٧ برقم: ٤٥٥٣ وقال الترمذي: حسن صحيح.

(٦) أخرجه أحمد في مسند أبي هريرة: ١٦ / ١٥٤ برقم: ١٠٢٤٢، والبخاري في كتاب الأطعمة باب ما عاب النبي ﷺ طعاماً: ٩ / ٤٥٨ برقم: ٥٤٠٩ بفتح الباري، ومسلم في كتاب الأطعمة: ١٤ / ٢٥٢ برقم: ٥٣٤١ شرح النووي، وأبو داود في كتاب الأطعمة باب كراهية ذم الطعام: ١٠ / ١٧٠ برقم: ٣٦٥٧ بعون المعبود، والترمذي في كتاب البر والصلة باب ترك العيب للنعمة: ٤ / ٣٣٠ برقم: ٢٠٣١، وابن ماجه في كتاب الأطعمة باب النهي أن يعاب لطعم: ٥ / ١٠ برقم: ٣٢٥٩.

(٧) سيأتي تخريجه إن شاء الله.

مانع، فلا بد أن يشير إليه بقوله، أو يفعله ثم يتركه، بعد أن يبين علة تركه كما تقدم.

١٣ - ما كان فعله أو تركه بحسب الحالة التي هو عليها، ومن أمثلته في نظري صلاته ﷺ في النعال، كما رواه البخاري عن أنس بن مالك^(١) فإنه صح أيضاً أنه صلى حافياً ومتنعلاً^(٢)، فيحمل على أنه لم يكن يتكلف لبس النعال ولا خلعهما لأجل الصلاة، بل يصلى على الحال التي تحضر الصلاة وهو عليها، علماً بأن المساجد يومئذ كانت محصية، أو متربة، فدل هذا على جواز الأمرين.

فإن قيل فما تفعل بقوله ﷺ: "خالقوا اليهود فإنهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم"^(٣)، فإن هذا أمر مقصود. قيل هذا يحصل بما إذا صلى المرء على الحال التي تدركه فيها الصلاة حافياً أو متنعلاً، دون أن يتكلف مخالفة ما هو عليه، فإن كان يجد في نفسه حرجاً من الصلاة في النعال، فينبغي أن يكسر سورة التشدد بالصلاة فيها قصداً، كما قال العلماء ذلك فيمن يتحرج من المسح على الخف، أو يفعل ذلك بقصد مخالفة اليهود الذين عرفوا بالتنع.

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب لصلاة في العن ٤، ٢٤٩ رقم ٦٤٦ بحون المعبر، وخرجه ابن خزيمة في كتاب الصلاة باب المصلي يصلي في عبيه. قد أصابته دابة ولا يعلم به ٢، ١٠٧ رقم ١٠١٧. وأخرجه ابن حبان في كتاب الصلاة باب (لا حرج) أن يصلي الصلاة في عبيه. لا يعلم به فيها أدنى. ٥٣/٥ رقم ٢١٩٥ وقال حاكم صحيح على شرط مسلمة ووافقه الذهبي. وخرجه في إسناده صحيح وفوق إسناده من لم يرد في قول الألباني إسناده صحيح على شرط مسلمة.

(٢) أخرجه أحمد في مسند عبد الله بن عمر ١١، ٢٦٣ رقم ٦٦٧٩، وأبو داود في كتاب الصلاة باب الصلاة في العن ٤، ٢٥٠ رقم ٦٤٩ بحون المعبر. وابن ماجه في كتاب الصلاة باب الصلاة في العن ٢، ٢٥١ رقم ١٠٣١ قال الألباني إسناده حسن.

كثيرة عن جمع من الصحابة.

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب الصلاة في العن ٤، ٢٥٠ رقم ٦٤١ بحون المعبر. وابن حبان في كتاب الصلاة باب الأمر في الخفاف والنعال داخل الكتاب لا يتعدونه ٥، ٥٦١ رقم ٢١٨٦ قال الشوكاني. لا مفضل في إسناده. قال أحكم. إسناده صحيح. وخرجه الذهبي. وقال العراقي: إسناده حسن وقال الألباني: صحيح.

ب - مفهوم السنة التركية باعتبارها مركباً

مفهوم السنة التركية باعتبارها مركباً أي تعريفها وهي :

(أن يسكت النبي ﷺ عن الفعل غير الجبلي ، مع قيام المقتضي ، وعدم المانع ، وأن لا يكون المتروك حقاً للغير)^(١).

شرح التعريف والتدليل على بعض الفقرات :

• أن يسكت النبي ﷺ عن الفعل غير الجبلي مع قيام المقتضي لذلك الفعل . يعني أن لا يأتي ﷺ بالفعل ، مع وجود الداعي إليه كصلاة العيد ، فإن المشروع أن تؤدي في جماعة ، وهذا يحتاج إلى نوع من الإعلام ليجتمع الناس لأدائها ، والمعهود في الصلاة أن يكون الإعلام بها بالأذان ، لكن مع ذلك فإن الرسول ﷺ لم يأمر بالأذان لها ، فهذا سكوت عن الأذان مع وجود الداعي إليه ، يدل على أن عدم الأذان سنة تركية .

(١) السكوت ودلالته على الأحكام ٩٠ رسالة علمية في جامعة أم القرى لم تشر .



● ونسبة السكوت إلى النبي ﷺ: قيد في التعريف خرج به ترك غيره فلا تعتبر سنة تركية.

● ووصف الفعل بغير الجبلي: قيد آخر خرج به الفعل الجبلي فإن تركه لا يعتبر سنة تركية بدليل إقراره على أكل الضب على مائدته مع تركه؛ لأن تركه أمر جبلي حيث قال ﷺ: (إنها لم تكن بأرض قومي فأجدني أعافه)^(١).

● مع قيام المقتضي:

قيد ثالث خرج به سكوت النبي ﷺ عن الفعل مع عدم المقتضي إليه فإنه لا يكون سنة تركية، يترتب عليها حكمها الآتي، بل يجوز أن يفعل بدليل آخر كالقياس، والمصلحة المرسلة.

وهذا القيد ضروري جداً وقد نص عليه عدد من الأئمة من أبرزهم:

١- الإمام مالك رحمه الله حيث قال في "العتبية": (. . . فقال: نأتيك بشيء آخر أيضاً لم تسمعه مني، قد فتح على رسول الله ﷺ، وعلى المسلمين بعده، أفسمعت أن أحداً منهم فعل مثل هذا، إذا جاءك مثل هذا مما قد كان في الناس وجرى على أيديهم لا يسمع عنهم فيه شيء فعليك بذلك، فإنه لو كان لذكر، لأنه من أمر الناس الذي قد كان فيهم، فهل سمعت أن أحداً منهم سجد فهذا إجماع، إذا جاءك أمر لا تعرفه فدعه)^(٢).

قلت: توضيح ذلك: أن الإمام مالكا يرى أن سجود الشكر مكروه؛ لأن النبي ﷺ تركه مع قيام المقتضي وهو قوله: قد فتح على رسول الله ﷺ، وعلى المسلمين بعده وقوله: إذا جاءك مثل هذا مما قد كان في الناس وجرى على أيديهم.

(١) سبق تخريجه.

(٢) البيان والتحصيل ١ / ٣٩٢ - ٣٩٣ ط / ١ دار الغرب الإسلامي.

٢- الإمام أبو إسحاق الشيرازي^(١): حيث قال في "اللمع" (وأما السكت، فهو- أيضاً - ضربان: أحدهما: أن يرى رسول الله ﷺ، أو يسمع شيئاً يحتاج فيه إلى البيان، والوقت وقت الحاجة إليه ولا يوجب فيه حكماً، فيدل على أن ذلك الفعل لا يتعلق به حق؛ إذ لو كان مما يتعلق به حكم لبين؛ لأن الوقت وقت الحاجة، وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز... ومثال هذا الضرب ما روي أن أعرابياً جاء إلى النبي ﷺ فقال: (جامعت أهلي في نهار رمضان فقال له النبي ﷺ: (أعتق رقبة...))^(٢) ولم يوجب على المرأة كفارة، وهذا يدل على أنه لا كفارة عليها؛ لأنه سأله عن فعل مشترك، لا يتصور انفراده به، والرجل أعرابي لا يعرف، وسكت النبي ﷺ عن بيان حكم المرأة، فدل ذلك على أن لا وجوب عليها).

ثم قال: (ومن جملة ذلك: ما استدل به أصحابنا في أن الخضروات لا زكاة فيها؛ لأنه كان على عهد النبي ﷺ خضروات لا محالة، ولم يوجب فيها زكاة، ولا ذكرها في كتاب الصدقات، كما ذكر المواشي والأثمان والأقوات، فدل سكوته عن وجوب الزكاة فيها على عدم الوجوب؛ لأن ذلك تأخير البيان عن وقت الحاجة، وذلك لا يجوز)^(٣).

(١) هو نسيج الإمام، القدوة، المتعهد، شيخ الإسلام، أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزي، الشيرازي، الشافعي ربي بغداد، قيل لقبه حماد الدين مولده سنة ٣٩٣ وتوفي سنة ٤٧٦. سير أعلام النبلاء ١٨/٤٥٢-٤٦٢.

(٢) حرجة سجاري في كتاب الصوم باب إذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه مسكراً ١٩٣/٥ برقم ١٩٣٦ أطرافه ١٩٣٧ و ٢٦٠٠ و ٥٣١٨ و ٦٠٧٨ و ٦١٦٤ و ٦٧٠٩ و ٦٧١١ و ٦٧٣١ فتح الباري، ومسلم في كتاب النسياء ٤٠/٢٢٤ برقم ٢٥٩٠ بشرح النووي، و أبو داود كتاب الصوم باب كفارة من أتى أهله في رمضان ٧/١٥ برقم ٢٣٨٧ بعون المعبود، والترمذي كتاب الصوم باب ما جاء في كفارة المفطر في رمضان ٣/١٠٢ برقم ٧٢٤. وان ما ج ٣/١٦٧ برقم ١٦٧١.

(٣) اللمع للشيرازي ٢/٢٨٦-٢٨٧ ط/١ دار الغرب الإسلامي.

قلت: كلامه واضح لا يحتاج إلى تعليق ومعنى قوله: أن يرى رسول الله ﷺ أو يسمع شيئاً يحتاج إلى البيان) أي وجود السبب المقتضي.

٣ - الباجي رحمه الله ^(١) قال بعد أن ذكر الأقوال في زكاة القصب، والبقول (...). والدليل على ما نقوله أن الحضرات كانت بالمدينة في زمن النبي ﷺ بحيث لا يخفى ذلك عليه، ولم ينقل إلينا أنه أمر بإخراج شيء منها، ولا أن أحداً أخذ منها زكاة ولو كان ذلك لنقل كما نقل زكاة سائر مما أمر به النبي ﷺ فثبت أنه لا زكاة فيها ^(٢).

قلت: الشاهد قوله: (والدليل على ما نقوله أن الحضرات كانت في المدينة...) أي أن المقتضي قائم.

٤ - القرافي ^(٣) قال: (سجدة الشكر مكروهة على المشهور عند بشارة، أو مسرة) ثم ذكر الأقوال: (لنا أن النعم كانت متجددة على النبي ﷺ، والسلف، وأعظمها الهداية، والإيمان ولو كانت سنة لواظب عليها) ^(٤). قلت: وهذا كالذي قبله لأنه قال: لنا أن النعم كانت متجددة على النبي ﷺ والسلف... أي أن المقتضي قائم.

(١) هو الإمام العلامة، الحافظ، ذوقفون، القاضي أبو الوليد، سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب بن واثق التميمي، الأندلسي القرطبي الدجني صاحب التصانيف ولد سنة ٤٠٣ هـ وفي سنة ٤٧٤ هـ. سير أعلام النبلاء ١٨/ ٥٣٥-٥٤٥.

(٢) المنتقى ١٧١/ ٢.

(٣) هو حمد بن إدريس بن عبد الرحمن أبو الحسن شهاب الدين القسبي القاضي القرافي من علماء المالكية سببه إلى قبيلة صنهاجية (من بلاد المغرب) وإلى القوافل المجاورة لقبه الإمام أحمد بن محمد بن محمد بن مصنفات جليلة في الحنفية والشافعية والنبطية ٩٤١ هـ، ١٠٠٠ هـ.

(٤) الذخيرة ٤١٦/ ٢.

٦- الإمام ابن تيمية رحمه الله ^(١) حيث قال في " اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم " : (. . .) فما رآه الناس مصلحة نظر في السبب المحجوج إليه ، فإن كان السبب المحجوج إليه أمراً حدث بعد النبي ﷺ من غير تفريط منا فهنا قد يجوز إحداث ما تدعو الحاجة إليه وكذلك إن كان المقتضي لفعله قائماً على عهد رسول الله ﷺ لكن تركه النبي ﷺ لمعارض زال بموته .

وأما ما لم يحدث سبب يحجوج إليه أو كان السبب المحجوج إليه بعض ذنوب العباد ، فهنا لا يجوز الإحداث فكل أمر يكون المقتضي لفعله على عهد رسول الله ﷺ موجوداً لو كان مصلحة ولم يفعل يعلم أنه ليس بمصلحة . وأما ما حدث المقتضي له بعد موته من غير معصية الخلق ، فقد يكون مصلحة . . . إلى أن قال : فهذا مثال لما حدث مع قيام المقتضي له ، وزوال المانع لو كان خيراً فإن كل ما يبيده المحدث لهذا من المصلحة ، أو يستدل به من الأدلة ، قد كان ثابتاً على عهد رسول الله ﷺ ، ومع هذا لم يفعله رسول الله ﷺ ، فهذا الترك سنة خاصة مقدمة على كل عموم وكل قياس . . .) ^(٢) .

وقال في " مجموع الفتاوى " : (والترك الراتب سنة كما أن الفعل الراتب سنة بخلاف ما كان تركه لعدم مقتض ، أو فوات شرط أو وجود مانع ، وحدث بعده من المقتضيات والشروط وزوال المانع ما دلت الشريعة على فعله حينئذ ، كجمع القرآن في المصحف ، وجمع الناس في التراويح على إمام واحد ، وتعلم العربية ، وأسماء النقلة للعلم ، وغير ذلك ما يحتاج إليه في الدين بحيث لا تتم الواجبات أو المستحبات الشرعية إلا به وإنما تركه رسول الله ﷺ لفوات شرط أو وجود مانع .

(١) هو النسخ لإمام ، العلامة ، الفقيه ، الخفط ، القدوة . سح الإسلام بقي النبي ﷺ أبو العباس أحمد

بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن تميمه الحري ثم بن تميم بن عبد الله بن تميم

٦٦١ وتوفي سنة ٧٢٨ انظر البداية والنهاية لابن كثير ٢٩٥ / ١٨ .

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم ٢ / ٥٩٨ - ٦٠٠ ط ٥ دار المسلم .

فأما ما تركه من جنس العبادات، مع أنه لو كان مشروعاً لفعله، أو أذن فيه، ولفعله الخلفاء بعده والصحابة: فيجب القطع بأن فعله بدعة وضلالة، ويمتنع القياس في مثله، وإن جاز القياس في النوع الأول وهو مثل قياس صلاة العيدين، والاستسقاء، والكسوف على الصلوات الخمس، في أن يجعل لها أذاناً وإقامة كما فعله بعض المروانية في العيدين، وقياس حجرته ونحوها من مقابر الأنبياء على بيت الله في الاستلام والتقبيل ونحو ذلك من الأقيسة التي تشبه قياس الذين حكى الله عنهم أنهم قالوا: **إنما البع مثل الرماة** [البقرة: ٢٦٠] (١).

قلت: الشاهد من كلام شيخ الإسلام قوله: (فكل أمر يكون المقتضي لفعله على عهد رسول الله - موجوداً لو كان مصلحة ولم يفعل... فهذا مثال لما حدث مع قيام المقتضي له...)، وقوله كما في " الفتاوى " (بخلاف ما كان تركه لعدم مقتض...).

(٧ ، ٨ ، ٩) - الإمام أحمد الرومي (٢) والشيخ / سبحان بخش الهندي (٣) والشيخ / محمد بن إبراهيم السورتي (٤) قالوا واللفظ للأول: (وأما ما كان المقتضي لفعله في عهده - موجوداً من غير وجود المانع منه ومع ذلك لم يفعله - فإحداثه تغيير لدين الله تعالى...) (٥).

(١) مصبوح البعوي ١٢٦ - ١٢٧ ط وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد بالمملكة العربية السعودية.

(٢) هو الإمام حسين محمد الرومي لأفحصه من كبار علماء حنفية في لدولة عثمانية التركية الرومية صاحب كتاب محاسن الأبرار وهو مائة مجلس في شرح مائة حديث من مصبوح البعوي توفي سنة ١٠٤٣ برجمته في كشف الظنون ١٥٩٠ / ٢ وهدية لعارفين ١٥٧ / ١ ومعجم المؤلفين ٨٣ / ٢.

(٣) لم أجده ترجمته وهو مؤلف حربة الأبرار بالاردية ترجمة مجلس الأبرار لأحمد الرومي.

(٤) لم أجده ترجمته أيضاً وهو مؤلف ثمانين لأرهد بالاردية ترجمة مجلس الأبرار.

(٥) مجالس الأبرار مع خزينة الأسرار ١٣٥ - ١٣٥ ونفائس الأزهار ١٦٧ - ١٦٨.

١٠- شيخ القراء الفنجفيري^(١) قال: (الأصل الثالث: الاتباع والاتباع كما يكون في الفعل كذلك يكون في الترك... والكلام مفروض في ترك شيء لم يكن في زمن النبي ﷺ مانع منه وتوفرت الدواعي على فعله...)^(٢) ثم ذكر الأمثلة وستأتي كلامه كاملاً إن شاء الله. قلت: الذين نصوا على هذا القيد- كما تلاحظ - يمثلون المذاهب الأربعة؛ لأن الأربعة الأخيرة ٧ و ٨ و ٩ و ١٠: حنيفة، والأول والثالث والرابع والخامس الإمام مالك ومالكية، والثاني شافعي، والرابع حنبلي.

- وعدم المانع: المانع هو الوصف الذي يمنع من الفعل، كخوفه ﷺ من فرضية صلاة التراويح، ولذلك لم يفعلها في جماعة، فخوفه من أن تفرض على الناس مانع من صلاته مع الناس في جماعة، وهذا لا يدل على أن ترك صلاتها في جماعة سنة. الدليل على هذا القيد أولاً:

قوله ﷺ لعائشة: " يا عائشة لولا حدثان قومك بالكفر لنقضت البيت حتى أزيد فيه من الحجر، فإن قومك قصرُوا في البناء " ^(٣).

ووجه الاستدلال من الحديث: جاء في بعض روايات الحديث المذكور "... فإن بدا لقومك من بعدي أن يبنوه فهلمي لأريك ما تركوا منه " ^(٤) فأراها قريباً من سبعة أذرع.

فهذا نص منه ﷺ على أن ما تركه ﷺ لوجود مانع ليس بسنة.

ثانياً: إجماع الصحابة على أن الترك المذكور ليس بسنة حيث أجمعوا على جمع

(١) هو محمد بن ظاهر بن صف الخنمي الماتريدي النقشبندي وكان خضياً مصنفاً سلس حجة سماها جماعة إشاعة التوحيد والسنة واشتهرت بالمتجيرية ترجم نفسه في ميل سمار ص ٣٦١ وانظر أصول السنة ص ١٥٣.

(٢) مجموعة الرسائل ٩٨/٥ وضياء النور ١١٩ وأصول السنة ٥٤-٥٥.

(٣) سبق تخرجه.

(٤) أخرجه مسلم ٩٩/٥ برقم: ٣٢٣٣ بشرح النووي.

الناس على إمام واحد في صلاة التراويح مع تركه ^(٢) ؛ لأن تركه لوجود مانع وقد زال المانع بموته ^(٣) . ولأن العلماء صوبوا ابن الزبير ^(١) قال ابن كثير رحمه الله ^(٢) بعد ذكر فعل ابن الزبير من هدم الكعبة وتجديد بنائها على قواعد إبراهيم صلى الله عليه وعلى نبينا وسلم وروايته الحديث عن خالته عائشة رضي الله عنها : (فهذا الحديث كالمقطوع به إلى عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها ؛ لأنه قد روي عنها من طرق صحيحة متعددة . . . فدل هذا على صواب ما فعله ابن الزبير فلو ترك لكان جيداً) ^(٣) .

وقال القرطبي^(٤) في "المفهم" : (وما فعله عبد الله بن الزبير رضي الله عنه في البيت كان صواباً، وحقاً، وقبح الله الحجاج^(٥)، وعبد الملك^(٦)، لقد جهلا سنة

[illegible]

٢٠١٢م حذفت لجنة عمدة المدن اسم علي بن عمرو بن كثير من ربيع الدمشقي القند الشافعي قال
لهذه ولادة محبة المني في عرلة سنة ١٠٠١هـ وفي سنة ٧٦٤ هـ قهرته بذهب لابن
عماد ٣٩-٣٩٩.

(۳) تفسیر ابن کثیر ۱/ ۴۴۵ ط / ۱ دار طیبہ.

[illegible]

في الخرج من بيت ابيك، به في رمضان سنة ٩٥ كنيًا، وكان صومًا حرامًا، نصيبًا، حيث سناك
 في سنة ٩٥، كان دا سحرًا، وقد مكر ودهم، وفصحاه وبلاعة، وعصية لفرس، وحصاره لابن
 ابي سحر، ودهم له السحبي، واذلاله لاهل الحرم، ثم دلائه على اعراف والمشرق كنه
 عظم من سنة ٩٥، كان الاثنت له، تأخروا بقصدت التي استأصنه له، فسيده ولاجه من بعهده
 في سنة ٩٥، كانت من اشر غري لمان، وله حسنة معسرة في بحر دهره، ومرد إلى الله، وله نوحيد
 في احسنه، بقداه من ظنه لحد فوالامر، سير اعلام النبلاء ٣٤٣ قلت هذا كلام الإمام ادهبي
 حمد له، فانه قد صرح عن ابيك، انه قال: "انتموا لاموات فابهم قد اقصوا إلى ما قدموا"

(٦) عمر عبد الملك بن مريد بن حاكم بن أبي نعص بن فية. حفيضة الفقيه. هو الوليد الأموي ولد سنة ٢٦٦ كان من أئمة نيسابور ودهر ودهة الرضا وكان إماماً من دياره. توفي في شوال سنة ٨٦. انساب ٢٤٦/٤ - ٢٤٩

رسول الله ﷺ، واجترأ على بيت الله وعلى أوليائه)، وقال أيضاً: (وقول عبد الملك: لو كنت سمعته... إلخ تصريح منه بجهله بالسنة الواردة في ذلك وهو غير معذور في ذلك فإنه كان متمكناً من الثبوت في ذلك والسؤال والبحث فلم يفعل واستعجل وقصر والله حسيبه ومجز على ذلك^(١)). قلت: ولما ذكرنا من الأدلة تجد العلماء ينصون على هذا القيد " وعدم المانع " .

- وأن لا يكون المتروك حقاً للغير:

كأن يترك النبي ﷺ فعلاً من الأفعال لحق الله، أو لحق الإنسان كتركه أكل الثوم والبصل في المسجد لحق الملائكة والمسجد، فإنه لما ترك لحق الغير، لم يدل على أن السنة تركه بإطلاق ولهذا يجوز أكلهما في غير هذه الحالة .

قلت: وهذا القيد واضح لا يحتاج إلى التعليق والاستدلال والله أعلم .

ج - أقسام السنة التركبية أي وسائل الكشف عن تروكه

تتنوع السنة التركبية إلى ثلاثة أنواع هي:

الأول: أن يصرح الصحابي بترك الرسول ﷺ أي بأنه ترك كذا وكذا ولم يفعله .

من أمثلته: قول جابر ابن سمرة ^(١): صليت مع النبي ﷺ العيدين غير مرة ولا مرتين بغير أذان ولا إقامة ^(٢).

الشاهد من الحديث أن النبي ﷺ ترك الأذان مع قيام المقتضي - وهو الحاجة إلى الإعلام - وعدم المانع فتركه سنة وفعله بدعة .

وقول جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد ويقول: "أيهما أكثر أخذاً للقرآن" فإذا أشير

(١) هو جابر بن سمرة بن حادة السوائي صحابي بن صحابي نزل الكوفة ومات بها بعد سنة سبعين تقرب التهذيب ص ١٩١ وانظر الإصابة ١/ ٢٢١ .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب العيدين: ٣/ ٤١٦ برقم: ٤٨٢٠ بشرح النووي، وأبو داود في كتاب الصلاة باب ترك الأذان في العيد: ٤/ ٥ برقم: ١١٤٥ بعون المعبود، والترمذي ٢/ ٤١٢ برقم: ٥٣٢ .

له إلى أحدهما قدمه في اللحد، وقال: " أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة " ، وأمر بدفنهم في دمائهم، ولم يغسلهم^(١). قلت: الشاهد من الحديث قوله: ولم يغسلهم ولم يصل عليهم فهو سنة تركية؛ لأنه ترك غسلهم والصلاة عليهم مع قيام المقتضي وعدم المانع.

قال ابن قدامة رحمه الله تعالى: (والاقتداء بالنبي ﷺ وأصحابه في ترك غسلهم أولى)^(٢).

والثاني: أن يكون الترك مفهوماً من الشرع ضمناً أي ليس مصرحاً به كما في القسم الأول ومثاله ما روى السائب بن يزيد رضي الله عنه^(٣) قال: كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد رسول الله ﷺ، وأبي بكر، وعمر، فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء ولم يكن للنبي ﷺ مؤذن غير واحد".

الشاهد من الحديث أن النبي ﷺ لم يصل سنة للجمعة لأن السنن الرواتب تكون بعد دخول الوقت أي بعد الأذان، والأذان أدي ورسول الله ﷺ على المنبر فهذا يدل على أنه لم يصل السنة وتركه سنة لأنه مع وجود المقتضي وانتفاء المانع.

(١) أخرجه الترمذي في كتاب الجهاد باب ما جاء في دفن الشهداء: ٤/ ١٨٥ - رجم ١٦١٣، من الألباني: صحيح.

(٢) المغني لابن قامة ٣/ ٤٦٧.

(٣) هو السائب بن يزيد بن معبد بن لخدمة الكندي وقيل: غير ذلك في النسبة ويعرف من كتب النمر صحابي صغير له أحاديث قليلة راجح به في حجة الوداع وهو ابن سبع سنين وولاه عمر على المدينة مات سنة: ٩١. تقريب التهذيب ٣٦٤ وانظر الإصابة ٣/ ٦٢.

ويقول ابن القيم ^(١) موضحاً أنه لا سنة راتبة قبل الجمعة : (وكان إذا فرغ بلال ^(٢) من الأذان أخذ النبي ﷺ في الخطبة ولم يقم أحد يركع ركعتين البتة ، ولم يكن الأذان إلا واحداً ، وهذا يدل على أن الجمعة كالعيد لا سنة قبلها ، وهذا أصح قولي العلماء ، وعليه تدل السنة ، فإن النبي ﷺ كان يخرج من بيته فإذا رقى المنبر أخذ بلال في الأذان في أذان الجمعة ، فإذا أكمله أخذ النبي ﷺ في الخطبة من غير فصل ، وهذا كان رأي عين فمتى كانوا يصلون السنة ، ومن ظن أنهم كانوا إذا فرغ بلال من الأذان قاموا كلهم فركعوا ركعتين ، فهو أجهل الناس بالسنة) ^(٣).

ويقول شيخ الإسلام : (فقد يكون تركها أفضل إذا كان الجهال يظنون أن هذه سنة راتبة ، أو أنها واجبة ، فتترك حتى يعرف الناس أنها ليست سنة راتبة ، وواجبة ، لاسيما إذا داوم عليها الناس عليها فينبغي تركها أحياناً حتى لا تشبه الفرض ، كما استحب أكثر العلماء أن لا يداوم على قراءة السجدة يوم الجمعة مع أنه قد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ فعلها ، فإذا كان يكره المداومة على ذلك ، فترك المداومة على ما لم يسنه النبي ﷺ أولى ، وإن صلاها الرجل بين الأذنين أحياناً لأنها تطوع ، أو صلاة بين الأذنين كما يصلي قبل العصر والعشاء لا لأنهما سنة راتبة فهذا جائز) ^(٤).

(١) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز النزرعي الدمشقي شمس الدين ابن قيم الجوزية حنبلي وُلِدَ سنة : ٦٩١ . . . وكان جريء الجان واسع العلم عارفاً بالخلاف ومذهب السلف . . . وكل تصانيفه مرغوب فيها بين الطوائف وهو طويل النفس فيها يتعانى الإيضاح جهده فيسهب جداً ومعظمها من كلام شيخه يتصرف فيه وله في ذلك مسكة قوية . توفي سنة : ٧٥١ انظر الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ٣/ ٤٠٠-٤٠٣ .

(٢) هو بلال بن رباح المؤذن وهو ابن حمامة ، وهي أمه ، أبو عبد الله سابق الحبشة مولى أبي بكر من السابقين الأولين شهد بدراً والمشهد مات بالشام سنة : ١٧ أو ١٨ وقيل : سنة عشرين وله وضع وستون سنة تقريب التهذيب ص ١٧٩ انظر الإصابة ١/ ١٧٠ .

(٣) زاد المعاد ١/ ١١٨ ط / مؤسسة الرسالة .

(٤) مجموع الفتاوى ٢٤ / ١٩٤ .

الثالث: عدم نقل الصحابة رضوان الله عليهم لما لو فعله الرسول ﷺ لتوافرت همهمم والدواعي على نقله. ومن أمثلته: تركه التلفظ بالنية عند دخوله في الصلاة حيث لم ينقل أحد من الصحابة الواصفين صفة صلاته أنه ﷺ تلفظ بالنية مع أنه لو تلفظ بها لنقلوا كما نقلوا غيرها من الأقوال والأفعال التي يفعلها ﷺ فدل ذلك على تركه ﷺ فهذا الترك سنة؛ لأنها مع قيام المقتضى وانتفاء المانع^(١).

ويؤيده ما روى أبو هريرة رضي الله عنه^(٢) أن النبي ﷺ دخل المسجد، فدخل رجل فصلّى ثم جاء فسلم على الرسول ﷺ فرد رسول الله ﷺ قال: "ارجع فصل فإنك لم تصل" فرجع الرجل فصلّى كما كان صلى، ثم جاء إلى النبي ﷺ فسلم عليه، فقال رسول الله ﷺ: "وعليك السلام" ثم قال: "ارجع فصل فإنك لم تصل" حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل: والذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا علمني قال: "إذا قمت إلى الصلاة فكبر، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن... الحديث"^(٣).

(١) قال من القيم (وذكر في إحياء الصلاة) أنه أكثر ولم يقل ستة فيها... لا يحق فيه... ولا قال أصبى له صلاة كذا مستعمل خمسة أربع وكعب عدا في مقامه ما ولا في... لا... فصاء ولا فرض الوقت وهذه عشر يدع لم يقل عنه حد فقط بسد صحيح ولا صعب... لا... ولا مرسل لفظة واحدة السنة... ولا من حد من نصحة ولا استحسان أحد من السبعين... لا الأئمة الأربعة... زاد المعاد ١/ ٢٠١.

(٢) هو أبو هريرة المدني صحابي جليل حليف الصحابة حليف في اسمه : اسمه : قديس
التهذيب ص ١٢١٨ وانظر الإصابة ٤/ ١٦٣ .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الأدان باب وجوب التيمم للإمام والمأموم في الصلاة فيه في
الحضر والمستغر وما يحجر فيها وما يحذف ١١ / ٤٤ رقم ٦٢٥١ : ٦٦٦٦ نفتح شرحه .
في كتاب الصلاة : ٢ / ٣٣٠ رقم ٨٨٤ شرح النووي ، ولو داود في كتاب الصلوات صلاة
من لا يقم عليه في الركوع والسجود ٣ / ٦٦ رقم ٨٥١ عون المعبود ، وترجم في كتاب
لاستئذان باب كيف رد السلام : ٥ / ٥٣ رقم ٢٦٩٢ ، وابن ماجه في كتاب فقه الصلاة وسننه
فيها باب إقامة الصلاة : ٢ / ٢٧١ رقم ١٠٦٠ .

الشاهد أن النبي ﷺ علم المسيء كيفية الصلاة مبتدأً بالتكبير ولم يعلمه التلفظ بالنية، والصلاة مما توفرت الهمم والدواعي على نقل كل حركة ولفظة، وتعم حاجة المصلين إليها فلو كان التلفظ بالنية سنة لبين ذلك النبي ﷺ للرجل؛ لأن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز فدل على أن السنة هي ترك التلفظ بالنية.

يقول القسطلاني^(١): (وبالجملة فلم ينقل أحد أنه ﷺ تلفظ بالنية ولا علم أحداً من أصحابه التلفظ بها ولا أقره على ذلك)، ثم قال: "ولقد صلى ﷺ أكثر من ثلاثين ألف صلاة، فلم ينقل عنه أنه قال: نويت أصلي صلاة كذا وكذا. وتركه سنة كما أن فعله سنة فليس لنا أن نسوي بين ما فعله وتركه، فنأتي من القول في المواضع الذي تركه بنظير ما أتى به في المواضع الذي فعله)^(٢).

وعليه فالتلفظ بالنية بدعة يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (. . . وهذا القول أصح الأقوال، بل التلفظ بالنية نقص في العقل والدين، أما في الدين، فلأنه بدعة. وأما في العقل، فلأنه بمنزلة من يريد أن يأكل طعاماً فيقول: نويت بوضع يدي في هذا الإناء أني أريد أخذ منه لقمة فأضعها في فمي فأمضغها ثم أبلعها لأشبع، مثل القائل الذي يقول: نويت أصلي فريضة هذه الصلاة المفروضة على حاضر الوقت أربع ركعات في جماعة أداء لله تعالى. فهذا كله حمق وجهل، وذلك أن النية ببلغ العلم فمتى علم العبد ما يفعله كان قد نواه ضرورة، فلا يتصور مع وجود العلم بالعقل أن يفعل بلا نية، ولا يمكن مع عدم العلم أن تحصل نية)^(٣).

(١) هو أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القشتالي المصري أو العباسي شهاب الدين من علماء الحديث أنه إرشد لسرى شرح صحيح البخاري والمواهب اللدنية في المنح لمحمد بن وغيرهما. الأعلام للزركلي ١/ ٢٣٢.

(٢) المواهب اللدنية للقسطلاني ٢/ ٢١٧ - ٢١٨.

(٣) مجموع الفتاوى ٢٢/ ٢٣١، ٢٣٢.

الباب الأول

حجية السنة التركية



وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول: في حجية السنة التركية في القرآن.

الفصل الثاني: في حجية السنة التركية في السنة.

الفصل الثالث: في حجية السنة التركية في الإجماع.

الفصل الأول حجية السنة التركية في القرآن الكريم



وفيه خمسة مباحث:

- المبحث الأول: الآيات التي تأمر بطاعة الرسول ﷺ والتأسي به.
- المبحث الثاني: الآيات الواردة في الأمر بلزوم السنة وذم البدعة.
- المبحث الثالث: الآيات التي تأمر بالرد للكتاب والسنة.
- المبحث الرابع: الآيات التي تبين كمال الشريعة.
- المبحث الخامس: الآيات التي تأمر بتبليغ الرسالة.

مدخل

من القواعد العظيمة قاعدة: حجية فهم السلف الصالح لنصوص الكتاب والسنة؛ لأنهم أقرب عصرًا من النبوة، وأعمق صلة لكلام الله ورسوله ﷺ، وأصح لسانًا، وأفصح بيانًا، (وأفقه الأمة، وأبرهم قلوبًا، وأعمقهم علمًا، وأقلهم تكلفًا، وأصحهم قصودًا، وأكملهم فطرة، وأتمهم إدراكًا، وأصفاهم أذهانًا: شاهدوا التنزيل، وعرفوا التأويل، وفهموا مقاصد الرسول ﷺ، وليس من سمع وعلم ورأى حال المتكلم كمن كان غائبًا لم ير ولم يسمع، أو سمع وعلم بواسطة أو وسائط كثيرة، وعليه فالرجوع إلى ما كان عليه الصحابة من الدين والعلم متعين قطعًا، على من جاء بعدهم ممن لم يشركهم في تلك الفضيلة) ^(١).

قال ابن مسعود رضي الله عنه: (إن الله نظر في قلوب العباد فاختر محمدًا فبعثه برسالاته وانتخبه بعلمه، ثم نظر في قلوب الناس بعده فاختر له أصحابه فجعلهم أنصار دينه ووزراء نبيه ﷺ، فما رآه المؤمنون حسنًا، فهو عند الله حسن، وما رآه قبيحًا فهو عند الله قبيح) ^(٢).

(١) إعلام الموقعين ٢/ ٤٧٤ ط / ٢ مكتبة دار البيان.

(٢) رواه الطيالسي في مسنده ١/ ٣٣.

ومن هنا قال الأوزاعي: (اصبر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم، وقل بما قالوا، وكف عما كفوا، واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسعك ما وسعهم. وقد كان أهل الشام في غفلة من هذه البدعة حتى قذفها إليهم بعض أهل العراق ممن دخل في تلك البدعة (القول بخلق القرآن) بعد ما ردها عليهم فقهاؤهم وعلمائهم فأشربها قلوب طوائف من أهل الشام، واستحلتها ألسنتهم، وأصابهم ما أصاب غيرهم من الاختلاف فيه. ولو كان هذا خيراً ما خصصتم به دون أسلافكم؛ فإنه لم يدخر عنهم خير خبيء لكم دونهم لفضل عندكم وهم أصحاب نبيه ﷺ الذين اختارهم، وبعثه فيهم ووصفهم بما وصفهم به فقال: ﷺ محمد رسول الله والدين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ﷺ تركوا سبيل سلفهم من الله ورضوانه ﷺ الفتح: ١٠٠) (١).

وهذه الخيرية لاشك أنها في كمال العلم، وتام الفهم عن الله ورسوله... وصدق العزم في الدعوة إلى الله وإلى شرعه قال قتادة في قوله تعالى: ﷺ رسول الله ﷺ العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ﷺ اسما ﷺ قال: أصحاب محمد ﷺ. وقال الشافعي: (وقد أثنى الله تبارك وتعالى على أصحاب محمد ﷺ في القرآن والتوراة والإنجيل، وسبق لهم على لسان محمد ﷺ من الفضل ما ليس لأحد بعدهم... أدوا إلينا سنن رسول الله ﷺ، وشاهدوه والوحي ينزل عليه، فعلموا ما أراد رسول الله ﷺ عاماً وخاصاً، وعزماً وإرشاداً، وعرفوا من سنته ما عرفنا وما جهلنا، وهم فوقنا في كل علم واجتهاد، وورع وعقل... وآراؤهم لنا أحمد وأولى بنا من آرائنا عند أنفسنا... (٢). قلت المقصود من هذه النماذج وغيرها الفهم الذي يخالف فهم السلف لا على إطلاقتها والله أعلم.

(١) شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ٢ / ١٧٤.

(٢) إعلام الموقعين عن رب العالمين ١ / ٨٠ وسبق بن القيم هذا الكلام إلى رسالة المدعي ﷺ. ولعلها الصورة الأولى لرسائله المعروفة فقد كان كتبها لأهل بغداد ثم حذوها فهدت فهدت ونسب الجديدة انظر مقدمة أحمد شاكر ص ١١.

ولذا كان السلف يستعملون هذه القاعدة في الرد على الخصوم وأذكر لذلك نماذج:

الأول: قول ابن عباس رضي الله عنهما للخوارج يوم أن ناظرهم: (. . . وجئكم من عند أصحاب رسول الله ﷺ وليس فيكم منهم أحد، ومن عند ابن عم رسول الله ﷺ وعليهم نزل القرآن وهم أعلم بتأويله . . .)^(١).

الثاني: عن عمر بن عبد العزيز^(٢) قال في رده على القدرية: (. . . ولئن قلت لم أنزل الله آية كذا؟، ولم قال كذا؟ [في شأن الآيات التي ظاهرها يخالف القدر] لقد قرؤوا منه ما قرأتم، وعلموا من تأويله ما جهلتم . . .)^(٣).

الثالث: قول شريك بن عبد الله النخعي^(٤) للمعتزلة: (أما نحن فأخذنا ديننا عن أبناء التابعين، عن أصحاب رسول الله ﷺ فهم عمن أخذوا)^(٥).

الرابع: قول الشيخ أبي الحسن محمد ابن عبد الملك الكرجي^(٦) في كتابه

(١) جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ٢ / ٩٦٢ رقم: ١٨٣٤ ط / ٣ دار ابن الجوزي قال المحقق: إسناده حسن.

(٢) ستاتي ترجمته إن شاء الله.

(٣) سنن أبي داود كتاب السنة باب لزوم السنة مع العون ١٢ / ٢٤٣.

(٤) هو شريك بن عبد الله العلامة الحافظ، القاضي، أبو عبد الله النخعي، أحد الأعلام على لين ما في حديثه توقف بعض الأئمة عن الاحتجاج بمفاريده . . . وكان من كبار الفقهاء بينه وبين أبي حنيفة وقائع ولد سنة ٩٥ وتوفي سنة ١٧٨. سير أعلام النبلاء ٨ / ٢٠٠.

(٥) كتاب النصفاء للدارقطني ص ٤٢ ط / ١ مكتبة الدر تحقيق عبد الله الغنيمان، وأخرجه عبد الله ابن الإمام أحمد في كتاب السنة ١ / ٢٤٣، وابن بطة في الإبانة ص ١٩٧، وابن منده في التوحيد ٣٠٦، والبيهقي في الأسماء والنصفاء ٢ / ٩٧٤ وسنده صحيح وله طريق آخر صحيح أيضاً انظر العلو للذهبي ٢ / ٩٧٧.

(٦) هو أبو الحسن الكرجي محمد بن عبد الملك بن محمد بن عمر، الفقيه الشافعي شيخ الكرج وعالمها ومفتيها قال ابن السمعاني: آدم ورع فقيه متب محدث ديب أفى عمره في طلب العلم وشبهه وقال بن كثير أنه كتب الفصول في اعتقاد أئمة الفحول حكى فيه عن أئمة عشرة من السلف الأئمة الأربعة وغيرهم ولد سنة ٤٥٨ وتوفي في شعبان انظر سدرات الذهب ١ / ١٦٥.



"الفصول في الأصول عن أئمة الفحول الزاجر لذوي البدع والفصول " : (. . .)
إن كان السلف صحابياً فتأويله مقبول ، متبع ؛ لأنه شاهد الوحي والتنزيل ، وعرف
التفسير والتأويل . . .)^(١).

الخامس: الإمام الشاطبي رحمه الله حيث قال : (والقسم الثالث : أن لا يثبت
عن الأولين أنهم عملوا به على حال ، فهو أشد مما قبله ، والأدلة المتقدمة جارية هنا
بالأولى ، وما توهمه المتأخرون من أنه دليل على ما زعموا ليس بدليل عليه البتة ؛ إذ
لو كان دليلاً عليه لم يعزب عن فهم الصحابة ، والتابعين ، ثم يفهم هؤلاء ، فعمل
الأولين كيف كان مصادم لمقتضى هذا المفهوم ومعارض له ولو كان ترك العمل ، فما
عمل به المتأخرون من هذا القسم مخالف لإجماع الأولين ، وكل من خالف الإجماع
فهو مخطئ ، وأمة محمد ﷺ لا تجتمع على ضلالة فما كانوا عليه من فعل ، أو ترك
هو السنة ، والأمر المعتبر وهو الهدى وليس ثم إلا صواب ، أو خطأ فكل من خالف
السلف الأولين فهو على خطأ وهذا كاف . . .)^(٢).

السادس: الحافظ ابن عبد الهادي^(٣) حيث قال : (وهذا التأويل الذي تأول عليه
المعارض هذه الآية تأويل باطل قطعاً ، ولو كان حقاً لسبقونا إليه علماً ، وعملاً ،
وإرشاداً ، أو نصيحة ، ولا يجوز إحداث تأويل في آية ، أو سنة لم يكن على عهد
السلف لا عرفوه ولا بينوه للأمة فإن هذا يتضمن أنهم جهلوا الحق في هذا أو ضلوا
عنه ، واهتدى إليه هذا المعارض المتأخر)^(٤).

(١) بيان تلبس الجهمية ٣ / ٢١٦-٢١٧.

(٢) الموافقات ٣ / ٢٨٠ ط ١ دار غفران خفجاني عسكارة مشهور من حسن النسخ.

(٣) أبو محمد بن يوسف بن محمد بن محمد بن عبد الله الحنفية (أمام السنية) .
وكان له صاحب عظيم كتب ثلاثة كتب الله فتلته ثلث سنين ٦٥٨ هـ على ما

(٤) الصارم منكبي في الرد على السبكي ص ٤٢٦ ط إدارة لبحوث علمية

السابع، الشيخ محمد بن الموصلي^(١) قال في " مختصر الصواعق لابن القيم " :
(إن إحداه القول في تفسير كتاب الله الذي كان السلف والأئمة على خلافه تستلزم
أحد أمرين : إما أن يكون خطأ في نفسه ، أو تكون أقوال السلف المخالفة له خطأ ، ولا
يشك عاقل أنه أولى بالغلط والخطأ من قول السلف)^(٢) . بل قد ذهب بعض العلماء
إلى أن تفسير الصحابي في حكم المرفوع .

قال ابن القيم : (. . . وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن تفسيرهم في حكم
المرفوع ، قال أبو عبد الله الحاكم^(٣) في " مستدركه " ^(٤) : " وتفسير الصحابي عندنا
في حكم المرفوع " . ومراده أنه في حكمه في الاستدلال به والاحتجاج ، لا أنه إذا
قال الصحابي في الآية قولاً فلنا أن نقول : قال رسول الله ﷺ ، أو قاله رسول الله
ﷺ ، وله وجه آخر وهو أن يكون في حكم المرفوع بمعنى أن رسول الله ﷺ بين لهم
معاني القرآن وفسره لهم ، كما وصفه الله تعالى بقوله : ﴿ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾
[النحل : ٤٤] فين لهم القرآن بياناً كافياً شافياً . . .)^(٥) . قلت : ما قاله الحاكم - وإن
كان الصواب أن تفسير الصحابي في سبب النزول هو المرفوع - يبين حجية فهمهم
لنصوص الكتاب والسنة والله أعلم .

(١) هو محمد بن علي بن أبي القاسم بن أبي العشرين الوراف الموصلي المقرئ الفقيه المحدث النحوي
شمس الدين أبو عبد الله ويعرف بابن خروف توفي سنة : ٧٢٧ . كتاب الدين على طبقات اخنابة
لعبد الرحمن بن شهاب الدين الدمشقي ٣٨١ / ٤ .

(٢) مختصر الصواعق ١٢٨ / ٢ .

(٣) هو حاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم لادم خافض لناقد العلامة
شيخ المحدثين أبو عبد الله بن أبي القاسم القصباني القصباني تلميذ أبي القاسم بن شهاب بن
أعلام النبلاء ١٦٢ / ١٧ .

(٤) قال حاكم في المستدرک ٢٥٨ : ٢ (يعني طالت هذا العلم أن تفسير الصحابي في سبب النزول هو
والتنزيل عند الشيخين حديث مستند) .

(٥) إعلام الموقعين عن رب العالمين ٤٧٩ / ٢ .

وإذا تقرر حجية فهم السلف الصالح لنصوص الكتاب والسنة، فقد فهم السلف دخول السنة التركية في الآيات التي جاءت في طاعة الرسول ﷺ، وفي الاقتداء والتأسي به. وهذا ابن عمر رضي الله عنهما يقول: صحبت رسول الله ﷺ فلم أره يسبح في السفر وقال الله تعالى: ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾ [الأحزاب: ٢١] (١).

وجه الشاهد أن ابن عمر استدل بالآية على السنة التركية أي لقد كان لكم في تركه ﷺ أسوة حسنة كما كان لكم في فعله أسوة حسنة.

وجاء في صحيح البخاري أن ابن عمر سئل عن رجل نذر ألا يأتي عليه يوم إلا صام، فوافق يوم أضحى، أو فطر، فقال: ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾. لم يكن يصوم يوم الأضحى والفطر، ولا يرى صومهما (٢).

وكذلك ابن عباس ومعاوية (٣) رضي الله عنهم ففي "مسند أحمد" عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه طاف مع معاوية رضي الله عنه بالبيت فجعل معاوية يستلم الأركان كلها فقال له ابن عباس لم تستلم هذين الركنين، ولم يكن رسول الله ﷺ يستلمهما؟ فقال معاوية: ليس شيء من البيت مهجوراً فقال ابن عباس: ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾ [الأحزاب: ٢١] فقال معاوية: صدقت (٤).

(١) سبق تخريجه.

(٢) صحيح البخاري في كتاب الأيمان والنذور باب من نذر أن يصوم يوم فطر، أو فطر، ص ١٤٠٩ رقم: ٦٧٠٥ ط دار السلام.

(٣) هو معاوية بن أبي سفيان بن صخر بن حرب بن أمية لأُمَيَّةَ لأموي أو عبد الرحمن بن حنبله صاحب السنة قبل الفتح وكتب الوحي ومات في رجب سنة ستين وقد قارب الثمانين تقريب التهذيب ص ٩٥٤ وانظر الإصابة ١١٢/٦.

(٤) مسند أحمد في مسند ابن عباس ٣/ ٣٦٩ رقم: ١٨٧٧. وانظر الفتح الربيعي في تاريخ مسند أحمد الشيباني ٢/ ٤١ رقم: ٢٤٥. قال شيخ شعيب الأرنؤوط: حسن لغيره.

وجه الاستدلال: أن ابن عباس فهم دخول تروكه ﷺ في الآية أي لقد كان لكم في تركه أسوة حسنة، ووافق معاوية على هذا الفهم، فقال: صدقت.

وكذلك القصة التي جرت بين يعلى بن أمية^(١) وبين عمر قال يعلى ابن أمية: كنت مع عمر، فاستلم الركن، قال يعلى: وكنت مما يلي البيت، فقال فلما بلغت الركن الغربي الذي يلي الأسود، وحدرت بين يديه لأستلم، فقال: ما شأنك؟ قلت: ألا تستلم هذين؟ قال: ألم تطف مع رسول الله ﷺ؟ فقلت: بلى. قال: رأيته يستلم هذين الركنين؟ يعني الغربيين، قلت: لا. قال: أفليس لك فيه أسوة حسنة؟ قلت: بلى قال: فانفذ عنك^(٢).

ومن فهم دخول السنة التركية في الآية الإمام السيوطي حيث قال: (ومن البدع أيضاً الوسوسة في نية الصلاة، ولم يكن ذلك من فعل النبي ﷺ، ولا أصحابه لا ينطقون بشيء من نية الصلاة سوى التكبير وقد قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]^(٣). ومن هنا عقدت هذا الفصل وجعلت له المباحث الأربعة المذكورة.

(١) هو يعلى بن أمية بن أبي عبيد بن هشام النخعي حليف قريش وهو يعني بن مية وهي أمية صحابي مشهور مات سنة تسع وأربعين تقريب التهذيب ص ١٠٩٠ وانظر لاصبة ٦/ ٣٧٠.

(٢) أحمد في مسنده في مسند عمر ١/ ٣٦٥ برقم: ٢٥٣ قال المنحوق شعيب الأرنؤوط: صحيح على شرط مسلم.

(٣) الأمر بالاتباع ص ٢٩٥.

المبحث الأول

الآيات التي تأمر بطاعة الرسول ﷺ والتأسي به

وفيه مطلبان :

المطلب الأول: الآيات التي تأمر بطاعة الرسول ﷺ.

المطلب الثاني: الآيات التي تأمر باتباعه ﷺ والتأسي به.

المطلب الأول: الآيات التي تأمر بطاعة الرسول ﷺ.

أما الآيات التي تأمر بطاعة الله ورسوله ، فهي كثيرة نحو أربعين موضعاً .

منها :

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ ﴾

[آل عمران : ٣٢] .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ ﴾ [آل عمران : ١٣٢] .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ [المائدة : ٩٢] .

وقوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنفال : ١] .

وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ۝ ﴾ [الأنفال : ٢٠] .

وقوله تعالى : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ [الأنفال : ٤٦] .

وقوله تعالى : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ﴾ [النور : ٥٤] .

وقوله تعالى : ﴿ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ ﴾ [النور : ٥٦] .

وغیرها من الآيات الكثيرة .

وجه الاستدلال بهذه الآيات : أن طاعة الرسول ﷺ تشمل طاعته في حياته ،
واتباع سنته بعد مماته قال عطاء : (طاعة الرسول اتباع سنته) . وقال في رواية أخرى :
(طاعة الرسول اتباع الكتاب والسنة)^(١) وقال ابن زيد : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾
أي إن كان حياً^(٢) .

قال ابن جرير رحمه الله^(٣) بعد ما ذكر القولين : (والصواب من القول في ذلك
أن يقال : هو أمر من الله تعالى بطاعة رسوله ﷺ في حياته فيما أمر ونهى ، وبعد وفاته
باتباع سنته وذلك أن الله عم بالأمر بطاعته ولم يخص ذلك في حال دون حال ،
فهو على العموم حتى يخص ذلك ما يجب التسليم له)^(٤) . قلت : وسنته تشمل السنة
التركية حسب فهم السلف الصالح كما سبق .

(١) تفسير ابن جرير ٤٩٦/٨ تحقيق محمود محمد شاكر ط دار المعارف .

(٢) المرجع السابق .

(٣) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير ، الإمام العلم المجتهد ، عالم العصر ، أبو جعفر الطبري .

صاحب التصانيف البديعة من أهل أم صرستان مولده سنة ٢٢٤ وتوفي سنة ٣١٠ هـ .

للذهبي ٢٦٧/١٤ - ٢٨٣ .

(٤) المرجع السابق .

المطلب الثاني: الآيات التي تأمر باتباعه ﷺ والتأسي به.

منها: قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [آل عمران: ٣١].

وقوله تعالى: ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَمُ وُضِعَ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

وقوله تعالى: ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ [الأعراف: ٣].

وقوله تعالى: ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٢١].

وقوله تعالى: ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَعْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ [الزمر: ٥٥].

وجه الاستدلال بهذه الآيات: أن اتباعه ﷺ في أقواله، وأفعاله، وتروكه حسب فهم السلف الصالح رحمهم الله كما سبق.



المبحث الثاني

في الآيات الواردة في الأمر بلزوم السنة وذم البدعة

مدخل في بيان أن السنة التركبة والبدعة متضادان ولا يجتمعان؛ لأن البدعة هي فعل ما ترك النبي ﷺ مع قيام الداعي، وانتفاء المانع، وإليك نماذج من كلام العلماء:

١ - قال العلامة ملا علي القاري^(١)، ٢ - والشيخ عبد الحق محدث الحنفية في الهند، ٣ - والعلامة محمد عابد السندي أحد كبار العلماء الحنفية، ٤ - والشيخ قطب الدين الدهلوي^(٢) واللفظ للأول: (المتابعة كما تكون في الفعل تكون في الترك أيضاً، فمن واظب على فعل ما لم يفعله الشارع فهو مبتدع)^(٣).

٥ - وقال الإمام أحمد الرومي، ٦ - والشيخ سبحان بخش الهندي، ٧ - والشيخ

(١) هو علي بن سلطان محمد بن الحسن النهروني المكي من كبار أئمة الحنفية الخامس من الحديث والفقه. راجع خلاصة الأبرار ٣/ ١٨٥ والتعليقات السنوية ص ٧.

(٢) هو ابن محيي الدين الحنفي من كبار علماء الحنفية كان راهداً متورعاً ذا عدية بالتدريس شديد الرغبة في مباحثة العلم ترجمته في نزهة الخواطر ٧/ ٣٩٦-٢٤١.

(٣) المرفأة ١١/ ٤١ و ١/ ٥٩ ط لمحفنة وأشعة المعاني ١١/ ٢٠ ومظهر الحق ١/ ٢٠ والمؤلفات بصفة شرح مسند أبي حنيفة لسندي على ما في مسألة الوسيلة ص ٧ كما في جهود العلماء الحنفية ٦٠٨/ ٢.

محمد بن إبراهيم السورتى واللفظ للأول: (وأما مع وجود المقتضي لفعله في عهده ﷺ موجوداً من غير وجود المانع منه ومع ذلك لم يفعله ﷺ، فأحداثه تغيير لدين الله تعالى إذ لو كان فيه مصلحة لفعله ﷺ، أو حث عليه ولما لم يفعله ﷺ ولم يحث عليه علم أنه ليس فيه مصلحة بل هو بدعة قبيحة سيئة . . .)^(١).

٨ - الإمام مالك رحمه الله فقد سئل عن البدعة فقال: أهل البدع هم الذين لا يسكتون عما سكت عنه الصحابة فقد أخرج الهروي^(٢) عن أشهب بن عبد العزيز^(٣) قال: (سمعت مالكا يقول: إياكم والبدع، قيل يا أبا عبد الله وما البدع؟ قال: أهل البدع الذين يتكلمون في أسماء الله، وصفاته، وكلامه، وعلمه، وقدرته، ولا يسكتون عما سكت عنه الصحابة، والتابعون)^(٤).

٩ - الإمام الشاطبي رحمه الله فقال: (والضرب الثاني: أن يسكت الشارع عن الحكم الخاص، أو يترك أمراً ما من الأمور، وموجبه المقتضي له قائم، وسببه في زمان الوحي وفيما بعده موجود ثابت؛ إلا أنه لم يحدد فيه أمراً زائداً على ما كان في ذلك الوقت، فالسكوت في هذا الضرب كالنص على أن القصد الشرعي فيه أن لا يزداد فيه على ما كان من الحكم العام في أمثاله، ولا ينقص منه؛ لأنه لما كان الموجب لشرعية الحكم العملي الخاص موجوداً، ثم لم يشرع ولا نبه على استنباطه، كان صريحاً في

(١) سبق توثيقه.

(٢) هو أبو إسماعيل عبد الله بن محمد بن عبي الهروي الأنصاري. كان يدعى شيخ الإسلام. وكان إمام أهل لسة بهراء ويسمى خصب العجم لثبعر عنمه وفصاحته ونبله توفي سنة: ٤٨١ ترجمته في طبقات الخنابلة ٢/ ٢٤٧-١٤٨.

(٣) هو أشهب بن عبد العزيز بن دود بن إبراهيم. زائد لعلامة. مفتي مصر أبو عمرو القسي النعمري مصري عجم. نقل اسمه مسكين وشهب ثم أنه توفي سنة: ٢٠٤. لسير ١٩/ ٥٠٠.

(٤) أخرجه الهروي في ده نسخ ١٠/ ٥ برقم: ٨٥٨. ولصلى في حقيفة لسلف ص ٣٧. وأوردته النعوي في شرح السنة ١/ ٢١٧. ورواه أبو انفاسم الأصبهاني في الخجة في بدل المنحجة ١/ ١٠٣. ١٠٤.

أن الزائد على ما ثبت هنالك بدعة زائدة، ومخالفة لقصد الشارع؛ إذ فهم من قصده الوقوف عندما حد هنالك لا الزيادة عليه ولا النقصان منه^(١).

١٠- الإمام أحمد بن حنبل^(٢) كما في أقواله التالية: وقال أبو عبد الله في الرد على المرجئة: (. . . أما ما ذكرت من قول: إنما الإيمان قول، هذا قول أهل الإرجاء، قول محدث، لم يكن عليه سلفنا، ومن نفتدي به . . .)^(٣). وقال أبو عبد الله في الرد على المرجئة أيضاً: (. . . فأما من تأوله على ظاهره بلا دلالة من رسول الله ﷺ، ولا أحد من أصحابه، فهذا تأويل أهل البدعة . . .)^(٤).

وقال أبو عبد الله في الرد على المرجئة أيضاً: (. . . فعليك بالتمسك، ولا تخدعن عنها بالشبهات، فإن القوم ليسوا على طريق . . .)^(٥).

١١- شيخ الإسلام بن تيمية فقال: (. . . وكذلك ما يحدثه بعض الناس، إما مضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام، وإما محبة للنبي ﷺ، وتعظيماً، والله قد يثيبهم على هذه المحبة والاجتهاد، لا على البدع من اتخاذ مولد النبي ﷺ عيداً، مع اختلاف الناس في مولده، فإن هذا لم يفعله السلف، مع قيام المقتضي له وعدم المانع منه لو كان خيراً محضاً، أو راجحاً لكان السلف رضي الله عنهم أحق منا، فإنهم كانوا أشد محبة لرسول الله ﷺ، وتعظيماً منا، وهم على الخير أحرص) وقال: (. . . فأما ما تركه من جنس العبادات مع أنه لو كان مشروعاً لفعله، أو أذن

(١) الاعتصام ٢/ ٢٦٣-٧٠ ط / ١ مكتبة التوحيد تحقيق مشهور حسن.

(۲) هو الزعيم حقد، وتشيخ الإسلام صدق، أم عبدالله حمد بن محمد بن حمد بن خالد بن
فرحان بن عبد الله بن حمد بن عبد الله بن أبي بن جعفر - ولد ١٦٥٠ هـ في مكة ٣٤١
أعلام النبلاء ٩/ ٥٠٠.

(٣) السنة للخلال ٤ / ٢٠ ط / تحقيق د / عطية الزهراني .

(٤) المرجع السابق ٢٣ / ٤ .

(٥) المرجع السابق ٢٨/٤.

فيه، ولفعله الخلفاء بعده، والصحابة، فيجب القطع بأن فعله بدعة، وضلالة، ويمتنع القياس في مثله^(١) قلت: هؤلاء العلماء وغيرهم بينوا التخالف الذي بين السنة التركية والبدعة، ولذلك عقدت هذا المبحث. والقول في المباحث الآتية في التحذير من البدعة كالقول في هذا.

والآيات الواردة في ذم البدعة والنهي عنها كثيرة جداً نذكر طرفاً منها على سبيل التمثيل

لا الحصر:

منها قوله تعالى: «هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آياتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ» [آل عمران: ٧].

وقد جاء تفسيرها في السنة حيث قال رسول الله ﷺ: (فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم)^(٢).

قال الشاطبي: (وهذا التفسير مبهم ولكنه جاء عن عائشة أيضاً؛ قالت: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: «هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آياتٌ مُحْكَمَاتٌ...» [آل عمران: ٧].

قال: فإذا رأيت الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم^(٣). قال:

(١) مجموع الفتاوى ١٧٢/٢٦.

(٢) أخرجه ابن جرير في كتاب التفسير باب ما أتت به آيات من الكتاب من غير ما أتت به من قبله، رقم ٥٧/٨١، رقم ٢٥٢٧، فتح الباري.

(٣) أخرجه ابن جرير في كتاب التفسير باب ما أتت به آيات من الكتاب من غير ما أتت به من قبله، رقم ٢٦٧/٤٣، وأبو داود في كتاب السنة باب ما أتت به آيات من الكتاب من غير ما أتت به من قبله، رقم ١٢٦١٧.

عن ابن جرير، كتاب التفسير، ١٣/٢٢٤، رقم ٤٥٨٥، معون المعبود، والترمذي في كتاب التفسير.

باب ما أتت به آيات من الكتاب من غير ما أتت به من قبله، رقم ٢٠٧/٥، رقم ٢٩٩٤، ومن مآله في مقدمة باب اجتناب البدع.

والجدال: ١/٧٥ برقم: ٤٥ وقال الترمذي: حسن صحيح.

(وهذا أبين؛ لأنه جعل علامة الزيغ الجدل في القرآن، وهذا الجدل مقيد باتباع المتشابه) قال: ولكنه بعد مفتقر إلى تفسير أظهر فجاء عن أبي غالب^(١) - واسمه حزور - قال: كنت بالشام، فبعث المهلب^(٢) سبعين رأساً من الخوارج، فنصبوا على درج دمشق، وكنت على ظهر بيت لي، فمر أبو أمامة^(٣)، فنزلت فاتبعته، فلما وقف عليهم دمعت عيناه، وقال: سبحان الله ما يصنع الشيطان ببني آدم - قالها ثلاثاً -، كلاب جهنم، كلاب جهنم شر قتلى تحت ظل السماء - ثلاث مرات، خير قتلى من قتلوه طوبى لمن قتلهم، أو قتلوه. ثم التفت إلي، فقال: يا أبا غالب إنك بأرض هم بها كثير، فأعاذك الله منهم. قلت: رأيتك بكيت حين رأيتهم؟ قال: بكيت رحمة حين رأيتهم كانوا من أهل الإسلام هل تقرأ سورة آل عمران؟ قلت: نعم. فقرأ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ...﴾ [آل عمران: ١٧] وإن هؤلاء كان في قلوبهم زيغ، فزيغ بهم...^(٤).

ومنها قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٦].

(١) هو أبو غالب صاحب أبي أمامة بصري نزل أصبهان قبل اسمه حروز وقيل. سعيد بن الخروز وقيل: نافع صدوق يخطئ من الخامسة التقريب ١١٨٨.

(٢) هو المهلب بن أبي صفرة واسمه طلم بن سارق العتكي لأزدي أبو سعيد لصري من ثقات الأمراء وكان عارفاً بالحرب فكان أعداؤه يرمونه بالكذب من لثائفة وله رواية مرسلة قال أبو إسحاق السبيعي: ما رأيت أميراً فصل منه مات سنة ٧٢ عمى الصحيح. التقريب ص ٥٤٩.

(٣) هو صدقي بن عجلان أبو أمامة الباهلي صحابي مشهور سكن الشام ومات بها سنة ١٦ التقريب ٤٥٢ وانظر الإصابة ٣/ ٢٤٠.

(٤) حرجه اللائكي في شرح أصول سنة أهل السنة والجماعة في المقدمة ص ٥٥ عن أبي سفيان في الحديث على اتع الجماعة والسواد الأعظم: ١/ ١١٤ / رقم: ١٥١ ط ٤ / در مصنف تحقيق أحمد بن سعد الحمدي وابن أبي عمير في السنة ١ / ٣٤ رقم: ٦٨ تحقيق الأنباري وانظر في في الكبير ٨/ ٣٢١ رقم: ٨٠٣٥.

قال ابن وهب رحمه الله ^(١): (سمعت مالكا يقول: ما آية في كتاب الله أشد على أهل الاختلاف من أهل الأهواء من هذه الآية: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ...﴾ إلى قوله: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ قال مالك: فأبي كلام أبين من هذا؟ فرأيتُه يتأولها على أهل الأهواء ^(٢).

ومنها قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

فسر النبي ﷺ الصراط المستقيم بأنه سبيل الله والسبيل الأخرى التي نهى الله عنها هي سبيل البدعة حيث قال عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه ^(٣) (خط لنا رسول الله ﷺ خطأ بيده ثم قال: (هذا سبيل الله مستقيماً) قال: ثم خط عن يمينه وشماله ثم قال: (هذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه ثم قرأ) ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ ^(٤).

ومنها قوله تعالى: ﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم﴾ [النور: ٦٣].

(١) هو عبد الله بن وهب بن مسleme، الإمام شيخ الإسلام، أبو محمد الفهري مولا هم مصري حافظ مولده سنة ١٢٥ وتوفي سنة: ١٩٧. سير أعلام النبلاء ٩/ ٢٢٣-٢٣٤.

(٢) لا اعتصام لشاطبي ١/ ٧٥ ط ١ دار عمان تحقيق سليم بن عبد الهاللي.

(٣) هو عبد الله بن مسعود بن عاص بن حبيب الهذلي أبو عبد الرحمن من السابقين الأولين ومن كبار العلماء من الصحابة مابقه حية وأمره عمر على الكوفة ومات سنة ١٣٢ أو في التي بعدها تقريبا التهذيب ص ٥٤٥ وانظر الإصابة ٤/ ١٢٩.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده في مسند بن مسعود: ٧/ ٢٠٧ رقم: ٤١٤٢ و ابن أبي عاصم في المقدمة باب ١٣ رقم: ١٧ والنسائي في الكبرى في كتاب التفسير قول الله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ ١٠ / ٩٥ رقم: ١١١٠٩، والدارمي في المقدمة باب كراهية أخذ الرأي ١ / ٧٨ رقم: ٢٠٢. و ابن حبان في الاعتصام بالسنة ذكر لأخبار عما يجب على المرء من لزوم سنة المصطفى ﷺ وحفظه نفسه عن كل من يأبأها من أهل البدع وإن حسن ذلك في عينه ورينوه ١ / ١٨٠ رقم: ٧٦٠ قال الألباني إسناده حسن.

قال الحافظ ابن كثير: (أي عن أمر رسول الله ﷺ وهو سبيله ومنهاجه وطريقته وسنته فتوزن الأقوال والأعمال بأقواله وأعماله فما وافق ذلك قبل، وما خالفه فهو مردود على قائله وفاعله كائناً من كان كما ثبت في "الصحيحين" وغيرهما عن رسول الله ﷺ أنه قال: "من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد" ^(١) أي فليحذر وليخش من خالف شريعة الرسول ﷺ باطناً وظاهراً ^(٢) أن تصيبهم فتنة ^(٣) النور: أي في قلوبهم من كفر أو نفاق أو بدعة ^(٤)). وجه الاستدلال بهذه الآيات: أن من وازب على فعل ما ترك النبي ﷺ، فهو مبتدع حسبما سبق في كلام العلماء.

(١) أخرجه مسلم في كتاب الأضحية: ١٢ - ٢٤٢ رقمه: ٤٤٦٨ شرح النووي

(٢) تفسير ابن كثير ٦/ ٨٩-٩٠ ط/ ٢ دار طيبة.

المبحث الثالث

في الآيات التي تقرر بالرد إلى الكتاب والسنة

منها قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝ النساء : ٥٠ .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله ذلكم الله ربي عليه توكلت وإليه أنيب ﴾ [الشورى : ١٠] .

وجه الاستدلال بهذه الآيات وأمثالها :

أولاً : أن السنة المردود إليها تشمل السنة التركية .

ثانياً : أنه إذا كان ما تركه النبي ﷺ مع وجود المقتضي ، وانتفاء المانع جائزاً فلا معنى للرد إلى الكتاب والسنة .

المبحث الرابع: في الآيات التي تدل على اكمال الشريعة وكمالها أي إنهاؤها وعدم نقصانها: منها

قوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ [المائدة: ٣].

قال مالك بن أنس رحمه الله: (من ابتدع في الإسلام بدعة يراها حسنة، فقد زعم أن محمداً ﷺ خان الرسالة؛ لأن الله تعالى قال: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾، فما لم يكن يومئذ ديناً، فلا يكون اليوم ديناً)^(١).

ومنها: قوله تعالى: ﴿هذا بيان للناس﴾ [آل عمران: ١٨٠] ومنها قوله تعالى: ﴿تبياناً لكل شيء﴾ [النحل: ٨٩] وغيرها.

وقال الشوكاني رحمه الله^(٢): (فإذا كان الله قد أكمل دينه قبل أن يقبض نبيه

(١) الاعتصام ٦٨/٢ ط/٢ دار الجاني تحقيق د/ مصطفى الندوي.

(٢) النحل آية: ٨٩.

(٣) هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعيني، الإمام العلامة الرباني، لشيخ الطالع من قطر البغدادي، إمام لأئمة ومفتي الأمة، بحر العلوم وشيخ مشهور، سيد المحققين الحافظ فارس المعاني والأفاظ فريد العصر، نادرة لدهر شيخ الإسلام... ولد سنة ١١١٣ هـ في سنة: ١٢٥٠. البدر الطالع ١/٤٨١.

فما هذا الرأي الذي أحدثه أهله بعد أن أكمل الله دينه؟ إن كان من الدين في اعتقادهم، فهو لم يكمل عندهم إلا برأيهم، وهذا فيه رد للقرآن، وإن لم يكن من الدين، فأني فائدة في الاشتغال بما ليس من الدين؟ وهذه حجة قاهرة، ودليل عظيم، لا يمكن صاحب الرأي أن يدفعه بدافع أبداً، فاجعل هذه الآية الشريفة أول ما تصك به وجوه أهل الرأي وترغم به أنوفهم، وتدحض به حججهم^(١). قلت: وجه الاستدلال من الآية الأولى واضح جداً من كلام هذين الإمامين. وأما الآيتان الثانية والثالثة فدالتهما على كمال الشريعة واضحة أيضاً والله أعلم.

(١) القور المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد ص ٣٨ ضمن الرسائل السلفية ط / دار لكتب العنمية .

المبحث الخامس الآيات التي تأمر بتبليغ الشريعة

منها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧].

قال القرطبي رحمه الله ^(١): (... قلت: ومما يدل على هذا من معنى التنزيل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾، أترأه يكتفئ شيئاً أمر بتبليغه، أو ببيانها؟ حاشاه عن ذلك وقال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣] ومن كمال الدين كونه لم يأخذ من الحضرات شيئاً ثم ذكر قولي الزهري والحسن وقال: (ولا حجة في قوليهما لما ذكرنا... إلى أن قال: قلت: وإذا سقط الاستدلال من جهة السنة لضعف أسانيدها؛ فلم يبق إلا ما ذكرناه من تخصيص عموم الآية، وعموم قوله

(١) هو لإمام أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرخ لأنصاري الخرجي القرطبي، كتاب منه علمنا من الغواصين على معاني الحديث حسن التصنيف جيد النقل توفي سنة ٦٧١ هـ - ص ٢٨٤ - الذهب ٥٨٤/٧.

عليه الصلاة والسلام (فيما سقت السماء العشر بما ذكرنا)^(١) قلت: يعني التخصيص بالسنة التركية.

وأشار إليه أبو الوليد ابن رشد^(٢) دعني أسوق كلامه كاملاً لما فيه من الفوائد فقال: تعليقاً على جواب الإمام عن مسألة سجود الشكر: (نهى مالك رحمه الله عن سجود الشكر في هذه الرواية مثل ما له في المدونة من كراهة ذلك، والوجه في ذلك أنه لم يره مما شرع في الذين فرضاً، ولا نفلاً؛ إذ لم يأمره النبي ﷺ، ولا فعله، ولا أجمع المسلمون على اختيار فعله، والشرائع لا تثبت إلا من أحد هذه الوجوه. واستدلّاه على أن رسول الله ﷺ لم يفعل ذلك، ولا المسلمون بعده بأن لو كان لنقل، صحيح؛ إذ لا يصح أن يتوفر دواعي المسلمين على ترك نقل شريعة من شرائع الدين وقد أمروا بالتبليغ، وهذا أيضاً من الأصول، وعليه يأتي إسقاط الزكاة من الخضروات، والبقول مع وجوب الزكاة فيها بعموم قول النبي ﷺ "فيما سقت السماء والعيون والبعل العشر، وفيما سقي بالنضح نصف العشر"؛ لأننا أنزلنا ترك نقل أخذ النبي ﷺ الزكاة منها كالسنة القائمة (قلت: أي القولية) في أن لا زكاة فيها وكذلك تنزل ترك نقل السجود عن النبي ﷺ في الشكر كالسنة القائمة في أن لا سجود فيها)^(٣). قلت: وجه الشاهد من الآية بينه هذان الإمامان جزاهما الله عنا وعن الإسلام خيراً.

(١) تفسير القرطبي ٩/ ٥٤-٦٠. ط/١ مؤسسة الرسالة تحقيق التركي.

(٢) هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد المالكي. قاضي الجماعة بقرطبة وفقيهها، وكان من أوعية العلم له مصانيف مشهورة عاش سبعين سنة توفي سنة: ٥٢٠. شذرات الذهب ٦/ ١٠٢.

(٣) البيان والنحصيل ١/ ٣٩٣.

الفصل الثاني حجية السنة التركية في السنة أي الأدلة من السنة على حجيتها



وفيه أربعة مباحث:

- المبحث الأول: في تنصيبه ﷺ على السنة التركية بأنها سنته.
- المبحث الثاني: في الأحاديث الأمرة بلزوم السنة، والناحية عن البدعة.
- المبحث الثالث: في الأحاديث الأمرة بلزوم الجماعة، والناحية عن الافتراق.

المبحث الرابع: في الأحاديث الدالة على أن النبي ﷺ بلغ الرسالة.

مقدمة

دلت السنة المطهرة على حجية السنة التركية من وجوه: تارة بالنص على أنها سنته، وتارة بالأمر بلزوم السنة والنهي عن البدعة. والبدعة مخالفة الكتاب والسنة ولاسيما السنة التركية؛ لأن الناس لو اتبعوا السنة التركية كما قال الشافعي رحمه الله^(١) (لكننا نتبع السنة فعلاً وتركاً) لما ابتدعوا ولذلك نجد العلماء يربطون بين السنة التركية وبين البدعة كما سبق.

وتارة بالأمر بلزوم الجماعة والنهي عن التفرق؛ وذلك لأن المبتدع شاذ مخالف لجماعة المسلمين كما قال محمد بن الحسن^(٢): فمن قال بقول جهم فقد فارق الجماعة. وتارة ببيان أنه ﷺ بلغ الرسالة. ولذلك قسمت هذا الفصل إلى المباحث الأربعة المشار إليها:

(١) ستأتي ترجمته إن شاء الله.

(٢) ستأتي ترجمته إن شاء الله.

المبحث الأول

في تنصيبه ﷺ على السنة التركية بأنها سنته

ومن أصرح الأحاديث -عندي- حديث الرهط الثلاثة الذين جاؤوا إلى بيوت النبي ﷺ يسألون عن عبادة رسول الله ﷺ فلما أخبروا كأنهم تقالوها . . . الحديث . وفيه قال النبي ﷺ (فمن رغب عن سنتي فليس مني)^(١) وأنت ترى أن النبي ﷺ أطلق على أفعاله، وتروكه سنة بل إطلاقه على التروك هنا أظهر وأبين . ومنها : قوله ﷺ : لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته يقول : بيني وبينكم كتاب الله الحديث^(٢) .

وإذا تبين أن السنة التركية سنته فلا نحتاج أكثر من أن نقول : القرآن حجة، والسنة حجة، والإجماع حجة، والقياس حجة .

(١) سبق تخريجه .

(٢) البحري في كتاب الجهاد والسير باب الغنول برقم ٢٥٢٩ ، ومسلم في كتاب الإمارة برقم .

المبحث الثاني: في الاحاديث الواردة في
الأمر باتباع السنة. والنهي عن البدعة

منها: عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول: في خطبته (أما بعد؛ فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة)^(١).

ومنها عن جرير بن عبد الله^(٢) عن النبي ﷺ قال: (من سن سنة خير، فاتبع عليها، فله أجرها، ومثل أجور من اتبعه غير منقوص من أجورهم شيئاً، ومن سن سنة شر، فاتبع عليها كان عليه وزره ومثل أوزار من اتبعه غير منقوص من أوزارهم شيئاً)^(٣).

(١) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة: ٦/ ٣٩٢ برقم: ٢٠٠٢ شرح النووي. والسائي في كتاب العبد بين باب كيف الخطبة: ٣/ ١٨٨ / رقم: ١٥٧٨ شرح السيوطي. واس ماجة في المقدمة باب اجتناب البدع والجدل: ١/ ٧٣ برقم: ٤٥.

(٢) هو جرير بن عبد الله بن حابر البجلي صحابي مشهور يقال له: يوسف هذه الأمة مات سنة إحدى وخمسين وقيل: قبلها. تقريب التهذيب ص ١٩٦.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده في مسند حرير: ٣١ / ٥٣٦ برقم: ١٩٢٠٠. ومسلم في كتاب العلم: ١٦/ ٤٤٢ برقم: ٦٧٤١ شرح النووي، والترمذي في كتاب نعيم باب ما جاء من دعاء أبي هدى: ٥/ ٤٢ برقم: ٢٦٧٥. واس ماجة في المقدمة باب من سن سنة حسنة أو سيئة: ١/ ١٩٩ برقم: ٢٠٣ و ٢٠٧، والدارمي في المقدمة باب من سن سنة حسنة أو سيئة: ١/ ١٤٠ برقم: ٥١٢، والضرب في الكبير "في مسند حرير: ٢/ ٣٥٧.

ومنها عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : خط لنا رسول الله ﷺ خطاً ثم قال : هذا سبيل الله ثم خط خطوطاً عن يمينه ، وعن شماله وقال : هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه وقرأ : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكُمُ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَمَا كُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام : ١٥٣] (١) .

ومنها : عن العرياض بن سارية رضي الله عنه (٢) قال : صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب ، فقال رجل : يا رسول الله كأنها موعظة مودع ، فماذا تعهد إلينا؟ فقال : (أوصيكم بتقوى الله ، والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً ، فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة) (٣) إلى غير ذلك من الأحاديث .

ومنها عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) وفي رواية لمسلم : (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) (٤) وفي كتاب " الحججة في بيان المجحة " (٥) بعد إيراده هذا الحديث : (قال الشيخ الإمام رحمه الله أنكر السلف الكلام في الجواهر والأعراض ، وقالوا : لم يكن على

(١) سبق تخريجه .

(٢) هو العرياض بن سارية السلمى أبو نجيع صحابي كان من أهل الصدقة ويزل حمص مات بعد السبعين . وانظر الإصابة ٢٣٤ / ٤ .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) سبق تخريجه .

(٥) هو قوام السنة الإمام العلامة الحافظ شيخ الإسلام أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل بن عيسى بن أحمد بن طاهر انقرشي التيمي الطنجي الأصماني انتقبت بقوام السنة . سير علام النبلاء .

عهد الصحابة والتابعين رضي الله عن الصحابة ورحم التابعين ، ولا يخلو أن يكونوا سكتوا عن ذلك وهم غافلون به فيسعدنا السكوت عما سكتوا عنه ، أو يكونوا سكتوا عنه وهم غير غافلين به فيسعدنا أن لا نعلم ما لم يعلموه . والحديث الذي ذكرناه يقتضي أن ما تكلم فيه الآخرون من ذلك ولم يتكلم فيه الأولون يكون مردوداً^(١) .

وجه الاستدلال بهذه الأحاديث وأمثالها أن البدعة مخالفة السنة ولا سيما السنة التركية ؛ لأن المبتدع لم يترك ما تركه النبي ﷺ حسبما سبق في كلام العلماء .

(١) الحجة في بيان المحجة ١ / ١٠٧ .

المبحث الثالث

في الاحاديث الأربعة بلزوم الجماعة، وانهاية عن الاعتراف

منها: قوله ﷺ: (يد الله على الجماعة، والشيطان مع من يخالف الجماعة)^(١).

ومنها حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: (ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل، وإن بني إسرائيل تفرقوا اثنتين وسبعين ملة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار إلا ملة واحدة، قالوا: من هي يا رسول الله؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي)^(٣).

(١) ابن أبي عاصم في المقدمة باب ما ذكر عن النبي ﷺ من أمره بلزوم الجماعة وحده، روى عنه علي بن إسماعيل في مسنده، رقم: ٤٠ ب رقم: ٤٠ قال الألباني: صحيح.

(٢) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي أبو عبد الرحمن ولد بعد المبعث ببصرى وتنصع لرسول الله ﷺ وهو ابن أربع عشرة سنة وهو أحد المكثرين من الصحابة والعدلة وكان من أشد الناس حباً لرسول الله ﷺ مات سنة ثلاث وسبعين في آخره أو أول ثلثي ثلثها. قريب التهذيب ص ٣١٥

(٣) أخرجه الترمذي في كتاب الإيمان باب ما جاء في فترق هذه الأمة: ٢٦٥ / ٥ رقم: ٢٦٤١ قال: هذا حديث مفسر غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

ومنها عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن عمر خطب بالجالية فقال: (من أراد بحبوة الجنة فليلزم الجماعة فإن الشيطان مع الواحد، وهو من الإثنين أبعد)^(١).
وجه الاستدلال بهذه الأحاديث أن من اتبع السنة فعلاً وتركاً فهو مع الجماعة وأن من خالف السنة فعلاً أو تركاً، فهو مبتدع في الدين ومن ثم فهو شاذ والله أعلم.

(١) أحياه الترمذي في كتاب الفتن باب ما جاء في لزوم الجماعة: ٤ / ٤٠٤ رقم: ٢١٦٥، وابن أبي عمير. في المقدمة باب ما ذكر عن النبي ﷺ من أمره بلزوم الجماعة وإخباره أن يد الله على الجماعة: ١ / ٤٢ رقم: ٨٦ و ٨٧ قال الألباني: صحيح.

المبحث الرابع

في الأحاديث التي لا تحتل على أن النبي بلغ الدين

منها: قوله ﷺ في حجة الوداع: (ألا هل بلغت) قالوا: بلى قال: (اللهم اشهد...)^(١).

وجه الاستدلال: أن النبي لم يترك شيئاً من الدين إلا وقد بلغه وعليه فإذا ترك شيئاً مع قيام المقتضي وانتفاء المانع علم أنه ليس من الدين ولو كان من الدين لبلغه كما سبق في كلام القرطبي وابن رشد رحمهما الله.

(١) مسلم في كتاب الحج ٨/ ٤٠٢ برقم: ٢٩٤١ بشرح النووي، وأبو داود في المسند سنة حج النبي
٣٦٠/٥ برقم: ١٩٠٥ بعون المعبود.

الفصل الثالث

حجية السنة التركية في الإجماع



وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: حجيتها عند الصحابة.

المبحث الثاني: حجيتها عند المذاهب الأربعة.

المبحث الثالث: حجيتها عند سائر العلماء.

مدخل

أجمع العلماء على حجية السنة التركية في الجملة : فتارة يحتجون بها وهذا كثير كما ستأتي .

وتارة ينسخون بها السنة كما في قولهم : آخر الأمرين ترك الوضوء مما مست النار ، وقول الجمهور : ينسخ الجمع بين الجلد والرجم .

وتارة يخصصون بها عمومات الكتاب والسنة كما في مسألة الخضروات وغيرها .

وتارة يجعلونها مستند إجماعه كما في المسائل التالية : ترك الوضوء ما مست النار ، وترك الأذان والإقامة في صلاة العيدين ، وترك استلام الركنين الشاميين وغيرها .

وتارة ينكرون على من خالفها . كما سيتضح في المباحث المشار إليها :



المبحث الأول حجيتها عند الصحابة

وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول : احتجاجهم بالسنة التركية .

المطلب الثاني : إنكارهم على من فعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ وتصريحهم بأنهم لا يفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ .

المطلب الثالث : متابعتهم النبي ﷺ في السنة التركية .

المطلب الرابع : حثهم على التمسك بالسنة .

المطلب الأول: استدلالهم بالسنة التركية:

قد ثبت استدلال الصحابة رضي الله عنهم بتروكه على عدم مشروعية الفعل الذي لم يفعله رسول الله ﷺ، وكان بعضهم يستدل بقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]. وإليك نماذج:

١- استدلال أكثر الصحابة على عدم وجوب الوضوء مما مست النار بالسنة التركية قال البخاري رحمه الله ^(١) في «صحيحه»: (باب من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق: وأكل أبو بكر، وعمر، وعثمان، رضي الله عنهم فلم يتوضؤوا)، ثم ذكر حديث ابن عباس: (أن رسول الله ﷺ أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ) ^(٢).

وحديث عمرو بن أمية ^(٣) أنه رأى رسول الله ﷺ يحتز من كتف شاة، فدعي إلى الصلاة، فألقى السكين فصلى ولم يتوضأ ^(٤). قال ابن بطلان ^(٥): (واختلف السلف

(١) هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المعبر بن برد بن ربيعة قال نعم بن حماد محمد بن إسماعيل فقيه هذه الأمة وقال أحفظ ابن حجر: جيل الخطط وهذه أدب في فقه الحديث انظر تقريب التهذيب ص ٨٢٥.

(٢) البخاري في كتاب الوضوء باب من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق ١/ ٣٧١ رقم ٢٠٧ و ٥٤٠٤ و ٥٤٠٥ فتح الباري، ومسلم في كتاب الحنص ٤/ ٢٦٧ رقم ٧٨٨ بشرح النووي. وأبو داود في كتاب الطهارة باب في ترك الوضوء مما مست النار ١/ ٣٢٤ رقم ١٨٥٠. ١٨٧ حول المعبود.

(٣) هو عمرو بن أمية بن حبيب بن عبد الله بن أمية الصمري صحابي مشهور مات في خلافة معاوية تقريب التهذيب ص ٧٣٠ وانظر الإصابة ٤/ ٢٨٥.

(٤) أحمد في مسنده في مسند عمرو بن أمية الصمري ٢٩ ١٥٣ رقم ١٧٦١٤، والبخاري في كتاب جهاد باب ما ذكر في السكين ٦ ١١٩ رقم ٢٩٢٣ فتح الباري، ومسلم في كتاب الحنص ٤/ ٢٦٨ رقم ٧٩٠ بشرح النووي.

(٥) هو شارح البخاري العلامة أبو الحسن علي بن حلف بن بصال العكبري القرطبي ويعرف بن الحام كان من أهل العلم ومعرفة عني بالحدث العديدة النامة كان من كبار المالكية توفي سنة ٤٤٩ هـ سير أعلام النبلاء ١٨/ ٤٧.

قديماً في هذه المسألة . . . وقال آخرون: لا يتوضأ مما مست النار وعن قال بذلك: أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان^(١)، وعلي بن أبي طالب، وابن مسعود، وابن عباس، وأبو أمامة، وأبي بن كعب^(٢)، وأبو الدرداء^(٣) . . . واحتجوا بحديث هذا الباب أن النبي ﷺ أكل كتف شاة ولم يتوضأ وقالوا: هذا آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ثم ذكر كلام الطحاوي واستدلالة بقول جابر بن عبد الله: «كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار»^(٤). وقول أبي هريرة: «أن النبي ﷺ أكل ثور أقط يوماً فتوضأ، ثم أكل كتفاً فصلى ولم يتوضأ»^(٥)، قال الطحاوي^(٦): «ثبت أن آخر الأمرين منه عليه السلام ترك الوضوء مما غيرت النار، وأنه ناسخ لما قبله» . . .^(٧) قلت: فتبين من كلام ابن بطل، والطحاوي أن الجمهور من الصحابة استدلوا بالسنة التركية على هذه المسألة وأنها ناسخة لما قبلها.

(١) هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي أبو ليلى أمير المؤمنين ذو النورين أحد السابقين الأولين وخلفاء لأربعة ولعشرة المبشرين ستشهد في ذي الحجة بعد عيد الأضحى سنة خمس وثلاثين وكان خلافته اثنتي عشرة سنة وعمره ثمانون تقريب التهذيب ص ٦٦٧ وانظر الإصابة ٢٢٣/٤.

(٢) هو أبي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن نجر لأنصاري آخر حفي أبو المنذر سيد القراء ويكنى أبو لطفيل أيضاً من فضلاء الصحابة اختلفت في سنة موته اختلاف كثير تقريب التهذيب ص ١٢٠ وانظر الإصابة ١٦/١.

(٣) هو أبو الدرداء عويمر بن زيد بن قيس لأنصاري مختلف في اسم أبيه. وأما هو فمشهور بكنيته وقبل اسمه عامر وعويمر لقب صحابي حليل أول مشاهده أحد وكان عبداً مات في آخر خلافة عثمان وقيل: عاش بعد ذلك انظر الإصابة ٤٦/٥.

(٤) سبق خريجه

(٥) مسند في كتاب الحنن ٣٦٦ رقم ٧٨٦ شرح النووي. والنسائي في كتابه مسند: ١٠٠
الوضوء مما غيرت النار ١/١٠٥ بشرح السيوطي.

(٦) هو أبو جعفر حميد بن محمد بن سلامة الأندلسي أنصاري أحد ثمار مشاهير سنة الحنفية ١٠٠ معهم لمضلين لجمع بين الحديث والتفكير راجع آخر هر القضية ١/٢٧١ ونصفاً لتتسمى ٤٩١٢ ٥٢

(٧) شرح ابن بطل لسبخاري ١/٤١٣ ٣١٤ ط ١ مكتبة رشد.

صورة المسألة: شخص أكل شيئاً مسته النار - وكان على وضوء - لم ينتقض وضوؤه عند أكثر الصحابة. الدليل: السنة التركية؛ لأن القاعدة: أن ما تركه النبي ﷺ مع وجود المقتضي، وعدم المانع - كما هنا - فتركه سنة.

٢ - استدلال بعض الصحابة على عدم مشروعية الوضوء من القبلة بالسنة التركية. منهم: عائشة رضي الله عنها كما في «السنن» للدارقطني^(١) أنها بلغت أن ابن عمر يقول: في القبلة الوضوء فقالت: «كان النبي ﷺ يقبل وهو صائم ثم لا يتوضأ». قال ابن قدامة: (روي ذلك عن علي، وابن عباس...)^(٢).

قلت: واستدلوا بحديث عائشة: «أن النبي ﷺ قبل امرأة من نسائه، ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ قال عروة فقلت لها: ومن هي إلا أنت؟ فضحكت»^(٣).

صورة المسألة: شخص متوضئ قبل زوجته لم ينتقض وضوؤه. الدليل: السنة التركية؛ لأن القاعدة أن النبي ﷺ إذا ترك شيئاً مع وجود المقتضي وانتفاء المانع - كما في هذا الحديث - فتركه سنة.

٣ - استدلال أكثر الصحابة على عدم مشروعية الجهر بالبسملة بالسنة التركية:

(١) السنن للدارقطني في كتاب الطهارة باب صفة ما ينتقض الوضوء وما روي في الملامسة والقبلة: ١/

٢٤٨ برقم ٤٨٩. قال الألباني: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) المغني ١/ ٢٥٧. وانظر عون المعبود ١/ ٣٠٢.

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب الوضوء من القبلة ١/ ٣٠١ برقم ١٧٦ شرح النووي في

الألباني: حديث صحيح وعروة هو ابن الزبير وقد صححه ابن الترمذي، والزيلعي، وقال:

وقد ما من عبد البر إلى تصحيح هذا الحديث فقال: صححه الكوفيون وقبوه لرواية الثقات من

أئمة الحديث.

قال الترمذي رحمه الله ^(١): (باب ما جاء في ترك الجهر بالبسملة) ثم ذكر حديث ابن عبد الله بن مغفل ^(٢) قال: سمعني أبي وأنا في الصلاة أقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال لي: أي بني محدث إياك والحدث قال: ولم أر أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ كان أبغض إليه الحدث في الإسلام يعني منه، قال: وقد صليت مع النبي ﷺ، ومع أبي بكر، ومع عمر، ومع عثمان فلم أسمع أحداً منهم يقولها، فلا تقلها. إذا أنت صليت فقل: الحمد لله رب العالمين. [الفاحة: ٢٠] ^(٣) قال أبو عيسى: حديث عبد الله بن مغفل حديث حسن والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ منهم: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي وغيرهم... ^(٤).

توضيح المسألة: أن الجهر بالبسملة ليس بسنة، بل السنة عدم الجهر بالدليل:
السنة التركية؛ لأن القاعدة أن ما تركه النبي ﷺ مع وجود المقتضي وانتفاء المانع - كما
في هذه المسألة - فتركه سنة.

(١) هو محمد بن عيسى بن ميمونة بن يحيى بن نضاح، وفيل هو محمد بن عيسى بن يحيى بن ميمونة بن السكون. الحافظ العام. إمام النسخ بن عيسى الأسدي ثم مدني نصيب - مصنف الجمع، وكتاب العلل وغير ذلك ولد في حدود سنة ٢١٠ قلت (الدهلي) في اجمع علم جمع، وهو ثغريرة، ورؤوس المسائل، وهو أحد أصول الإسلام بولاه كبره بأحدث وفيه بعضه موضوع وكثير منها في تفصيل. حمله فاض بإدائه وحفظه وفيه وكان يترخص في قبول لأحاديث ولا يتشدّد، ونفسه في التصحيح رحو مات سنة ٣٧٩ هـ

أعلام النبلاء ١٣ / ٢٧٠-٢٧٧.

(٢) هو عبد الله بن مغفل بن عبد التهم أو عبد الرحمن بن أبي صبحي - بع تحت الشجر. وهو من أمية.
مت سنة ثمان وخمسين وثلثمائة في سنة ٤٢٩ هـ في خط الامام. ٣٢

(٣) أخرجه لم يدر في ذات تصانيف ما جاء في...
رقم ٢٤٤، وسمي في ذات تصانيف برك حمد سمى به لرحمن الرحمن
السيوطي وحسنه الترمذي.

(٤) جامع الترمذي ١٢/٢ - ١٤ تحقيق أحمد شاكر.

٤- استدلال جمهور الصحابة على عدم مشروعية استلام الركنين الشاميين بالسنة التركية قال البخاري في «صحيحه»: (باب من لم يستلم إلا الركنين اليمانيين وذكر حديث جابر بن زيد^(١)) قال: «ومن يتقي شيئاً من البيت؟» قال: «وكان معاوية يستلم الأركان، فقال له ابن عباس: إنه لا يستلم هذان الركنان، فقال: ليس شيء من البيت مهجوراً» قال: «وكان ابن الزبير يستلمهن كلهن». ثم قال: وفيه ابن عمر: «لم أر النبي ﷺ يستلم من البيت إلا الركنين اليمانيين»^(٢).

قال ابن بطلال: (وجمهور العلماء على استلام الركنين اليمانيين . . . وقد روي عن الحسن، وأنس^(٣)، ومعاوية، وابن الزبير، وعروة^(٤)) أنهم كانوا يستلمون الأركان كلها، والحجة عند الاختلاف في السنة وكذلك قال ابن عباس لمعاوية حين قال له معاوية: ليس شيء من البيت مهجوراً فقال ابن عباس: «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة» [الأحزاب: ٢٠] قال معاوية: صدقت^(٥). قلت: إيضاح كلام ابن بطلال رحمه الله: أن المسألة خلافية، والحجة عند الإخلاف في السنة ويعني بالسنة: السنة التركية كما هو واضح. وقصة ابن عباس ومعاوية رضي الله عنهما التي أشار إليها هي: عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه طاف مع معاوية رضي الله عنه بالبيت فجعل معاوية يستلم الأركان كلها، فقال له ابن عباس: لم تستلم هذين

(١) هو جابر بن زيد أبو الشعثاء الأزدي ثم خوفاً نصري مشهور بكنيته ثقة فقيه من الثالثة مات دون المائة سنة ثلاث وتسعين ويقال: ثلاث ومائة. تقريب التهذيب ص ١٩١.

(٢) أخرجه البخاري.

(٣) هو أنس بن مالك بن نضر الأنصاري الخزازي حاد من رسول الله ﷺ خدمه عشر سنين صحابي مشهور ثقة. الأئمة مات سنة اثنين وثلث وتسعين وقد حاور المائة تقريب التهذيب ص ١٥٤ وانظر الإصابة ١/ ٧١.

(٤) هم عروة ابن الزبير بن العوام بن حويل الأسدي أبو عبد الله مدني ثقة فقيه مشهور من الثالثة مات قبل المائة سنة أربع وتسعين على الصحيح. تقريب التهذيب ص ٦٧٤.

(٥) شرح البخاري لابن بطلال ٤/ ٢٩٠-٢٩٢.

الركنين، ولم يكن رسول الله ﷺ يستلمهما؟ فقال معاوية: ليس شيء من البيت مهجوراً فقال ابن عباس: «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة» (الأحزاب: 21) فقال معاوية: صدقت^(١).

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله^(٢): (وأجاب الشافعي عن قول من قال: ليس من البيت شيء مهجور: بأننا لم ندع استلامهما هجراً للبيت وكيف يهجره وهو يطوف به، ولكننا تتبع السنة فعلاً، وتركاً)^(٣).

وجه الاستدلال: أن ابن عباس فهم دخول السنة التركية في الآية أي لقد كان لكم في تركه استلام الركنين الشاميين أسوة حسنة، ووافقه معاوية على هذا الفهم والاستدلال، فقال: صدقت.

ويدل عليه أيضاً القصة التي جرت بين يعلى بن أمية وبين عمر قال يعلى بن أمية: (كنت مع عمر، فاستلم الركن، وكنت مما يلي البيت، بلغت الركن الغربي الذي يلي الأسود، وحدثت بين يديه لأستلم، فقال: ما شأنك؟ قلت: ألا تستلم هذين؟ قال: ألم تطف مع رسول الله ﷺ؟ فقلت: بلى. قال: رأيته يستلم هذين الركنين؟ يعني الغربيين، قلت: لا، قال: أفليس لك فيه أسوة حسنة؟ قلت: بلى، قال: فانفذ عنك)^(٤).

٥- استدلال ابن عمر بالسنة التركية على عدم مشروعية الرواتب في السفر ففي «صحيح البخاري» باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلاة، أورد حديث ابن عمر،

(١) سبق تخريجه

(٢) هو الإمام العلامة، الحافظ، فريد وفته عبد الله الأعلام، عمدة محققين حتمه حمدته من
«لقصة مشهورين»، أبو الفصّل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن
محمود بن أحمد الكندي النيسابوري المصنف في الشافعي ويعرف باسم حجر وهو ثبت بعض
توفي سنة: ٨٥٢ هـ ذرات الذهب ٧/ ٢٧٠ والضوء اللامع ٢/ ٣٦.

(٣) فتح الباري ٣/ ٥٥٤.

(٤) سبق تخريجه.

قال : صحبت رسول الله ﷺ فلم أره يسبح في السفر وقال الله جل ذكره : ۞ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ۞ [الأحزاب : ٢٠] (١).

وفي رواية قال ابن عمر : (صحبت رسول الله ﷺ فكان لا يزيد في السفر على ركعتين، وأبا بكر، وعمر، وعثمان كذلك رضي الله عنهم) (٢).

٦- استدلال أكثر الصحابة - بل قد حكي فيه الإجماع - على عدم مشروعية الأذان لصلاة العيدين لا قبلها ولا بعدها بالسنة التركية .

قال ابن قدامة رحمه الله : (ولا نعلم في هذا خلافاً ممن يعتد بخلافه ، إلا أنه روي عن ابن الزبير أنه أذن ، وأقام . وقيل أول من أذن في العيد ابن زياد . وهذا دليل على انعقاد الإجماع قبله على أنه لا يسن لها أذان ولا إقامة . . . وقد ثبت أن النبي ﷺ كان يصلي العيد بلا أذان ، ولا إقامة فروى ابن عباس : « أن النبي ﷺ صلى العيد بغير أذان ، ولا إقامة » (٣) . وعن جابر مثله (٤) .

وقال جابر بن سمرة صليت مع رسول الله ﷺ العيد غير مرة ، ولا مرتين ، بلا أذان ، ولا إقامة رواه مسلم (٥) (٦) .

قلت : مستند الإجماع : السنة التركية كما في الأحاديث المذكورة . أما صورة المسألة ، فواضح : أنه لا أذان ولا إقامة للعيدين ؛ لأن النبي ﷺ تركهما مع قيام المقتضي - وهو دعوة الناس إلى الصلاة - وانتفاء المانع .

(١) سبق تخريجه .

(٢) البخاري رقم : ١١٠٢ .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) المرجع السابق .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) المغني ٣ / ٢٦٧ - ٢٦٨ .



٧- استدلال بعضهم على عدم مشروعية الصلاة قبل العيد وبعدها قال البخاري رحمه الله: (باب الصلاة قبل العيد وبعدها وكره ابن عباس الصلاة قبل العيد. فيه عن ابن عباس أن النبي ﷺ خرج يوم الفطر فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما)^(١). قال ابن بطل رحمه الله: (اختلف أهل العلم في هذه المسألة على ثلاثة أقوال: فقالت طائفة بحديث ابن عباس هذا لا يصلى قبل العيد ولا بعدها في المصلى روي ذلك عن علي، وابن مسعود، وحذيفة^(٢)، وجابر، وابن عمر، ...)^(٣).

توضيح المسألة: أن النوافل لا تشرع قبل صلاة العيدين وبعدهما عند هؤلاء المذكورين والدليل: السنة التركية؛ لأن القاعدة أن النبي ﷺ إذا ترك شيئاً مع قيام المقتضي وانتفاء المانع فتركه سنة وفعله بدعة.

٨- استدلال أكثر الصحابة على عدم مشروعية غسل الشهداء، وبعضهم على عدم مشروعية الصلاة عليهم بالسنة التركية. قال ابن قدامة رحمه الله عند قول الخرقى^(٤): «والشهيد إذا مات في موضعه، لم يغسل، ولم يصل عليه» قال: (يعني

(١) أخرجه البخاري في كتاب العيدين باب احضنة بعد العيد ٢، ٥٢٥ رقمه. ٩٦٤، ٥٨٩، ١٤٣١. ٥٨٨١ فتح الباري، ومسلم في كتاب العيدين ٣، ٤٢٠ رقمه. ٢٠٥٤ شرح سنن أبي داود كتاب الصلاة باب الصلاة بعد صلاة العيد ١٤، ١٦ رقمه: ١١٥٦ عون لمصنفه، وابن أبي شيبة كتاب الصلاة باب ما جاء لا صلاة قبل العيد ولا بعدها ٢، ٤١٧ رقمه ٥٣٧، ومسلم في كتاب صلاة العيدين باب الصلاة قبل العيدين وبعدها ٣، ١٩٢ رقمه. ١٥٨٦، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في الصلاة قبل صلاة العيد وبعدها ١٢، ٤٤٠ رقمه. ١٢٩١ (٢) هو حنفية من النصارى واسمهم النصارى حنيفة، أيضاً صرحوا في المسائل مع في نسخة عند أبي النبي عليه السلام ثم كان وما كان إلى أن تقدم نسخة، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب. (٣) مات حنفية من خلافة علي بن أبي طالب ٢٢٧ هـ بغير الصلاة ٣٣٢ (٤) شرح ابن بطل ٢/ ٥٧٤.

(٤) العلامة شيخ الجماعة أبو القاسم، عبد بن الحسين بن عبد الله، بغداد في الحاشية، وصنف المشهور في مذهب الإمام أحمد بن حنبل في دار العلماء، تفتت في هذه الحاشية صاحبها في وصف التصانيف توفي سنة ٣٣٤ هـ سير أعلام النبلاء ١٥/ ٣٦٣.

إذا مات في المعترك فإنه لا يغسل رواية واحدة وهو قول أكثر أهل العلم ولا نعلم فيه خلافاً إلا عن الحسن^(١)، وسعيد بن المسيب^(٢) قالوا: يغسل الشهيد، ما مات ميت إلا جنباً والافتداء بالنبي ﷺ وأصحابه في ترك غسلهم أولى .
وأما الصلاة عليه، فالصحيح أنه لا يصلى عليه...^(٣). قلت: وهذه المسألة كالتى قبلها .

(١) ستأتى ترجمته إن شاء الله .

(٢) ستأتى ترجمته إن شاء الله .

(٣) المغني ٤٦٧ / ٣ . وانظر شرح صحيح البخاري لابن بطال ٣ / ٣٣٠ .

**المطلب الثاني: إنكارهم على من فعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ
وتصريحهم بأنهم لا يفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ:
ولها نماذج منها:**

١ - إنكار أبي بكر على عمر حين عرض عليه جمع القرآن، ٢- وإنكار زيد بن ثابت عليهما^(١) أيضاً حين عرضا عليه جمع القرآن. أورد البخاري في «صحيحه» في باب جمع القرآن حديث زيد بن ثابت من طريق عبيد بن سباق قال: (إن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: أرسل إلي أبو بكر الصديق مقتل أهل اليمامة فإذا عمر بن الخطاب عنده، قال أبو بكر رضي الله عنه: إن عمر أتاني فقال: إن القتل قد استحر يوم اليمامة بقراء القرآن، وإني أخشى إن استحر القتل بالقراء بالمواطن فيذهب كثير من القرآن. وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن قلت لعمر: كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال عمر: والله خير، فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك، ورأيت في ذلك الذي رأى عمر، قال زيد: قال أبو بكر: إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فاجمعه. فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أريد مني به من جمع القرآن: قلت: كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال: هو والله خير. ثم لم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر، وعمر رضي الله عنهما. . .)^(٢) قال

(١) هو زيد بن ثابت بن أنس بن النخعي أبو سعيد، أبو حنيفة صحيحه مشهور

كتب أبو حنيفة في مسنده كل ما سمع في عهد أبيه من سنة حسن بن علي بن أبي طالب

التهذيب ص ٣٥١ وانظر الإصابة ٢٢/٣.

(٢) صحيح البخاري في كتاب فضائل القرآن باب جمع القرآن ٨/ ٦٢٧ رقم: ٥٩١٦ مع ٥٩١٧

الحافظ ابن حجر رحمه الله (وفي رواية عمارة بن غزية^(١)) فنفر منها أبو بكر وقال: أفعَل ما لم يفعله رسول الله . . . ؟ . وفي رواية عمارة بن غزية فقال لي أبو بكر: إن هذا دعائي إلى أمر، وأنت كاتب الوحي، فإن تكَّ معه اتبعتكما، وإن توافقتني لا أفعَل فاقضني قول عمر فنفرت من ذلك . . .)^(٢).

قال ابن بطال رحمه الله : (إنما نفر أبو بكر أولاً، ثم زيد بن ثابت ؛ لأنهما لم يجدا رسول الله ﷺ فعله فكرها أن يحلا أنفسهما محل من يزيد احتياطة للدين على احتياط الرسول ﷺ فلما نبههما عمر على فائدة ذلك ، وأنه خشية أن يتغير الحال في المستقبل إذا لم يجمع القرآن . . .)^(٣)

وقال العيني رحمه الله^(٤): (قوله والله خير يعني خير في زمانهم)^(٥) قلت: فتأمل في هذه النفرة من كل منهما في فعل شيء لم يفعله رسول الله ﷺ وتأمل أيضاً في قول كل من أبي بكر، وزيد بن ثابت: فلم يزل يراجعني حتى شرح الله صدري مع أن مقتضى الفعل لم يكن قائماً في زمنه ﷺ، ومع أن أبا بكر وعمر لهما سنة لقوله ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين»^(٦).

(١) هو عمارة بن عيسى بن الحارث الأصغر بن الماربي الحنفي الأسدي له ورواية عن أبيه رسالة من السادسة مات سنة أربعين تقريب التهذيب ص ٧١٣.

(٢) انظر الفتح ٦٢٧/٨.

(٣) شرح البخاري لابن بطلال ١٠/٢٢٢ ط / ١ مكتبة الرشد.

[illegible]

(٥) عمدة القاری ٢٠ / ١٧ .

(۶) سبق تخريجه .

٢- ومنها: إنكار عائشة رضي الله عنها على ابن عمر ففي «السنن» للدار قطني أنها بلغت أن ابن عمر يقول: في القبلة الوضوء فقالت: كان النبي ﷺ يقبل وهو صائم ثم لا يتوضأ^(١).

٣- ومنها: إنكار ابن عباس على معاوية فعن مجاهد (عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه طاف مع معاوية رضي الله عنه بالبيت فجعل معاوية يستلم الأركان كلها فقال له ابن عباس لم تستلم هذين الركنين، ولم يكن رسول الله ﷺ يستلمهما فقال معاوية: ليس شيء من البيت مهجوراً فقال ابن عباس: لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴿الأحزاب: ٢١﴾ فقال معاوية: صدقت^(٢). كما سبق.

٤- ومنها: إنكار عمر على يعلى بن أمية قال يعلى ابن أمية: كنت مع عمر، فاستلم الركن، قال يعلى: وكنت مما يلي البيت، فقال بلغت الركن الغربي الذي يلي الأسود، وحدثت بين يديه لأستلم، فقال: ما شأنك؟ قلت: ألا تستلم هذين؟ قال: ألم تطف مع رسول الله ﷺ فقلت: بلى. قال: رأيته يستلم هذين الركنين؟ يعني الغربيين، قلت: لا. قال: أفليس لك فيه أسوة حسنة؟ قلت: بلى قال: فأنفذ عنك^(٣). كما سبق أيضاً.

٥- ومنها: إنكار ابن عمر على من يصلي الرواتب في السفر واستدلاله بالسنة التركية وفي «صحيح البخاري» باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلاة. كما سبق أيضاً.

ثم أورد حديث ابن عمر، قال: صحبت رسول الله ﷺ فلم يره يسبح في السفر وقال الله جل ذكره: ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾ ﴿الأحزاب: ٢١﴾.

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

وفي رواية قال ابن عمر: «صحب رسول الله - فكان لا يزيد في السفر على ركعتين، وأبا بكر، وعمر، وعثمان كذلك رضي الله عنهم^(١)». كما سبق أيضاً.

٦- ومنها: إنكار ابن عمر على القدرية أورد مسلم رحمه الله^(٢) في «صحيحه» في كتاب الإيمان من طريق يحيى بن يعمر قال: كان من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني فانطلقت أنا وحميد بن عبد الرحمن الحميري حاجين أو معتمرين، فقلنا: لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله - فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر فوافق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخل المسجد، فاكتفته أنا وصاحبي أحداً عن يمينه والآخر عن شماله، فظننت أن صاحبي سيكل الكلام إلي فقلت: أبا عبد الرحمن إنه قد ظهر قبلنا ناس يقرؤون القرآن ويتفكرون العلم وذكر من شأنهم وأنهم يزعمون أن لا قدر، وأن الأمر أنف فقال: فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أنني بريء منهم، وأنهم برآء مني، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه، ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر... ثم استدل بحديث جبريل المشهور^(٣) قلت: أنكر عليهم؛ لأنهم ابتدعوا بدعة؟ وخالفوا السنة التركية قال القرطبي في «المفهم» (وهو مذهب مبتدع باطل بالأدلة النقلية والسمعية...) (٤).

(١) سقت القصة.

(٢) في إمام الكبير حافظ المحدث، أحمد، إصناد، أبو حمزة مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كاشان، القسري السمرقندي صاحب الصحيح فعنه من مؤلفي فشير وندسه: ٢٠٥ ونوفي سنة ٢٦١. سير أعلام النبلاء ١٢/٥٥٧-٥٨٠.

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان: ١/١٠٣ برقم: ٩٣ وما بعده.

(٤) المفهم ١/١٢٣.

السنة التركبة: مفهومها. حجيتها. أثرها الاستثنائي الواردة عليها

المطلب الثالث: متابعتهم النبي في السنة التركية. ولها نماذج منها:

١- لما ترك النبي ﷺ أكل الضب تركوا أكله، وقالوا: أحرام يا رسول الله؟ فيه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن خالد بن الوليد^(١) أنه دخل مع رسول الله ﷺ بيت ميمونة^(٢)، فأتي بضب محنوذ، فأهوى إليه رسول الله ﷺ بيده، فقال بعض النسوة: أخبروا رسول الله ﷺ بما يريد أن يأكل، فقالوا: هو ضب يا رسول الله، فرفع يده فقلت: أحرام هو يا رسول الله؟ فقال: لا، ولكن لم يكن بأرض قومي فأجذني أعافه. قال خالد: فاجترته فأكلته، ورسول الله ﷺ ينظر^(٣).

قال ابن السمعاني^(٤) في «قواطع الأدلة»^(٥)، والزرکشی^(٦) في «البحر المحيط»^(٧)،

[illegible]

(۲) فی شعبہ سب خوارث جائزہ دینے میں فیض علی صاحب نے فرمایا ہے کہ :
 "وہ جتنا شرف سے سماع و کتاب سے احادیث منہاجی - حبیب الرحمن شامی - ابن تیمیہ
 ص ۱۳۷۳ وانظر الإصابة ۸ / ۱۹۱ .

(۳) سبق تخریجہ .

(٤) حميد لأبام العلامية، مفتي حرامسان، شيخ الشريعة والمفتي المصطفى، رحمه الله، في كتابه "الفتاوى" ج ١، ص ١٢٦، رقم ١٢٦.

(٥) قواطع الأدلة ٢/ ١٩٠.

(۶) هه محمد بن بهادر بن لایق، انور گشتی مصری هون، و ده و ده هه لایق
مدرست الشافعی لقب بالمهجر لایق حقه مهج الطاهر لایق هه لایق
هه لایق و ده و ده هه ۷۴۵ و ده هه ۱۹۴ هه لایق ۲۱۶ هه لایق
۱۷/۴

(٧) البحر المحيط ٢١٤/٤.

قال الخطابي رحمه الله^(١): في «معالم السنن»^(٢): (وفيه أن الاتساء برسول الله ﷺ في أفعاله واجب، كهو في أقواله وهو أنهم لما رأوا النبي ﷺ خلع نعليه خلعوا نعالهم). قلت: السنة التركية من السنة الفعلية.

٣- بوب البخاري رحمه الله بقوله: (باب الاقتداء بأفعال النبي ﷺ) روى فيه حديث ابن عمر قال: (اتخذ النبي ﷺ خاتماً من ذهب، فاتخذ الناس خواتم ذهب فنبذه، وقال: «إني لن ألبسه أبداً» فنبت الناس خواتيمهم)^(٣). قال الحافظ رحمه الله: (اقتصر على هذا المثال لاشتماله على تأسيسهم به في الفعل والترك).

(١) هو الإمام العلامة، خافض النعمان، السيد حسين بن محمد بن حسين بن علي بن أبي طالب.

الخطابي، صاحب التصانيف توفي سنة: ٣٨٨. سير أعلام النبلاء ١٧/٢٣.

(٢) معالم السنن ١ / ٣٢٨.

(٣) سُجَّارِي فِي كِتَابِ الْإِعْتَصَامِ بِالْإِقْنَعِ - دَفْعُ الْإِسْـ

المطلب الرابع: في حثهم على التمسك بالسنة. وتحذيرهم من البدع:

يقال هنا ما قيل في المباحث الشبيهة لهذا المبحث؛ لأنه يبنى على ما مهدت في مباحث الاستدلال بالقرآن على حجية السنة التركية فأقول: ولقد كان الصحابة رضي الله عنهم أشد الناس حرصاً على العمل بالكتاب، والسنة، وأشدهم عداوة وبغضاً للبدع وأهلها وإليك نماذج:

١- منها ما جاء عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال في خطبته له: (إنما أنا مثلكم، وإنني لا أدري لعلكم ستكلفوني ما كان رسول الله ﷺ يطيقه، إن الله اصطفى محمداً على العالمين، وعصمه من الآفات، وإنما أنا متبع ولست بمبتدع، فإن استقمتم فتابعوني، وإن زغت فقوموني)^(١).

٢- ومنها ما جاء عن عمر رضي الله عنه أنه خطب الناس فقال: (أيها الناس قد سنت لكم السنن، وفرضت لكم الفرائض، وتركتم على الواضحة، إلا أن تضلوا بالناس يميناً وشمالاً)^(٢).

٣- ومنها ما جاء عن حذيفة رضي الله عنه قال: (يا معشر القراء استقيموا فقد سبقتكم سبقاً بعيداً، وإن أخذتم يميناً وشمالاً لقد ضللتكم ضلالاً بعيداً)^(٣).

٤- ومنها ما جاء عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: (اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم)^(٤).

(١) تاريخ الطبري ٣/ ٢٢٤. والبداية والنهاية ٩/ ٤١٨.

(٢) الموطأ للإمام مالك مع التمهيد ١٤/ ٦٤.

(٣) صحيح البخاري في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ما لا ينبغي من قول من لا يفقه، ١٣/ ٢٦٣.

(٤) المعجم الكبير للبصري ٩/ ١٦١، رقم ١٧٦٠. ونداء في مقدمة كتاب كراهية أحد الرأى:

١/ ٢١١، رقم: ٢١١، قال في 'معجم الترمذي': رحمه رحل الصحيح وقال لم يروى أساده

٥- وعنه في القصة التي رواها الدارمي في السنن من طريق عمرو بن يحيى قال: سمعت أبي يحدث عن أبيه قال: كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قبل صلاة الغداة، فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد، فجاءنا أبو موسى الأشعري رضي الله عنه فقال: أخرج عليكم أبو عبد الرحمن قلنا: لا بعد، فجلس معنا حتى خرج، فلما خرج قمنا إليه جميعاً، فقال له أبو موسى: يا أبا عبد الرحمن، إني رأيت في المسجد آنفاً أمراً أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيراً. قال: فما هو؟ فقال: إن عشت فستراه. قال: ورأيت في المسجد قوماً حلقة جلوساً ينتظرون الصلاة في كل حلقة رجل، وفي أيديهم حصاً، فيقول: كبروا مائة، فيكبرون مائة، فيقول: هلموا مائة، فيهللون مائة، ويقول: سبحوا مائة، فيسبحون مائة. قال: فماذا قلت لهم؟ قال: ما قلت لهم شيئاً انتظار رأيك، أو انتظار أمرك قال: أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم، وضمنت لهم أن لا يضيع من حسناتهم، ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلقة فوقف عليهم، فقال: ما هذا الذي أراكم تصنعون؟ قالوا يا أبا عبد الرحمن حصاً نعد به التكبير والتهليل والتسبيح. قال: فعدوا سيئاتكم، فأنا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء ويحكم يا أمة محمد، ما أسرع هلكتكم! هؤلاء صحابة نبيكم متوافرون، وهذه ثيابه لم تبل، وأنيته لم تكسر، والذي نفسي بيده، إنكم لعلى ملة هي أهدى من ملة محمد ص، أو مفتتحو باب ضلالة. قالوا والله يا أبا عبد الرحمن، ما أردنا إلا الخير. قال: كم مريد للخير لن يصيبه، إن رسول الله ص حدثنا أن قوماً يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، وإيم الله ما أدري لعل أكثرهم منكم، ثم تولى عنهم.

فقال عمرو بن سلمة: رأينا عامة أولئك الحلقة يطاعنوننا يوم النهروان مع الخوارج^(١).

(١) سنن الدارمي في المقدمة باب كراهية أحد الزنادي ١٠٢٨٦ رقم ٢١٠، والخصراني في السنة ١١٣٦، وابن أبي شيبة في كتاب الجهاد باب ما ذكر في الخبر رقم ٣٠٦١٥ رقم ١٩٧٣٦.

ومنها عن ابن عباس قال: (عليك بتقوى الله والاستقامة اتبع ولا تبتدع)^(١).
وغيرها كثير قلت: هؤلاء الصحابة الأجلاء كلهم يأمرون بالاتباع؛ لأن من شرط
قبول العمل أن يكون صواباً ولقد أحسن الإمام ابن القيم حيث قال:

والسنة المثلى لسالكها فتو

حيد الطريق الأعظم السلطان

فلواحد كن واحداً في واحد

أعني سبيل الحق والإيمان^(٢)

وقال:

فقيام دين الله بالإخلاص وال

لإحسان إنهما لنا أصلان

لم ينج من غضب الإله وناره

إلا الذي قامت به الأصولان

والناس بعد فمشارك بإلهه

أو ذو ابتداع أو له الوصفان

ومن السنة التي يجب اتباعها ويحرم مخالفتها، السنة التركية.

(١) من زاد من ١ ٢٥٠ رقم ١٥١ والدع والهي عنها لا يوضح ص ٥٩ رقم ٦٤.

(٢) نونية ابن القيم ٢/ ١٣١ مع شرح هراس.

المبحث الثاني

في حجية السنة التركية عند المذاهب الأربعة

وفيه أربعة مطالب :

المطلب الأول: حجيتها عند الحنفية.

المطلب الثاني: حجيتها عند المالكية.

المطلب الثالث: حجيتها عند الشافعية.

المطلب الرابع: حجيتها عند الحنابلة.

المطلب الأول حجيتها عند الحنفية.

وفيه أربع مسائل :

المسألة الأولى: في تقرير الحنفية قاعدة الترتك وهي: السنة التركية.

المسألة الثانية: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية.

المسألة الثالثة: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل الفقهية.

المسألة الرابعة: حثهم على التمسك بالسنة وتحذيرهم من البدع.

افتتاحية:

(المتابعة كما نكون في الفعل نكون في الترتك ايضاً فمن واطب على فعل ما لم يفعلهُ الشارع فهو مبتدع) .

الإمام ملا علي القاري .

(وأما ما كان المقتضى لفعله في عهده رحمهُ الله موحوداً من غير وجود المانع منه ومع ذلك لم يفعله رحمهُ الله . فأحداثه تغيير لدين الله تعالى إذ لو كان فيه مصلحة لفعله رحمهُ الله . أو حث عليه ، ولما لم يفعله رحمهُ الله . ولم يحث عليه . علم أنه ليس فيه مصلحة بل هو بدعة قبيحة سيئة) .

الإمام أحمد الرومي .

المسألة الأولى: في تقرير الحنفية قاعدة الترك وهي السنة التركية.

لقد قرر الحنفية قاعدة الترك تقريراً لا يدع أدنى شك في حجيتها:

فمن القواعد المهمة لعلماء الحنفية: قاعدتا الترك وهما:

القاعدة الأولى: (متابعة الرسول ﷺ) كما تكون في الفعل كذلك تكون في الترك^(١).

القاعدة الثانية: (عدم النقل يدل على عدم كما يدل على الكراهة والبدعة).

ومما يؤكد القاعدة الأولى كلامهم النفيس الذي جعلته افتتاحية للمطلب لنفاسته وهو: ما قاله كل من: ١- العلامة ملا علي القاري في المرقاة ٢- والشيخ/ عبد الحق محدث الحنفية في الهند ٣- والعلامة محمد عابد السندي أحد كبار علماء الحنفية ٤- والشيخ/ قطب الدين الدهلوي: (المتابعة كما تكون في الفعل تكون في الترك أيضاً فمن اظب على فعل ما لم يفعله الشارع فهو مبتدع)^(٢).

٥- وما قاله الإمام أحمد الرومي ٦- والشيخ/ سبحان بخش الهندي ٧- والشيخ/ محمد بن إبراهيم السورتني: (وأما ما كان المقتضي لفعله في عهده موجوداً من غير وجود المانع منه ومع ذلك لم يفعله، فأحداثه تغيير لدين الله

(١) عقد محاسن الأبرار لأحمد الرومي دحرية الأسرار لسبحان بخش الهندي ص ١٣٥-١٣٦
ومحاسن الأبرار للشيخ محمد بن إبراهيم السورتني ١٦٣-١٦٩- مسائل في سنة ص ١٧١-١٨٠
وصفاء النور ص ١١٩-١٢١ وأصول السنة ص ٥٢-٦٠ كما في جهود لعلماء الحنفية ٢٠٠٨-٦٠٩.

(٢) المرقاة ١/٥١ و ١/٥٩ ط المحققين راحة لمعات ١/٢٠ ومظاهر الحق ١/٢٠ والمهرج ١/٢٠
شرح مسند أبي حنيفة السندي كما في جهود لعلماء الحنفية

تعالى إذ لو كان فيه مصلحة لفعله ^{١٣٥} أو حث عليه، ولما لم يفعله ^{١٣٦}، ولم يحث عليه علم أنه ليس فيه مصلحة بل هو بدعة قبيحة سيئة، مثاله: الأذان في العيدين فإنه لما أحدثه بعض السلاطين أنكره العلماء وحكموا بكراهته، فلو لم يكن كونه بدعة دليلاً على كراهته لقليل: هذا ذكر الله تعالى ودعاء الخلق إلى عبادة الله تعالى، فيقاس على أذان الجمعة، أو يدخل في العمومات التي من جملتها قوله تعالى: «اذكروا الله ذكراً كثيراً» ^{١٣٧} لأحزاب ^{١٣٨}، وقوله تعالى: «ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله» ^{١٣٩} فصلت ^{١٤٠} لكن لم يقولوا ذلك بل قالوا: كما أن فعل ما فعله النبي ^{١٤١} كان سنة، كذلك ترك ما تركه النبي ^{١٤٢} مع وجود المقتضي وعدم المانع منه كان سنة أيضاً؛ فإنه ^{١٤٣} لما أمر بالأذان في الجمعة دون العيدين كان ترك الأذان فيهما سنة، وليس لأحد أن يزيده ويقول: هذا زيادة العمل الصالح لا يضر زيادته فيقال له: هكذا تغيرت أديان الرسل وتبدلت شرائعهم فإن الزيادة في الدين لو جازت لجاز أن يصلى الفجر أربع ركعات، والظهر ست ركعات ويقال: هذا زيادة عمل صالح لا يضر زيادته لكن ليس لأحد أن يقول ذلك لأن ما يبيده المبتدع من المصلحة والفضيلة إذا كان ثابتاً في عصره ^{١٤٤} ومع ذلك لم يفعله ^{١٤٥} فيكون ترك هذا الفعل سنة مقدمة على كل عموم وقياس فمن عمل به مع اعتقاده أنه مشروع في الدين يكون فاسقاً غير مبتدع، وإن عمل به مع اعتقاده أنه مشروع في الدين يكون فاسقاً ومبتدعاً؛ لأن الفسق أعم من البدعة، فكل بدعة فسق من غير عكس وكذلك قيل: البدعة شر من الفسق؛ فإن من يفعل البدعة ينتقص الرسول ^{١٤٦}، وإن كان في زعمه أنه يعظمه بالبدعة حيث يزعم أنها خير من السنة وأولى بالصواب فيكون مشاقاً لله ولرسوله ^{١٤٧} لاستحسانه ما كرهه الشرع ونهى عنه وهو الإحداث في الدين، وأنه تعالى قد شرع لعباده من العبادات ما فيه كفاية لهم وأكمل دينهم وأتم عليهم نعمته كما أخبر تعالى في كتابه الكريم ^(١).

(١) مجلس الأسر مع حربة الأسر ص ١٣٥ - ١٣٦ عدس الأزهر ص ١٦٧ - ١٦٨.

ونضيف أيضاً إلى ما تقدم ما قاله شيخ القرآن الفنجفيري: (الأصل الثالث: الاتباع، والاتباع كما يكون في الفعل كذلك يكون في الترك؛ لأنه قد ثبت أن عدم النقل يدل على الكراهة، وأن ما لا دليل عليه فهو مردود... وقد نهى النبي ﷺ عن الإحداث في الدين... واعلم أن سنة النبي ﷺ كما تكون في الفعل تكون في الترك، وكما نتقرب إلى الله تعالى بفعل ما فعله النبي ﷺ كذلك نتقرب إلى الله بترك ما تركه النبي ﷺ، فالفاعل لما ترك كالتارك لما فعل والكلام مفروض في ترك شيء لم يكن في زمن النبي ﷺ مانع منه وتوفرت الدواعي على فعله وذلك كتركه الأذان للعبيدين، والغسل لكل صلاة، وصلاة ليلة النصف من شعبان، والأذان للتراويح، والدعاء بعد السنن بهيئة الاجتماع، والختم للموتى وقد ثبت أن أكبر الكبائر القول على الله^(١).

ومما يؤكد القاعدة الثانية نصوصهم التالية:

قال ابن الهمام^(٢): (نفي المدرك الشرعي يكفي لنفي الحكم الشرعي)^(٣).

وقال المولوي: (والمراد بالحكم: الحكم الشرعي ولا يكون ذلك إلا ثابتاً بدليل شرعي)، وقال: (فعدم فعله يدل على الكراهة)^(٤).

وقال ابن عابدين^(٥): (فما لم يوقف على دليل المشروعية لا يحل فعله بل يكره)^(٦).

(١) أصول السنة ص ٥٢ .

(٢) هو جمال الدين محمد بن عبد الواحد أحد كبار الحنفية ولد من محقق الحنفية عبد سعید
نعم من أكبر كتبه 'فتح القدير شرح نهج السالكين' في سنة ٨٦١ هـ، وهو في محتاج
إلى عدة ٢، ٢٤٤ والمقالات الفقهية من ١٨٠ والمصنفات ٨، ١٢٠ والسجلات ٢٩١

(٣) فتح القدير ٢ / ٦٠ .

(٤) شرح منتخب الحسامي كما في أصول السنة ٥٤.

(٥) حميد و محمد امين بن عبد بن سيد انور بن علي بن عبد الله الحنبلية و شقيقه ناصر الشافعية و ابوهم + محمد بن
عصمه توفي سنة ١٢٥٢ هـ بمصر حرمته في سنة اتمام نسطر ١٢٣٠ ١٢٣٩

(٦) در المختار ١ / ٧٧٨.

وقال الإمام الأكمل البابرتي في تحقيق عدم النقل دليل على العدم (ولنا أنه لم ينقل ذلك وذلك دليل على أنه لم يفعل)^(١).

وقال شيخ القرآن الفنجفيري: (وفي العناية: وعدم النقل عن النبي ﷺ يدل على عدم فعله)^(٢) ثم نقل كلام ابن القيم الآتي إن شاء الله.

قلت: المسائل الآتية تفريع على المسألة الأولى أي بناء على القاعدة التي قعدوها استدلو بالسنة التركية على المسائل العقدية والفرعية...

المسألة الثانية: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية:

١- قال محمد بن الحسن^(٣): (اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن، والأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب عز وجل من غير تفسير^(٤)، ولا وصف، ولا تشبيه فمن فسر اليوم شيئاً من ذلك، فقد خرج مما كان عليه النبي ﷺ، وفارق الجماعة، فإنهم لم يصفوا ولم يفسروا، ولكن أفتوا بما في الكتاب والسنة، ثم سكتوا. فمن قال بقول جهم فقد فارق الجماعة؛ لأنه قد وصفه بصفة لا شيء^(٥)).

(١) العناية ٢/ ٩٠ ط دار الفكر.

(٢) أصول السنة ص ٥٧-٥٨.

(٣) هو محمد بن الحسن بن سعيد الكوفي فقيه العرف، لأمم الثالث لأهل الرأي الحنفية، فرأى على ماثل موطأه...
(٤) لا يفسر أي لا يشرح ولا يؤول ولا يؤول...
(٥) لا يفسر أي لا يشرح ولا يؤول ولا يؤول...
والكامل لابن عبيد ٦/ ٢١٨٣.

(٤) لا يفسر أي لا يشرح ولا يؤول ولا يؤول...
(٥) شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ٣/ ٤٨٠ برقم: ٧٤٠.

قلت: تأمل في قوله: (من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه فمن فسر اليوم . . . لكن أفتوا بما في الكتاب والسنة ثم سكتوا . . .) أي فمن لم يتبعهم في سكوتهم فقد خرج مما كان عليه النبي . فاستدلالة بالسنة التركية واضح جداً.

٢، ٣، ٤، ٥، ٦، ٧- قال الإمام محمود الألوسي^(١)، وتبعه ابنه نعمان الألوسي، وحفيده شكري الألوسي^(٢)، والشيخ غلام الله الملقب عند الحنفية بشيخ القرآن^(٣)، والعلامة الرباطي، والعلامة الرستمي (في قوله تعالى: ﴿لَا تَسُبُّوا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُلًّا وَلَا شَرًّا﴾) إشارة إلى ذم الغالين في أولياء الله حيث يستغيثون بهم في الشدة غافلين عن الله تعالى، وينذرون لهم النذور، والعقلاء منهم يقولون: إنهم وسائلنا إلى الله ورأيت كثيراً منهم يسجد على أعتاب حجر قبور الأولياء . . . وكل ذلك باطل لا أصل له في الكتاب والسنة، وكلام سلف الأمة، وقد أفسد هؤلاء على الناس دينهم، وصاروا ضحكة لأهل الأديان المنسوخة: من اليهود والنصارى، وكذا لأهل النحل والدهرية نسأل الله تعالى العفو والعافية^(٤).

قلت: تأمل في قولهم: (وكل ذلك باطل لا أصل له في الكتاب والسنة وكلام السلف) أي أنهم لم يسكتوا عما سكت عنه الكتاب والسنة والسلف وخالفوا السنة التركية.

(١) هو شهاب الدين والد العلامة نعمان الألوسي وحيد نفعه محمد د س كان في سنة ١٢٧٠ هـ حقيقته من الأسرة الأسيوطية تعلمه منهم بعد د عوفي ١٢٧٠ هـ . ج ١ ص ١٠٠
١٤٥٠/٣ وجلاء العينين ص ٤٣ والأعلام للزركلي ١٧٦/٧.

(٢) هو محمود شكري بن عبد الله بن محمد د س عبد الله، حفيد الألوسي وتلميذ . . . صاحب غاية الأمل . فتح المنار وغيرهما توفي ١٣٤٢ هـ لأعلام للزركلي ١/٢١٢.

(٣) هو شيخ القرآن غلام الله بن والي السورى من علماء مشايخ الديوبندية . . . شعواء على القنورية ترجمته كزوان أحمد (رتب لأخيه) تسميع الخ ص ١٤-١٥.

(٤) روح المعاني ١١/٢١٢-٢١٣، وجلاء العينين ص ٥٠٣، ٤٩٠.
وجواهر القرآن ٢/٧٤٩، والكوكب الدرية ص ٥٩-٦٠، وشيظ لأدهم ص ٤٣.

٨، ٩، ١٠، ١١، ١٢، ١٣- وقال الأئمة الثلاثة: محمد البركوي، وأحمد الرومي، والشاه الدهلوي، والشيخ الثلاثة: المظفري، وسبحان بخش الهندي، وإبراهيم السورتي، والعلامتان: نعمان الألوسي، وشكري الألوسي في بيان الفرق بين الزيارتين: السنية، والشركية البدعية (. . . فإذا كان ذلك، فاللائق بالزائر أن يتبع السنة، ويقف عندما شرع له، ولا يتعداه، ليكون محسناً إلى نفسه، وإلى الميت، فإن زيارة القبور نوعان: زيارة شرعية، وزيارة بدعية بل شركية:

أما الزيارة الشرعية: التي أذن فيها رسول الله ﷺ، فالمقصود منها شيئان: أحدهما راجع إلى الزائر: وهو الاعتبار، والاتعاظ.

والثاني: راجع إلى الميت: وهو أن يسلم عليه الزائر، ويدعوه.

وأما الزيارة البدعية، فزيارة القبور لأجل الصلاة عندها، والطواف بها، وتقيلها، واستلامها، وتغيير الخدود عليها، وأخذ ترابها، ودعاء أصحابها، والاستعانة بهم، وسؤالهم النصر، والرزق، والعافية، والولد، وقضاء الديون، وتفريج الكربات، وإغاثة اللفهان وغير ذلك من الحاجات، التي كان عباد الأوثان يسألونها من أوثانهم، فليس شيء من ذلك مشروعاً باتفاق أئمة المسلمين، إذ لم يفعله رسول الله ﷺ، ولا أحد من الصحابة والتابعين، وسائر أئمة الدين، بل أصل هذه الزيارة البدعية الشركية مأخوذة عن عباد الأوثان (. . .)^(١). قلت: تأمل في قولهم: (إذ لم يفعله رسول الله ﷺ)، ولا أحد من الصحابة والتابعين، وسائر أئمة الهدى (. . .) تجده صريحاً جداً في احتجاجهم بالسنة التركية على المسائل العقدية. فله درهم.

وقال الأئمة الثلاثة، والشيخ الثلاثة: (. . . فإن جمهور العلماء قالوا: السفر إلى زيارة قبور الأنبياء، والصالحين بدعة؛ لم يفعلها أحد من الصحابة، والتابعين،

(١) جهود علماء الحنفية في إبطال عقائد القبورية ٣/ ١٥٩٣ ط ١ دار الصميعي.

ولا أمر بها رسول رب العالمين، ولا استحجبها أحد من أئمة المسلمين، فمن اعتقد ذلك قربة، وطاعة، فقد خالف السنة، والإجماع ولو سافر لذلك الاعتقاد يحرم بإجماع المسلمين...^(١). قلت: وهذا كالسابق حيث قالوا: (لم يفعلها أحد من الصحابة والتابعين، ولا أمر بها رسول رب العالمين... فقد خالف السنة والإجماع) مرادهم مخالفة السنة التركية والله أعلم.

وقال نعمان الألوسي: (قلت: وقد تعاظم الأمر في هذا الزمان، وظهرت البدع في كل مكان، وبنيت القبب المذهبة على القبور، ونذرت لها التذور، وجعلت عليها الشبايك من العين، وسرجت عليها السرج وقناديل اللجين، ووضعت عليها الأسلحة المجوهرة، وصرفت على سدنتها وبنائها القناطير المقنطرة، وطاف حولها الزائرون...)^(٢).

قلت: تأمل في قوله: (.. وظهرت البدع في كل مكان...) أي ظهرت البدع لمخالفتهم السنة التركية.

١٤، ١٥- وقال الإمامان: الكمال بن الهمام، وابن نجيم الملقب بأبي حنيفة الثاني^(٣): (ويكره النوم عند القبر، وقضاء الحاجة، بل كل ما لم يعهد من السنة والمعهود منها ليس إلا زيارتها والدعاء عندها^(٤)) كما كان يفعل رسول الله في الخروج إلى البقيع^(٥). قلت: وهذا أيضاً كالسابق حيث قالوا: (بل كل ما لم يعهد من السنة) أي يكره فعل كل ما لم يفعله رسول الله... وهو السنة التركية.

(١) المرجع السابق: ١٥٩٩/٣-١٦٠٠.

(٢) جلاء العينين ٥٢٢-٥٢٣.

(٣) هو زين الدين نور الدين العائش بن إبراهيم بن محمد مصري من كبار أئمة حنيفة ودفن بمصر.

سنة ٩٦٠ اضطر كشف لظنون ٢ ١٥١٥ ونشدرات ٨ ٣٥٨ والأعلام المبررة ٣ ٦٥

(٤) أي الدعاء للأموات عند القبور والله أعلم.

(٥) فتح القدير ١٤٢/٢.

المسألة الثالثة: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل الفقهية:

ولها أمثلة ونماذج:

١، ٢، ٣- قول أبي حنيفة^(١)، وأبي يوسف^(٢)، ومحمد بن الحسن قال الإمام الطحاوي مستدلاً على عدم مشروعية الوضوء مما مست النار:

• (. . .) وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا: لا وضوء في شيء من ذلك) ثم ذكر الأحاديث التي فيها: ولم يتوضأ، ثم قال: (ففي هذه الآثار ما ينبغي أن لا يكون أكل ما مست النار حدثاً؛ لأن رسول الله ﷺ لم يتوضأ) إلى أن قال: (فيثبت ما ذكرنا أن آخر الأمرين من رسول الله ﷺ هو ترك الوضوء مما غيرت النار وأن ما خالف ذلك فقد نسخ بالفعل الثاني) إلى أن قال: (هو قول أبي حنيفة، وأبي يوسف، وأبي الحسن)^(٣).

• روى أبو حنيفة - مستدلاً بالسنة التركية على عدم مشروعية الركعتين قبل المغرب- عن إبراهيم النخعي^(٤) أنه نهى عنهما ثم استدل بالسنة التركية قال كمال الدين بن الهمام (روى أبو حنيفة عن حماد بن سليمان^(٥) عنه «إبراهيم النخعي» أنه

(١) هو أحد الأئمة الأربعة المتبوعين وأقدمهم وصفه الذهبي في «السير» بـ «فقيه الملة وفي . «التذكرة» بالإمام الأعظم ووصفه كثير من أئمة الإمامة أهل لرأي منهم المري توفي سنة: ١٥٠ انظر السير ٣٩١/٦ والتذكرة ١٦٨/١ وتهذيب الكمال ٤١٨/٢٩.

(٢) هو يعقوب بن إبراهيم الأنصاري الكوفي صاحب أبي حنيفة الإمام الثاني للحنفية على الإطلاق كان من ثمة أهل الرئي ولكن ميل إلى أصحاب الحديث توفي سنة: ١٨٢ الجرح والتعديل لآسن أبي حاتم ١٠١/٩-١٠٢.

(٣) شرح معاني الآثار ١/ ٦٤-٧٠

(٤) الإمام الخافظ، فقيه العراق، أبو حنيفة إبراهيم بن محمد بن يوسف بن الأسود بن عمرو بن ربيعة النخعي سبني ثم كوفي أحد الأعلام قال أحمد بن حنبل في «المعجم» كان له أثر في حفظ أصحاب سنة سبني ٥٢٠-٥٢٩.

(٥) العلامة الإمام فقيه العراق، أبو سماعة بن مسلم الكوفي مولى الأشعريين أصله من أصبهان توفي سنة: ٢١٠ السير ٥/ ٢٣١-٢٣٩.

نهى عنهما، وقال: إن رسول الله ﷺ، وأبا بكر، وعمر رضي الله عنهما لم يكونوا يصلونهما) وقال: (وإذا صح حديث ابن عمر عندنا عارض ما صح في البخاري، ثم يرجح هو بأن عمل أكابر الصحابة كان على وفقه، كأبي بكر، وعمر) وقال بعد ما ذكر أدلة من يقول: بمشروعتيهما: (الجواب: المعارضة بما في أبي داود عن طاوس قال: سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال: ما رأيت أحداً على عهد رسول الله ﷺ يصليهما، ورخص في الركعتين بعد العصر سكت عنه أبو داود، والمنذري بعده في مختصره، وهذا تصحيح... بل لو كان حسناً كما ادعاه بعضهم ترجح على ذلك الصحيح بهذا... كما قلنا من عمل أكابر الصحابة على وفق ما قلناه، وتركهم لمقتضى ذلك الحديث، وكذا أكثر السلف ومنهم: مالك نجم الحديث، وما زاده ابن حبان^(١) على ما في «الصحيحين» من أن النبي ﷺ صلاهما لا يعارض ما أرسله النخعي من أنه لم يصلهما؛ لجواز كون ما صلاه قضاء عن شيء فاته وهو الثابت^(٢)).

٤- قول أبي جعفر الطحاوي:

• قال في مسألة عدم الجمع بين الرجم والجلد: (. . .) وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا: بل حده الرجم دون الجلد . . . وكان من الحجة للآخرين عليهم في ذلك، ما قد رويناه عن رسول الله ﷺ في أمره أنيساً الأسلمي رجم المرأة التي أمره أن يغدو عليها فيرجمها إن اعترفت، ولم يأمره أن يعجلدها^(٣) . . . وفي ذلك الحديث أن الذي

(١) هو الإمام العلامة حافظ محمود شيخ حرمان نو حاتم محمد بن حبان بن -
بن عبد الحميد بن دارمي استبي صاحب الكتب المشهورة مات سنة أربع
سمر أعلام النبلاء ١٦٠/٩٢-١٠٤.

(٢) فتح القدير ١/ ٤٤٥

(٣) أحاجد البحري في كتاب التوسعة باب المؤونة في الحدود ٤٥٦٤ برقم ٥١٤ ص ٢٠٩ .
٢٦٩٦ ، ٢٧٢٥ ، ٦٦٣٤ ، ٦٨٢٨ ، ٦٨٣١ ، ٦٨٣٦ ، ٦٨٤٣ ، ٦٨٦٠ ، ٧١٩٤ ، ٧٢٥٩ ،
٧٢٧٩ ، ومسلم في كتاب الحدود ١١/٢٠٤ برقم : ٤٤١٠ .

قام إلى النبي ﷺ قال له: إني سألت رجالاً من أهل العلم فأخبروني أن على امرأة هذا الرجم، ولم يذكر معه الجلد، فلم ينكر ذلك عليه النبي ﷺ، فدل هذا أن جميع ما كان عليها من الجلد في الزنى الذي كان منها، هو الرجم دون الجلد وقد شد ذلك أيضاً ما قد روي عن رسول الله ﷺ فيما فعل بما عزر رضي الله عنه حدثنا علي بن معبد، قال: حدثنا الأسود، عن عامر قال: أخبرنا حماد بن سلمة، عن سماك عن جابر بن سمرة أن النبي ﷺ رجم ماعزاً ولم يذكر جلدًا ففيما ذكرنا من ذلك ما يدل أن حد المحصن هو الرجم دون الجلد... . وحديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أنه ﷺ فيه بين حكم البكر والثيب، فجعل على البكر مائة جلدة وتغريب عام وعلى الثيب الرجم متأخر عنه فكان ذلك ناسخاً؛ لأن ما تأخر من حكم رسول الله ﷺ ينسخ ما تقدم منه... (١). قلت: تأمل في قوله من حكم رسول الله ﷺ اعتبر السنة التركية حكماً كما اعتبرها في كلامه السابق فعلاً.

• وقال أبو جعفر الطحاوي في عدم مشروعية الجهر بالبسملة: (... .) وخالفهم آخرون فقالوا: لا نرى الجهر بها في الصلاة واختلفوا بعد ذلك فقال بعضهم: يقولها سراً، وقال بعضهم: لا يقولها البتة، لا في السر، ولا في العلانية واحتجوا) ثم ذكر حديث أبي هريرة كان رسول الله ﷺ إذا نهض في الثانية استفتح بـ ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ الفاتحة: ١٠ ثم قال: (قال أبو جعفر: ففي هذا دليل أن بسم الله الرحمن الرحيم ليست من فاتحة الكتاب ولو كانت من فاتحة الكتاب لقرأها في الثانية) (٢).

٥- قول شيخ الإسلام شمس الأئمة أبي بكر السرخسي، قال في «المبسوط» في الأصل: (وليس في العيدين أذان ولا إقامة) وفي الشرح: (هكذا جرى التوارث من

(١) شرح معاني الآثار ٣ / ١٣٨.

(٢) شرح معاني الآثار ١ / ٢٠٠.

لأن رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا وهو دليل على أنها سنة...^(١). يعني الترك سنة.

٦- قول الكاساني^(٢): قال في عدم مشروعية الأذان، والإقامة في صلاة العيدين: (وليس في العيدين أذان، ولا إقامة لما روينا من حديث ابن عباس^(٣). وروى جابر بن سمرة أنه قال: صليت العيدين مع رسول الله ﷺ غير مرة، ولا مرتين بغير أذان، ولا إقامة^(٤) وهكذا جرى التوارث من لدن رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا، ولأنهما شرعاً علماً على المكتوبة، وهذه ليست بمكتوبة)^(٥) قلت: احتج رحمه الله بقوله: بغير أذان ولا إقامة وهو السنة التركية.

٧، ٨- قول صاحب الهداية وقول شارحه في عدم مشروعية التنفل في مصلى العيد: قال في «الهداية» (ولا يتنفل في المصلى قبل العيد) قال الشارح: (لأنه لم يفعل ذلك مع حرصه على الصلاة...^(٦)). قلت: استدلاله بالسنة التركية أوضح من أن يحتاج إلى توضيح.

٩- قول كمال الدين بن الهمام - وهو قول عامة الحنفية - قال في المسألة السابقة: (وعامة المشايخ على كراهة التنفل قبلها في المصلى والبيت، وبعدها في المصلى لما في الكتب الستة عن ابن عباس أن النبي ﷺ خرج في يوم العيد لم يصل قبلها ولا

(١) المبسوط ٥٨/٢ ط ١ دار الكتب العلمية.

(٢) هو أبو بكر بن سعود بن أحمد بن علي الكاساني من سنة حنفية. (٣) ابن عباس محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. (٤) شرح ابن حجر في كتاب العيدين باب متى لا يركب أي العيدين بعد الصلاة. (٥) شرح ابن حجر في كتاب العيدين باب متى لا يركب أي العيدين بعد الصلاة. (٦) شرح ابن حجر في كتاب العيدين باب متى لا يركب أي العيدين بعد الصلاة.

برقم: ٩٥٩، ومسلم في كتاب العيدين ٤١٦/٦ برقم: ٢٠٤٧.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) بدائع الصنائع ٢/ ٢٤٤.

بعدها... (١) (٢). قلت: استدلووا بقول ابن عباس: لم يصل قبلهما ولا بعدهما. وهو السنة التركية.

١٠- قول صاحب «البنية في شرح الكفاية» - وهو قول عامة الحنفية كما سبق - قال في المسألة نفسها: (وعامة المشايخ على الكراهة مطلقاً، وعن علي، وابن مسعود، وجابر وابن أبي أوفى رضي الله عنهم أنهم كانوا لا يرونها قبلها ولا بعدها وهو قول ابن عمر، ومسروق، والشعبي، والضحاك، والقاسم، وسالم، والزهري، ومعمّر بن جريج، ومالك، وأحمد) وقال عند قول الماتن: (لأن النبي ﷺ لم يفعل مع حرصه على الصلاة أي لأن النبي ﷺ لم يصل قبل العيد مع حرصه على فعل الصلاة وقد روى الأئمة الستة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج فصلى بهم العيد، ولم يصل قبلهما ولا بعدهما (٣) وقال عند قول الماتن: (ولا كذلك يوم الفطر) (لأنه لم يرد به الشرع) (٤).

المسألة الرابعة: حثهم على التمسك بالسنة وتحذيرهم من البدعة واتباع الرأي:

- قول الإمام أبي حنيفة:

أ- فعن نوح الجامع عن أبي حنيفة قال: (عليك بالأثر، وطريقة السلف، وإياك وكل محدثة فإنها بدعة) (٥).

(١) سبق تخريجه.

(٢) فتح القدير ١/ ٤٢٤.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) البنية شرح الهداية للعيني ٢/ ٨٦٠.

(٥) ذم التأويل لابن قدامة.

المطلب الثاني: حجيتها عند المالكية:

وفيه أربع مسائل:

المسألة الأولى: في تقرير المالكية قاعدة الترتك وهي السنة التركية.

المسألة الثانية: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية.

المسألة الثالثة: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل الفقهية.

المسألة الرابعة: حثهم على التمسك بالسنة. وتحذيرهم من البدعة.

افتتاحية:

(وتلك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا).

الإمام مالك.

(السنة التي لا اختلاف فيه عندنا والذي سمعت من أهل العلم أنه ليس في شيء من الفواكه كلها صدقة).

الإمام مالك.

(والحجة عند الاختلاف في السنة).

ابن بطال.

(... فلو كان مشروعاً لما سكنت عنه).

القرطبي.

(... لأننا أنزلنا ترك نقل أخذ النبي ﷺ الزكاة منها كالسنة القائمة).

ابن رشد.

(وقد أسقط مالك رضي الله عنه الزكاة في الخضروات اقتداءً بأنها لم يأخذها النبي ﷺ فدل على أن أفعاله ﷺ عنده على الوجوب).

ابن القصار.

(والخير كله في اتباع السلف الصالح الذين اختارهم الله فما فعلوا فعلناه، وما تركوا تركناه).

(والضرب الثاني: أن يسكت الشارع عن الحكم الخاص، أو يترك أمراً ما من الأمور، وموجبه المقتضي له قائم، وسببه في زمان الوحي وفيما بعده موجود ثابت؛ إلا أنه لم يحدد فيه أمراً زائداً على ما كان في ذلك الوقت، فالكوت في هذا الضرب كالنص على أن القصد الشرعي فيه أن لا يزداد فيه على ما كان من الحكم العام في أمثاله، ولا ينقص منه؛ لأنه لما كان الموجب لشرعية الحكم العملي الخاص موجوداً، ثم لم يشرع ولا نبه على استنباطه، كان صريحاً في أن الزائد على ما ثبت هنالك بدعة زائدة، ومخالفة لقصد الشارع؛ إذ فهم من قصده الوقوف عندما حد هنالك لا الزائدة عليه ولا النقصان منه).

الشاطبي.

(وما حده الشرع وقفنا عنده، وما أطلقه ولم يخصه بسبب أطلقناه، وما تركه السلف تركناه، وإن كان أصله مشهوداً له بالمشروعية كهذه القراءة، وللشرع حكمة في الفعل والترك، وتخصيص بعض الأحوال بالترك، كالنهي عن القراءة في الركوع، وطلبها في القيام، فتمسك بهذه القاعدة الجليلة؛ فإنه دستور للمتمسك بالسنة، وقاعدة مالك).

خليل بن إسحاق.

المسألة الأولى: في بيان تقرير المالكية قاعدة الترك وهي: السنة التركية:

١- وفي «العتبية»: (وسئل عن الرجل يأتيه أمر يحبه فيسجد لله شكراً، فقال: لا يفعل، ليس مما مضى من أمر الناس. قيل له إن أبا بكر الصديق، رضي الله عنه، فيما يذكرون سجد يوم اليمامة شكراً لله، أفسمعت ذلك؟ قال: ما سمعت ذلك. وأنا أرى أن قد كذبوا على أبي بكر، وهذا من الضلال أن يسمع المرء الشيء فيقول: هذا شيء لم نسمع له خلافاً، فقليل له: إنما نسألك لنعلم رأيك فنرد ذلك به، فقال: نأتيك بشيء آخر أيضاً لم تسمعه مني، قد فتح على رسول الله ﷺ، وعلى المسلمين بعده، أفسمعت أن أحداً منهم فعل مثل هذا، إذا جاءك مثل هذا مما قد كان في الناس وجرى على أيديهم لا يسمع عنهم فيه شيء فعليك بذلك، فإنه لو كان لذكر؛ لأنه من أمر الناس الذي قد كان فيهم، فهل سمعت أن أحداً منهم سجد؟ فهذا إجماع، إذا جاءك أمر لا تعرفه فدعه)^(١).

٢- ابن رشد قال في البيان والتحصيل تعليقاً على جواب الإمام مالك في سجود الشكر: (واستدلالة على أن رسول الله ﷺ لم يفعل ذلك، ولا المسلمون بعده بأن لو كان لنقل، صحيح؛ إذ لا يصح أن يتوفر دواعي المسلمين على ترك نقل شريعة من شرائع الدين وقد أمروا بالتبليغ، وهذا أيضاً من الأصول، وعليه يأتي إسقاط الزكاة من الخضروات، والبقول مع وجوب الزكاة فيها بعموم قول النبي ﷺ: «فيما سقت السماء والعيون والبعل العشر، وفيما سقي بالنضح نصف العشر»^(٢)؛ لأننا أنزلنا ترك

(١) البيان والتحصيل ١/ ٣٩٢.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة ٥٧/ ٧ برقم ٢٢٦٩، وأبو داود باب صدقة الزرع ٤٨٤/ ٤ برقم ١٥٨١، ونسائي في كتاب الزكاة باب ما يوجب العشر ٤١/ ٥ برقم ٢٤٨٨.

نقل أخذ النبي ﷺ الزكاة منها كالسنة القائمة في أن لا زكاة فيها وكذلك تنزل ترك نقل السجود عن النبي ﷺ في الشكر كالسنة القائمة في أن لا سجود فيها^(١). كما سبق أيضاً.

٣ - القرافي قال : (سجدة الشكر مكروهة على المشهور عند بشاره، أو مسرة) ثم ذكر الأقوال ثم قال : (لنا أن النعم كانت متجددة على النبي ﷺ، والسلف، وأعظمها الهداية، والإيمان ولو كانت سنة لواظب عليها)^(٢). كما سبق أيضاً.

٤ - خليل بن إسحاق قال : (. . والكراهة لمالك في رواية أشهب، واحتج على ذلك بأن عمل السلف اتصل على ترك ذلك، ذكر ذلك صاحب «البيان» وغيره، وصاحب الرسالة، فقال : وأرخص بعض العلماء في القراءة عند رأسه بسورة يس عند رأسه، ولم يكن ذلك عند مالك أمراً معمولاً به . انتهى وهذا هو الظاهر، وفي حمل ابن حبيب نظر؛ إذ ليس لنا أن نرتب الأسباب والمسببات وما حده الشرع وقفنا عنده، وما أطلقه ولم يخصه بسبب أطلقناه، وما تركه السلف تركناه، وإن كان أصله مشهوداً له بالمشروعية كهذه القراءة، وللشرع حكمة في الفعل والترك، وتخصيص بعض الأحوال بالترك، كالنهى عن القراءة في الركوع، وطلبها في القيام، فتمسك بهذه القاعدة الجليلة؛ فإنه دستور للمتمسك بالسنة، وقاعدة مالك)^(٣).

٥ - الشاطبي فقد حرر هذه المسألة بما لا مزيد عليه في كتابيه : « الموافقات » و« الاعتصام » فقال في « الاعتصام » : (. . . وذلك أن سكوت الشارع عن الحكم في مسألة ما، أو تركه لأمر ما على ضربين : أحدهما أن يسكت عنه، أو يتركه؛ لأنه لا داعية له تقتضيه، ولا موجب يقرر لأجله، ولا وقع سبب تقريره، كالنوازل الحادثة

(١) البيان والتحصيل ١/ ٣٩٢.

(٢) الذخيرة ٢/ ٤١٦.

(٣) التوضيح شرح مختصر ابن الحاجب ٢/ ٤.

بعد وفاة النبي ﷺ ؛ فإنها لم تكن موجودة ثم سكت عنها مع وجودها ، وإنما حدثت بعد ذلك ، فاحتاج أهل الشريعة إلى النظر فيها ، وإجرائها على ما تبين في الكليات التي كمل بها الدين . وإلى هذا الضرب يرجع جميع ما نظر فيها السلف الصالح مما لم يبينه رسول الله ﷺ على الخصوص مما هو معقول المعنى كتضمين الصناعات ، ومسألة الحرام ، والجد مع الإخوة ، وعول الفرائض ، ومنه جمع المصحف ، ثم تدوين الشرائع ، وما أشبه مما لم يحتج في زمانه عليه السلام إلى تقريره . . فهذا الضرب إذا حدثت أسبابه فلا بد من النظر فيه ، وإجرائه على أصوله إن كان من العاديات ، أو من العبادات التي لا يمكن الاختصار فيها على ما سمع ؛ كمسائل السهو والنسيان في أجزاء العبادات ولا إشكال في هذا الضرب ؛ لأن أصول الشرع عديدة ، وأسباب تلك الأحكام لم تكن في زمان الوحي فالتسكوت عنها على الخصوص ليس بحكم يقتضي جواز الترك ، أو غير ذلك ، بل إذا عرضت النوازل روجع لها أصولها ، فوجدت فيها ولا يجدها من ليس بمجتهد وإنما يجدها المجتهدون الموصوفون في علم أصول الفقه .

والضرب الثاني : أن يسكت الشارع عن الحكم الخاص ، أو يترك أمراً ما من الأمور ، وموجبه المقتضي له قائم ، وسببه في زمان الوحي وفيما بعده موجود ثابت ؛ إلا أنه لم يحدد فيه أمر زائد على ما كان في ذلك الوقت ، فالتسكوت في هذا الضرب كالنص على أن القصد الشرعي فيه أن لا يزداد فيه على ما كان من الحكم العام في أمثاله ، ولا ينقص منه ؛ لأنه لما كان الموجب لشرعية الحكم العملي الخاص موجوداً ، ثم لم يشرع ولا نبه على استنباطه ، كان صريحاً في أن الزائد على ما ثبت هنالك بدعة زائدة ، ومخالفة لقصد الشارع ؛ إذ فهم من قصده الوقوف عندما حد هنالك لا الزائدة عليه ولا النقصان منه) ، ثم قال : (ولذلك مثال فيما نقل عن مالك بن أنس في سماع أشهب ، وابن نافع ، وذلك هو غاية فيما نحن فيه وذلك أن مذهبه في سجود الشكر الكراهية ، وأنه ليس بمشروع وعليه بنى كلامه) ، ثم ذكر ما قرره الإمام في «العتبية» ثم



قال : (وقد احتوت على فرض سؤال ، والجواب عنه بما تقدم وتقرير السؤال أن يقال في البدعة مثلاً : إنها فعل سكت الشارع عن حكمه في الفعل ، والترك ، فلن يحكم عليه بحكم على الخصوص ، فالأصل جواز فعله كما أن الأصل جواز تركه ؛ إذ هو في معنى الجائز فإن كان له أصل جملي فأحرى أن يجوز فعله حتى يقوم الدليل على منعه ، أو كراهته . وإذا كان كذلك ؛ فليس هنا مخالفة لقصد الشارع ، ولا ثم دليل خالفه هذا النظر ، بل حقيقة ما نحن فيه أنه أمر مسكوت عنه عند الشارع ، والمسكوت من الشارع لا يقتضي مخالفة ولا موافقة ، ولا يعين الشارع قصداً ما دون ضده وخلافه ، وإذا ثبت هذا ، فالعمل به ليس بمخالف إذ لم يثبت في الشريعة نهي عنه .

وتقرير الجواب : معنى ما ذكره مالك رحمه الله ، وهو أن السكوت عن الفعل ، أو الترك هنا - إذا وجد المعنى المقتضي له - إجماع من كل ساكت على أن لا زائد على ما كان ، إذ لو كان ذلك لائقاً شرعاً ، أو سائغاً ، لفعلوه ، فهم كانوا أحق بإدراكه ، والسبق إلى العمل به ، وذلك إذا نظرنا إلى المصالح ، فإنه لا يخلو إما في هذا الإحداث مصلحة ، أو لا ، والثاني لا يقول به أحد ، والأول إما أن تكون تلك المصلحة الحادثة أكد من المصلحة الموجودة في زمان التشريع أولاً ولا يمكن أن يكون أكد مع كون المحدث زيادة ؛ لأنها زيادة تكليف ونقصه عن المكلف أخرى في الأزمنة المتأخرة لما يعلم من قصور الهمم واستيلاء الكسل وأنه خلاف بعث النبي ﷺ بالحنيفية السمحة ورفع الحرج عن الأمة . . . فلم يبق إلا أن تكون المصلحة الظاهرة الآن مساوية للمصلحة الموجودة في زمان التشريع أو أضعف منها ، وعند ذلك يصير هذا الإحداث عبثاً أو استدراكاً على الشارع . . .)^(١) . وقد سبق بعض كلامه .

(١) الاعتصام ٢/ ٢٦٣-٧٠ ط ١ / مكتبة التوحيد تحقيق مشهور حسن .

المسألة الثانية: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية:

• قال في «المبسوط»: (وليس يلزم من دخل المسجد وخرج منه من أهل المدينة الوقوف بالقبر، وإنما ذلك للغرباء). وقال فيه: (لا بأس لمن قدم من سفر، أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبي ﷺ فيصلي عليه، ويدعو له، ولأبي بكر، وعمر، فقيل له: إن ناساً من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر، وربما وقفوا في الجمعة، أو في الأيام المرة، أو المرتين، أو أكثر عند القبر، فيسلمون ويدعون ساعة، فقال: لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا، وتركه واسع، ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكره إلا لمن جاء من سفر، أو أراد^(١)). قلت: إذا كان الإمام مالك يرى ترك ما تركه فقهاء المدينة، فلأن يرى ترك ما تركه رسول الأمة ﷺ من باب أولى، كما صرح بقوله: ولم يبلغني عن أول هذه الأمة، وصدرها أنهم يفعلون ذلك ومن المعلوم أن النبي ﷺ إمام السلف.

• وقال في «العتبية»: وسئل مالك عن المار بقبر النبي ﷺ أترى أن يسلم عليه إذا مر به؟ قال: نعم أرى ذلك، عليه أن يسلم عليه إذا مر، وقد أكثر الناس من ذلك، فأما إذا لم يمر به فلا أرى ذلك قال رسول الله ﷺ «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٢) وقد أكثر الناس في هذا، فأما إذا مر بقبر النبي ﷺ فأرى أن يسلم عليه، فأما إذا لم يمر عليه فهو في سعة من ذلك، قال: وسئل عن الغريب يأتي قبر النبي ﷺ كل يوم؟ فقال: ما هذا من الأمر، ولكن إذا أراد الخروج^(٣).

(١) نداء نفاسي عباس في الشفا ٢٨٨ وابن الحاج في المدخل ١٦٣/١ وابن تيمية في

اقتضاء الصراط المستقيم ص ٣٥٥.

(٢) الموطأ في كتاب الصلاة باب جامع الصلاة ص ١١٩ برقم: ٤١٤.

(٣) البيان والتحصيل ١٨ / ٤٤٤.

• وأخرج الهروي، عن أشهب بن عبد العزيز قال: (سمعت مالكا يقول: إياكم والبدع، قيل: يا أبا عبد الله وما البدع؟ قال: أهل البدع الذين يتكلمون في أسماء الله، وصفاته، وكلامه، وعلمه، وقدرته، ولا يسكتون عما سكنت عنه الصحابة، والتابعون^(١)). قلت: تأمل في قوله ولا يسكتون عما سكنت عنه الصحابة والتابعون فإنه كلام عظيم جداً وقد سكنت الصحابة عما سكنت عنه النبي ﷺ وقالوا مقولتهم المشهورة: كيف نفعل شيئاً لم يفعله النبي ﷺ، وأنكروا على من فعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ واحتجوا عليه بقوله تعالى ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾ [الأحزاب: ٢١].

• وأخرج الهروي عن عبد الرحمن بن مهدي^(٢) قال: (دخلت على مالك وعنده رجل يسأله فقال: لعلك من أصحاب عمرو بن عبيد؟ لعن الله عمرو بن عبيد فإنه ابتدع هذه البدعة من الكلام، ولو كان الكلام علماً لتكلم به الصحابة والتابعون كما تكلموا في الأحكام والشرائع^(٣)). قلت: وصدق والله رحمه الله رحمة واسعة وجزاه عن الإسلام والمسلمين خيراً ولو كان الكلام علماً لتكلم به الصحابة والتابعون. وعمرو وأصحابه لم يسكتوا عما سكنت عنه النبي ﷺ والصحابة والتابعون.

• وأخرج أبو نعيم عن عبد الله بن نافع^(٤) قال: (سمعت مالكا يقول: لو أن

(١) أخرجه الهروي في ذم البدع ٧٠/٥ برفه. ٨٥٨، والصابوسي في عقيدة لسلف ص ٣٦، وأورده ليعوي في شرح السنة ١، ٢١٧. ورواه أبو القاسم الأصبهاني في الحجة في بيان المنححة ١٠٣، ١٠٤.

(٢) هو عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن بن إمام الناقد المحدود سيد خنصر بن مهدي بن عيسى وقتل الأدي من لاهم اصفى بن عيسى توفي سنة ١٦٨ هـ مير اعلام ساء ٩٢٩ هـ. ٢٠٩.

(٣) أخرجه الهروي في ذم البدعة ٧٠/٥ كما سبق آنفاً.

(٤) هو عبد الله بن نافع بن كيار فقيه شيبه قال القاضي. هو كمر وأقدم وأنت في مائت طبع صحته له وهو الذي خلقه في محبته بعد أن كثر توفي سنة ٢٠٦ هـ مير اعلام ساء ١٠، ٣٧١.

رجلاً ركب الكبائر كلها بعد أن لا يشرك بالله، ثم تخلى من هذه الأهواء والبدع - وذكر كلاماً - دخل الجنة^(١) قلت: لله دره ما أعظم حمايته للعقيدة، وتحذيره من بدع الكلام، وأهلها.

• وأخرج ابن عبد البر عن مصعب بن عبد الله الزبيري^(٢) قال: (كان مالك بن أنس يقول: الكلام في الدين أكرهه، ولم يزل أهل بلدنا يكرهونه، وينهون عنه، نحو الكلام في رأي جهنم، والقدر، وكل ما أشبه ذلك، ولا يحب الكلام إلا فيما تحته عمل، فأما الكلام في دين الله وفي الله عز وجل، فالسكوت أحب إلي؛ لأنني رأيت أهل بلدنا ينهون عن الكلام في الدين إلا فيما تحته عمل^(٣)) قلت: فتأمل في قوله: (فالسكوت أحب إلي؛ لأنني رأيت أهل بلدنا ينهون عن الكلام في الدين إلا فيما تحته عمل) ينهى أهل المدينة عن الكلام؛ لأن النبي ﷺ، وأصحابه سكتوا عن الكلام، ولو كان خيراً، لتكلموا؛ لأنهم أفصح من أهل الكلام وأعلم، وأنصح.

(١) الحلية ٦/ ٣٢٥.

(٢) مصعب بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن حوارتي رسول الله ﷺ العلامة الصدوق

الامام. عنه ابن القريشي الامام أبو الزبيري المدني توفى بعد سنة ٢٣٠ هـ السير ١١/ ٣٠

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٤١٥.

المسألة الثالثة: استدلالهم بالسنة التركبية على المسائل الفقهية:

وهي كثيرة منها:

١ - الإمام مالك:

- قول الإمام مالك في كتاب الصلاة: (وهي السنة، وعليه أدركت الناس).
- وقوله في عدم مشروعية الأذان ولا الإقامة في صلاة العيدين: (وتلك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا).
- وقال في كتاب الزكاة: (السنة التي لا اختلاف فيه عندنا والذي سمعت من أهل العلم أنه ليس في شيء من الفواكه كلها صدقة).
- قلت: مراده بالسنة في هذه المواضع كلها السنة التركبية كما هو واضح.
- بوب الإمام مالك بقوله: (باب ترك الوضوء مما مست النار) ثم ذكر الأحاديث، والآثار تحته وكلها تقول: أكل ولم يتوضأ^(١).
- ونقل عنه ابن رشد قال: (قال مالك: ليس على المرأة أن تقوم قبل الفجر، لتتنظر في طهرها، وليس هذا من عمل الناس...) (٢)
- وفي باب العمل في القراءة روى حديث أنس بن مالك قمت وراء النبي ﷺ وأبي بكر، وعمر، وعثمان فكلهم كان لا يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم^{(٣)(٤)}.

(١) الموطأ ص ٣٢. ط / ١ مكتبة الصفا.

(٢) البيان والتحصيل ١ / ٧٥.

(٣) إخراج البحري في كتاب الأذان ما يقول عند التكبير ٢ - ٢٦٥ رقم ١٤٣٠، ومستمع في كتاب

الصلاة ٤ / ٣٣١ برقم: ٨٨٨.

(٤) المرجع السابق ص ٦٠.

• وفي المدونة قال : وقال مالك (لا يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم في المكتوبة لا جهراً، ولا سراً قال : وقال مالك : وهي السنة وعليه أدركت الناس)^(١).

٢- القرافي قال :

• (لا يتنفل قبلهما، ولا بعدهما) ثم ذكر الأقوال ثم قال (لنا ما في «الصحيحين» أنه خرج يوم الضحى فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما)^(٢) (٣).

• وقال : (سجدة الشكر مكروهة على المشهور عند بشارة، أو مسرة) ثم ذكر الأقوال ثم قال : (لنا أن النعم كانت متجددة على النبي ، والسلف، وأعظمها الهداية، والإيمان ولو كانت سنة لواظب عليها)^(٤).

• وقال : (وسئل عن الرجل يأتيه أمر يحبه فيسجد لله شكراً، فقال : لا يفعل، ليس مما مضى من أمر الناس. قيل له إن أبا بكر الصديق، رضي الله عنه، فيما يذكرون سجد يوم اليمامة شكراً لله، أفسمعت ذلك؟ قال : ما سمعت ذلك. وأنا أرى أن قد كذبوا على أبي بكر، وهذا من الضلال أن يسمع المرء الشيء فيقول : هذا شيء لم نسمع له خلافاً، فقيل له : إنما نسألك لنعلم رأيك فنرد ذلك به، فقال : نأتيك بشيء آخر أيضاً لم تسمعه مني، قد فتح على رسول الله ، وعلى المسلمين بعده، أفسمعت أن أحداً منهم فعل مثل هذا، إذا جاءك مثل هذا مما قد كان في الناس وجرى على أيديهم لا يسمع عنهم فيه شيء فعليك بذلك، فإنه لو كان لذكر؛ لأنه من أمر الناس الذي قد كان فيهم، فهل سمعت أن أحداً منهم سجد؟ فهذا إجماع، إذا جاءك أمر لا تعرفه فدعه)^(٥).

(١) المدونة الكبرى ١/ ١٦٢.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) الذخيرة ٢/ ٤٢٤-٤٢٥.

(٤) المرجع السابق ٢/ ٤١٦.

(٥) المرجع السابق ١/ ٣٩٢.



• في مسألة: وليس بين التكبير صمت إلا قدر ما يكبر الناس قال: (.. والأصل في هذا أنه لم يرو عن النبي ، ولا عن أحد من أصحابه رضي الله عنهم توقيت في ذلك فوجب أن لا يثبت كونه مسنوناً ولا غيره إلا بدليل...)^(١).

وقال في مسألة عدم مشروعية الأذان ولا الإقامة في الاستسقاء: (. . .) ولأنه لم ينقل أنه ﷺ أذن له فيها ولا أقيم^(١).

٤- أبو بكر ابن العربي^(٣) قال:

● (والعمل مستقر على ترك الوضوء)^(٤).

• (ترك أبو عيسى الأحاديث الصحاح في هذا الباب حديث حفص بن عاصم عن ابن عمر قال: (صحب النبي ﷺ في السفر فلم أره يسبح: لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴿[الأحزاب: ٢١]﴾^(٥) ^(٦)).

• وقال: (التنفل في المصلى لو كان مفعولاً، لكان منقولاً، وإنما رأى من رأى جواز الصلاة؛ لأنه وقت مطلق الصلاة، وإنما تركه من تركه؛ لأن النبي ﷺ لم يفعله، ومن اقتدى فقد اهتدى) (٧).

٥ - ابن عبد البر قال :

• (لم يذكر مالك في هذا الباب حديثاً مسنداً، ولا مرفوعاً، ولا مقطوعاً، وإنما

(١) المرجع السابق ١ / ٣٢.

(٢) شرح الرسالة : ١ / ٧٤ .

[illegible]

(٤) عارضة الأحوذى ١/١١١.

(۵) سبق حدیث ابن عمر .

(٦) عارضة الأحوذى ٣ / ٣٥.

(٧) المرجع السابق ٣ / ٨ .

ذكر فيه أنه سمع غير واحد من علمائهم يقولون: لم يكن في الفطر، والأضحى نداء ولا إقامة على عهد رسول الله ﷺ إلى اليوم قال مالك: وتلك السنة التي اختلف فيه عندنا^(١).

• وقال: (وقوله ﷺ: «توضؤوا مما مست النار»^(٢)) أمر منه بالوضوء المعهود للصلاة لمن أكل طعاماً مسته النار عند أكثر العلماء وعند جماعة أئمة الفقهاء منسوخ بأكله ﷺ طعاماً مسته النار وصلاته بعد ذلك دون أن يحدث وضوء^(٣) . . . (٤).

٦ قال الباجي بعد ما ذكر الأقوال في صلاة النافلة في المصلى

• (. . .) والدليل على صحة ما ذهب إليه مالك ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج يوم الفطر فصلّى ركعتين لم يصل قبلهما، ولا بعدهما^(٥) (٦).

• وقال بعد أن ذكر الأقوال في زكاة القصب، والبقول (. . .) والدليل على ما نقوله أن الخضروات كانت بالمدينة في زمن النبي ﷺ بحيث لا يخفى ذلك عليه، ولم ينقل إلينا أنه أمر بإخراج شيء منها، ولا أن أحداً أخذ منها زكاة ولو كان ذلك لنقل كما نقل زكاة سائر مما أمر به النبي ﷺ فثبت أنه لا زكاة فيها^(٧).

(١) الاستذكار ١٠/٧.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الحجج ٤/٢٦٦ - رقم ١١٦٠، ١١١٠ شرح ابن أبي

(٣) أحاديث ترك الوضوء مما مست النار سبق تخريجها.

(٤) السني ١٢ ١١٥ ١١٦ ط ١ دار الفروق للتحقيق والتأليف - دمشق - ١٩٨٠

(٥) سبق الحديث.

(٦) المنتقى ١/ ٣٢٠.

(٧) المرجع السابق ١٧١/٢.

٧ قال الدسوقي^(١) عند قول الشارح في أذان العيدين (بل هو مكروه، أو خلاف الأولى): (لعدم ورود ذلك فيها)^(٢).

٨ - قال ابن رشد:

• (وقال مالك في السيف يقاتل الرجل في سبيل الله فيكون فيه الدم هل ترى أن يغسل؟ قال: ليس على الناس ذلك) قال ابن رشد: (. . .) وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ يصلون بأسيا فهم وفيها الدم ولا يبالون بذلك، ولو كانوا يغسلون أسيا فهم في غزواتهم لصلواتهم في عهد رسول الله ﷺ وبعده، لنقل ذلك وعرف^(٣).

• وقد أقام النبي ﷺ عشر سنين، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، خلافتهم فذلك خمس وثلاثون سنة، فلم أرهم يمسخون. . .^(٤). وقال أبو الوليد تعليقا على جواب الإمام عن مسألة سجود الشكر: (نهى مالك رحمه الله عن سجود الشكر في هذه الرواية مثل ما له في المدونة من كراهة ذلك، والوجه في ذلك أنه لم يره مما شرع في الذين فرضاً، ولا نفلاً؛ إذ لم يأمره النبي ﷺ، ولا فعله، ولا أجمع المسلمون على اختيار فعله، والشرائع لا تثبت إلا من أحد هذه الوجوه. واستدلالة على أن رسول الله ﷺ لم يفعل ذلك، ولا المسلمون بعده بأن لو كان لنقل، صحيح؛ إذ لا يصح أن يتوفر دواعي المسلمين على ترك نقل شريعة من شرائع الدين وقد أمروا بالتبليغ، وهذا أيضاً من الأصول، وعليه يأتي إسقاط الزكاة من الخضروات، والبقول

(١) هو الشيخ محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي المالكي من تلامذة حاشية علي مختصر نسعد عني لمختص، وحاشية علي تريح الدرر وعمره ١٢٣٠ بصر لشجرة الزكاة ص ٣٦١ - ٣٦٢
حمد سنة ١٢٦٢، ١٢٦٤

(٢) حاشية الدسوقي ١/ ٦٢٨.

(٣) البيان والتحصيل ١/ ٧١.

(٤) المرجع السابق: ١/ ٨٢.

مع وجوب الزكاة فيها بعموم قول النبي : (فيما سقت السماء والعيون والبعل العشر، وفيما سقي بالنضح نصف العشر)^(١)؛ لأننا أنزلنا ترك نقل النبي الزكاة منها كالسنة القائمة في أن لا زكاة فيها وكذلك تنزل ترك نقل السجود عن النبي في الشكر كالسنة القائمة في أن لا سجود فيها)^(٢). كما سبق.

٩ - قال القاضي عياض^(٣):

- (حديث ابن عباس فضلى ركعتين لم يصل قبلهما^(٤))، ولا بعدهما وإلى هذا ذهب مالك رحمه الله، وأحمد، وهو المروي عن جماعة من الصحابة والتابعين^(٥).
- وقال: (قوله: لم أرسول الله - إلا يمسح الركنتين اليمانيين، وفي الآخر: إلا الحجر والركن اليماني، وفي الآخر: والركن الأسود والذي يليه كله متفق عليه^(٦) . . . وجمهور العلماء على استلام الركنتين اليمانيين دونهما . . .)^(٧)
- وقال: (وأما الزاني المحصن، فإنه يرجم واختلف الناس: هل يضرب مع الرجم؟ فقال جمهور العلماء: لا جلد عليه لقول النبي - : « واغدي أنيس إلى امرأة

(۱) سبق الحديث.

(٢) المرجع السابق ١ / ٣٩٣.

[illegible]

(۴) سبق الحديث.

(٥) إكمال المعلم / ٣ / ٣٠٣.

(٦) أوجه البحري في كتاب حج باب من وجب له من الأضحية ٢٥٣ - رقم ١١٠٩
 وبسبب في كتاب حج ١٦٩ رقم ٢٠٥٠ وأبواب في كتاب حج باب من وجب له
 ٢٢٦٥ رقم ١١٥١، وأبواب في كتاب مناسك باب مسح بركتي مكة - رقم ٢٣٢
 برقم: ٢٩٤٩.

(٧) إكمال المعلم ٣٤٣ / ٤.

هذا فإن اعترفت فارجمها^(١)، ولم يقل: اجلدها، ولغير ذلك من الأحاديث الدال
ظاهرها على سقوط الجلد...^(٢)

١٠ - قال القرطبي:

• تعليقاً على حديث أنس: صليت خلف النبي ﷺ، وأبي بكر، وعمر، وعثمان
وكانوا يفتتحون بالحمد لله رب العالمين^(٣)... والمشهور مذهب مالك أنه لا يقرأها
في الفرائض تمسكاً بالحديث...^(٤).

• وقال: في الضجعة التي بعد ركعتي الفجر... والدليل على أنه ليس كذلك
- أي ليس بواجب، ولا سنة - أنه ﷺ لم يفعلها دائماً...^(٥).

• وقال: (وكونه ﷺ لم يؤذن لهما، ولم يقم^(٦) دليل على أن ذلك ليس مشروعاً
فيهما ولا في غير الفرائض من السنن الراتبة. وهذا المعلوم من عمل الناس بالمدينة،
وغيرها. وروي أن معاوية أحدث الأذان لهما، وقيل زياد، وهو الأشبه وهذا الحديث
وغيره يرد على من أخذ بذلك)^(٧).

• وقال: (وكونه ﷺ لم يصل قبلهما، ولا بعدهما^(٨) حجة لمالك، وجماعة من
السلف على الشافعي، وجماعة...)^(٩) وقال: (... بل تمسك بنوع الفعل الذي رآه

(١) سبق تخريجه.

(٢) إكمال المعلم: ٥ / ٥٠٥.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) منتهى ٢ / ٣١.

(٥) المرجع السابق ٢ / ٣٧٤.

(٦) يشير إلى حديث ابن عباس سبق تخريجه.

(٧) المفهم ٢ / ٥٢٨.

(٨) يشير إلى حديث ابن عباس سبق تخريجه.

(٩) المفهم ٢ / ٥٢٧.

يفعله على ما قرنا. . .) ^(١) قلت : اعتبر السنة التركية فعلاً.

• وقال في قول أسامة بن زيد ^(٢) : (ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ، ثم أقيمت فصلى العشاء) : (دليل على جواز الاختصار على الإقامة في الجمع غير أذان) ^(٣).

• وقال : (وما قالت عائشة رضي الله عنها من أن رسول الله ﷺ ما مست يده يد امرأة إلا امرأة يملكها وإنما يبايع النساء بالكلام ^(٤) هو الحق ، والصدق) ^(٥).

• وقال : (هل يجمع بين الجلد ، والرجم كما هو ظاهر الحديث . . . أو يقتصر على الرجم وحده وهو مذهب الجمهور متمسكين بأن النبي ﷺ رجم ماعزاً ^(٦) ^(٧) ، والغامدية ^(٨) ، ولم يجلدهما . وقال : « واغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها » ^(٩) ولم يذكر الجلد فلو كان مشروعاً ، لما سكت عنه . . .) ^(١٠).

(١) المرجع السابق ٢٧٢/٣

(٢) هذا الحديث من حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال : « من أتى امرأة من نساء بني النضير فوطئها فليجلدها » . . .
 (٣) قال مالك في الموطأ : « من أتى امرأة من نساء بني النضير فوطئها فليجلدها » . . .
 الإصابة ٢٩/١.

(٣) المرجع السابق ٣٩٠/٣.

(٤) هذا الحديث من حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال : « من أتى امرأة من نساء بني النضير فوطئها فليجلدها » . . .
 (٥) قال مالك في الموطأ : « من أتى امرأة من نساء بني النضير فوطئها فليجلدها » . . .
 ٣٨٣/٥ برقم : ٣٣٠٦.

(٥) المرجع السابق ٧٤/٤.

(٦) هذا الحديث من حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال : « من أتى امرأة من نساء بني النضير فوطئها فليجلدها » . . .
 (٧) قال مالك في الموطأ : « من أتى امرأة من نساء بني النضير فوطئها فليجلدها » . . .
 (٨) قال مالك في الموطأ : « من أتى امرأة من نساء بني النضير فوطئها فليجلدها » . . .
 (٩) قال مالك في الموطأ : « من أتى امرأة من نساء بني النضير فوطئها فليجلدها » . . .
 (١٠) قال مالك في الموطأ : « من أتى امرأة من نساء بني النضير فوطئها فليجلدها » . . .

باب رجم ماعز بن مالك ٩٩/١٢ برقم : ٤٣٩٦.

(١) أخرجه مسلم في كتاب الحدود ١١/٢٠١ رقم : ٤٤٠٧ شرح النووي ، وأبو داود في كتاب الحدود باب المرأة التي أمر النبي ﷺ بوجعها من جهتها ١٢/١٢٢ رقم : ٤٤١٧

(٩) سبق ترجمته .

(١٠) المفهم ٨٤/٥.

١١ - قال القرطبي المفسر تلميذ القرطبي احدث :

• عند قوله تعالى : ﴿لَا تَجِدُ أُمَّةَ أَحَدًا إِلَّا هِيَ رَاكِعَةً أَوْ يَنْتَظِرُ﴾ (الأنعام) السادسة :
وقد تعلق أبو حنيفة بهذه الآية وبعموم ما في قوله : (فيما سقت السماء العشر،
وفيما سقي بنضح، أو دالية نصف العشر^(١)) في إيجاب الزكاة في كل ما تنبت
الأرض، طعاماً كان، أو غيره... وقال مالك، وأصحابه : الزكاة واجبة في كل
مقتات مدخرو به قال الشافعي...) ثم ذكر أن ابن العربي مال إلى مذهب أبي حنيفة
في «أحكامه» (وقال في كتاب القبس بما عليه الإمام مالك بن أنس قال : قال الله
تعالى : ﴿لَا تَجِدُ أُمَّةَ أَحَدًا إِلَّا هِيَ رَاكِعَةً أَوْ يَنْتَظِرُ﴾ (الأنعام) واختلف الناس في
وجوب الزكاة في جميع ما تضمنته، أو بعضه وقد بينا ذلك في «الأحكام» لبابه أن
الزكاة إنما تتعلق بالمقتات - كما قدمنا - دون الخضروات ؛ وقد كان بالطائف الرمان،
والفرسك، والأترج فما اعترضه رسول الله ﷺ ، ولا ذكره، ولا أحد من خلفائه).
قال القرطبي : (قلت : هذا وإن لم يذكره في «الأحكام» هو الصحيح في المسألة،
وأن الخضروات ليس فيها شيء. وأما الآية، فقد اختلف فيها : هل هي محكمة، أو
منسوخة، أو محمولة على النذب، ولا قاطع يبين أحد محاملها، بل القاطع المعلوم
ما ذكره ابن بكير في أحكامه : أن الكوفة افتتحت بعد موت النبي ﷺ وبعد استقرار
الأحكام بالمدينة أفيجوز أن يتوهم متوهم، أو من له أدنى بصيرة أن تكون شريعة مثل
هذه عطلت، فلم يعمل بها في دار الهجرة ومستقر الوحي، ولا في خلافة أبي بكر،
حتى عمل بذلك الكوفيون؟ إن هذا لمصيبة فيمن ظن هذا وقال به).

• ثم قال القرطبي : (قلت : ومما يدل على هذا من معنى التنزيل قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ﴾ (البقرة) أترأه
بها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته (المائدة) أترأه

يكتّم شيئاً أمر بتبليغه، أو بيّانه؟ حاشاه عن ذلك وقال تعالى: «الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» (المائدة: ٣) ومن كمال الدين كونه لم يأخذ من الخضروات شيئاً). ثم ذكر قولِي الزهري والحسن وقال: (ولا حجة في قوليهما لما ذكرنا... إلى أن قال: قلت: وإذا سقط الاستدلال من جهة السنة لضعف أسانيدها؛ فلم يبق إلا ما ذكرناه من تخصيص عموم الآية، وعموم قوله عليه الصلاة والسلام (فيما سقت السماء العشر بما ذكرنا)^(١) قلت: يعني التخصيص بالسنة التركية.

١٢- قال ابن بطال:

• (...). الحجة عند الاختلاف في السنة، وكذلك قال ابن عباس لمعاوية حين قال له معاوية ليس شيء من البيت مهجوراً فقال ابن عباس: «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة» [الأحزاب: ٢١] (٢).

١٣ وقال الزرقاني^(٣) تعليقا على أن النبي ﷺ أكل كتف شاة ولم يتوضأ^(٤): (فهذا نص في أن لا وضوء مما مست النار... إلى أن قال: وبأنها منسوخة بقول جابر: كان آخر الأمرين ترك الوضوء مما مست النار^(٥)).

(١) تفسير القرطبي ٩/ ٦٠-٥٤ ط/ مؤسسة الرسالة تحقيق التركي.

(٢) شرح البخاري لابن بطال ٤/ ٢٩٢.

(٣) د. محمد مختار عبد المعين، المحقق، الشرح الحديث لمعاني الحديث، ط ١٩٩٠، ص ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣٦، ١٥٣٧، ١٥٣٨، ١٥٣٩، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٤٢، ١٥٤٣، ١٥٤٤، ١٥٤٥، ١٥٤٦، ١٥٤٧، ١٥٤٨، ١٥٤٩، ١٥٥٠، ١٥٥١، ١٥٥٢، ١٥٥٣، ١٥٥٤، ١٥٥٥، ١٥٥٦، ١٥٥٧، ١٥٥٨، ١٥٥٩، ١٥٦٠، ١٥٦١، ١٥٦٢، ١٥٦٣، ١٥٦٤، ١٥٦٥، ١٥٦٦، ١٥٦٧، ١٥٦٨، ١٥٦٩، ١٥٧٠، ١٥٧١، ١٥٧٢، ١٥٧٣، ١٥٧٤، ١٥٧٥، ١٥٧٦، ١٥٧٧، ١٥٧٨، ١٥٧٩، ١٥٨٠، ١٥٨١، ١٥٨٢، ١٥٨٣، ١٥٨٤، ١٥٨٥، ١٥٨٦، ١٥٨٧، ١٥٨٨، ١٥٨٩، ١٥٩٠، ١٥٩١، ١٥٩٢، ١٥٩٣، ١٥٩٤، ١٥٩٥، ١٥٩٦، ١٥٩٧، ١٥٩٨، ١٥٩٩، ١٦٠٠، ١٦٠١، ١٦٠٢، ١٦٠٣، ١٦٠٤، ١٦٠٥، ١٦٠٦، ١٦٠٧، ١٦٠٨، ١٦٠٩، ١٦

١٤ قال الإمام أبو الحسن علي بن عمر بن القصار^(١)

- (وقد أسقط مالك رضي الله عنه الزكاة في الخضروات اقتداء بأنها لم يأخذها النبي ﷺ فدل على أن أفعاله ﷺ عنده على الوجوب^(٢)).

(١) هو علي بن محمد بن أحمد بن الحسن النخعي المعروف باسم القصار ثقة - لا يعرف - .

كتاب مسائل خلاف كل صاحب نظر ، في قضاء عداد يومي سنة ٣٩١ . نظر تاريخ عداد

١٢ / ٥١ ، ٥٢ . ضئف الفقهاء ص ١٧٠ ، ترتيب المذكرات ١٠ ، ١١ ، المصحح المذهب ١٠٠ / ٢

(٢) المقدمة في الأصول ص ٦٢ ط / ١ دار العرب الإسلامي .

المسألة الرابعة: حثهم على التمسك بالسنة. وتحذيرهم من البدعة:

١ كان الإمام مالك من أشد الناس تمسكا بالسنة، وبغضا للبدعة. وتحذيرا

منها فمن ذلك:

• ما رواه الزبير بن بكار^(١) قال: (سمعت مالك بن أنس وأتاه رجل فقال: يا أبا عبد الله من أين أحرم؟ قال: من ذي الحليفة من حيث أحرم رسول الله ﷺ فقال: إني أريد أن أحرم من المسجد، فقال: لا تفعل قال: فإني أريد أن أحرم من المسجد من عند القبر، قال: لا تفعل فإني أخاف عليك الفتنة قال: وأي فتنة هذه؟ إنما هي أميال أزيدها، قال: أي فتنة أعظم من أن ترى أنك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله ﷺ إني سمعت الله يقول: «فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم» [النور: ٦٣].

• وقال ابن الماجشون^(٢): سمعت مالكا يقول: (من ابتدع بدعة في الإسلام يراها حسنة، فقد زعم أن محمداً خان الرسالة؛ لأن الله تعالى يقول: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» المائدة: ٣ فما لم يكن يومئذ ديناً، فلا يكون اليوم ديناً)^(٣).

• وفي لفظ آخر له، قال مالك: (التشويب ضلال ومن أحدث في هذه الأمة شيئاً لم يكن عليه سلفها، فقد زعم أن رسول الله ﷺ خان الرسالة؛ لأن الله يقول:

(١) هو الزبير بن بكار الإمام، أبو عبد الله الدمشقي البصري، قاضي مكة وكان ثقة ولا يثبت إلا من

تكلم فيه كما قال ابن ناصر الدين توفي سنة: ٢٥٦ شذرات الذهب ٣/ ٢٥٢.

(٢) هو أبو مروان عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي مسلم الماجشون دامت عليه الرحمة، في

رسالة فتحة من فتحة توفي سنة ٢١٣ الهجرية، ص ٥٧، ٥٨ ورسالة المذرك ٣/ ١٣٦، ١٤٤.

(٣) الاعتصام للشاطبي ١/ ٤٩.

ليوم أكملت لكم دينكم^(١) فما لم يكن يومئذ ديناً لا يكون اليوم ديناً^(٢).

• وقال: (قبض رسول الله ﷺ وقد تم الأمر واستكمل، فإنما ينبغي أن تتبع آثار رسول الله ﷺ وأصحابه، ولا يتبع الرأي فيه، فإنه متى اتبع الرأي جاء رجل آخر أقوى في الرأي منك فاتبعه، فأنت كلما جاء رجل اتبعته أرى هذا لا يتم)^(٣).

• وقال مطرف^(٤): سمعت مالك بن أنس إذا ذكر عنده الزائغون في الدين يقول: (سن رسول الله ﷺ وولاة الأمور بعده رضي الله عنهم سنناً الأخذ بها اتباع لكتاب الله عز وجل واستكمال لطاعة الله عز وجل، وقوة على دين الله عز وجل، ليس لأحد من الخلق تغييرها، ولا تبديلها، ولا النظر في شيء خالفها، من اهتدى بها فهو مهتد، ومن استنصر بها فهو منصور، ومن تركها اتبع غير سبيل المؤمنين، وولاه الله ما تولى وأصله جهنم وساءت مصيراً)^(٥).

• وعن عبد الله بن وهب قال: قال مالك بن أنس: (لا تعارضوا السنة وسلموا لها). وقال أيضاً: (والتسليم للسنة لا تعارض برأي، ولا تدافع بقياس، وما تأوله منها السلف الصالح تأولناه، وما عملوا به عملناه، وما تركوه تركناه، ويسعنا أن نمسك عما أمسكوا، ونتبعهم فيما بينوا، ونقتدي بهم فيما استنبطوه ورأوه في الحوادث، ولا نخرج عن جماعتهم فيما اختلفوا فيه، أو في تأويله)^(٦).

(١) المرجع السابق ٥٣/٢.

(٢) الحديث المذكور في نسخة عنه من عبد الله بن أبي حمزة، ٢٠١/١٧٦، نسخة من رواية اسحق الحنيني ضعفه وذكره الشاطبي في "الاعتصام" ١٥٥/٢-١٥٦.

(٣) الحديث المذكور في نسخة من عبد الله بن مسعود صحب مالك عشرين سنة، درس على عبد الله بن مسعود في سنة ٢٢٠. لانتفاء ص ٥٨. طبقات الفقهاء ص ١٧٣. رتيب المدارك ١٣٣ ١٣٥.

(٤) الإبانة لابن بطة ٣٥٢/١، والحلية لأبي نعيم ٣٢٤/٦.

(٥) ذكره ابن أبي زيد في "الجامع" ص ١١٧.

• وقال مالك : (وقول الناس : يبدأ يمين النعش هذه بدعة)^(١).

٢ قال الدردير^٢ عند قول الخليل^٣ : (والمعين مبتدع) : (لتخصيصه في حكم الشرع ما لا أصل له ، ولا نص ، ولا إجماع ، وهذه سمة البدعة) وعند قول الخليل : (وقلم ظفره وهو بدعة) : (قبيحة لم يعهد في زمن السلف) وعند قول الخليل : (وكره قراءة عند موته).

٣ قال الدسوقي : (ظاهر السماع الكراهة مطلقاً) وعند قوله : (وكره قراءة بعده ، وعلى قبره) قال الدردير : (لأنه ليس من عمل السلف) وعند قوله : (وقول أستغفروا لها) : (لمخالفة السلف)^(٤).

٤ قال أبو بكر الطرطوشي^٥ : وقال علماؤنا المالكية :

• (التصدي للغزاء بدعة ومكروه...).

• وقال علماؤنا رحمهم الله : (لم يقص في زمان النبي ﷺ ، ولا في زمان أبي بكر ، وعمر حتى ظهرت الفتنة فظهرت القصص)^(٦).

(١) المرجع السابق ص ١٤٤.

٢ قال الدردير العلامة أبو حامد في التلويح لعقبيه بالشيخ الإسلام شيخ الإسلام أبو حامد محمد بن أبي حامد العسيري المالكي الأزهري شهير بالدردير توفي سنة ١٢٠١ هـ في البواقيت الثمينة ١/ ٥٦-٥٧ والشجرة الزكية ص ٣٥٩.

٣ قال الدسوقي حاشية على الشرح الكبير ١/ ٥٦-٥٧ ، قال الدسوقي : (وكره قراءة بعده ، وعلى قبره) قال الدردير : (لأنه ليس من عمل السلف) وعند قوله : (وقول أستغفروا لها) : (لمخالفة السلف)^(٤).

(٤) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ١/ ٦٦٨ و٦٧٠ و٦٧١.

٥ قال الطرطوشي حاشية على الشرح الكبير ١/ ٦٦٨ و٦٧٠ و٦٧١ ، قال الطرطوشي : (وكره قراءة بعده ، وعلى قبره) قال الدردير : (لأنه ليس من عمل السلف) وعند قوله : (وقول أستغفروا لها) : (لمخالفة السلف)^(٦).

(٦) المرجع السابق ص ١١٠.

٥. **رسالة الفريسي** (قال مالك رحمه الله: والسجود عليه أي على الحجر الأسود بدعة)^(١).

٦. **قول محدث الأندلس محمد بن أبي حنيفة** "حبب قال بعد ما نشر قول الإمام مالك، وأقره:

• (فعليناكم بالاتباع لأئمة الهدى المعروفين، فقد قال بعض من مضى: كم من أمر هو اليوم معروف عند كثير من الناس كان منكراً عند من مضى، ومتحجب إليه بما يبغضه إليه، ومتقرب إليه بما يبعده منه. وكل بدعة عليه زينة وبهجة).

٧. **وقال الفاكهاني** "في المولد: (...) ولا ينقل عمله عن أحد من علماء الأمة الذين هم القدوة في الدين المتمسكون بأثار المتقدمين.. ولا فعله الصحابة، ولا التابعون، ولا العلماء المتقدمون... إذ لم يفعل أحد من متقدمي أهل الطاعة الذين هم فقهاء الإسلام وعلماء الأنام وسرج الأزمنة وزين الأمكنة...^(٢).

٨. **وقال أبو عبد الله محمد بن حنبل** (وليلة المولد لم يكن السلف - وهم الصحابة والتابعون لهم - يجتمعون للعبادة... والخير كله في اتباع السلف الصالح الذين اختارهم الله فما فعلوا فعلناه، وما تركوا تركناه)^(٣).

(١) المفهم ٣/٣٧٨.

(٢) **أبو عبد الله محمد بن أبي حنيفة** محدث الأندلس مع تلميذ عبد الله بن محمد بن أبي حنيفة صاحب الموطأ (١٣/٤٤٥). سيرة أعلام النبلاء ٢٨٧. سنة ٢٨٧.

(٣) **أبو عبد الله محمد بن أبي حنيفة** صاحب الموطأ مع تلميذ عبد الله بن محمد بن أبي حنيفة صاحب الموطأ (١٣/٤٤٥). سيرة أعلام النبلاء ٢٨٧. سنة ٢٨٧. معرفة علماء المذهب ١٧٦.

(٤) **المورد** في الكلام على عمل المولد في حديثي السنة طي ص ١٩٠ - ١٩٢.

(٥) **المعيار** العرب ٧/٩٩-١٠١.

المطلب الثالث: حجيتها عند الشافعية. وفيه أربع مسائل:

المسألة الأولى: في تقرير الشافعية قاعدة الترك وهي السنة التركية.

المسألة الثانية: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية.

المسألة الثالثة: استدلالهم بها على المسائل الفقهية.

المسألة الرابعة: حثهم على التمسك بالسنة وتحذيرهم من البدعة.

افتتاحية

(... لكنا نتبع السنة فعلاً، وتركاً). الإمام الشافعي.

(لولا الاستدلال بالسنة، وحكمنا بالظاهر قطعنا من لزمه اسم سرقة، وضربنا مائة جلدة كل من زنى حراً ثيباً). الإمام الشافعي.

(وتركه ﷺ سنة كما أن فعله سنة، فليس لنا أن نسوي بين فعله وتركه، فنأتي من القول في الموضع الذي تركه بنظير ما أتى به في المواضع الذي فعله).

الإمام القسطلاني.

(وكذا ما تركه ﷺ مع قيام المقتضي فيكون تركه سنة، وفعله بدعة مذمومة، وخرج بقولنا مع قيام المقتضي في حياته إخراج اليهود من جزيرة العرب، وجمع المصحف، وما تركه لوجود المانع كالاتتماع للتراويح، فإن المقتضي التام يدخل فيه عدم المانع).

الإمام ابن حجر الهيتمي.

(إذا ترك الرسول شيئاً وجب علينا متابعتة فيه). الإمام ابن السمعاني.

المسألة الأولى: في بيان تقرير الشافعية قاعدة الترك وهي السنة التركية:

١ قال الفقيه ابن حجر الهيتمي رحمه الله^(١): (إخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب، وقتال الترك لما كان مفعولاً بأمره **بهم**^(٢) لم يكن بدعة، وإن لم يفعل في عهده. وقول عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح: «نعمت البدعة هذه»^(٣) أراد البدعة اللغوية وهو ما فعل على غير مثال، كما قال تعالى: **قل ما كنت بدعاً من الرسل** **والأحقاف**: **البحر**، وليست بدعة شرعية، فإن البدعة الشرعية ضلالة كما قال **عليه السلام**، ومن قسمها من العلماء إلى حسن، وغير حسن، فإنما قسم البدعة اللغوية، ومن قال: كل بدعة ضلالة، فمعناه البدعة الشرعية، ألا ترى أن الصحابة رضي الله عنهم، والتابعين لهم بإحسان أنكروا الأذان لغير الصلوات الخمس كالعيدين، وإن لم يكن فيه نهي، وكرهوا استلام الركنين الشاميين، والصلاة عقب السعي بين الصفا والمروة قياساً على الطواف. وكذا ما تركه **بهم** مع قيام المقتضي فيكون تركه سنة، وفعله بدعة مذمومة، وخرج بقولنا مع قيام المقتضي في حياته إخراج اليهود من جزيرة العرب، وجمع المصحف^(٤)، وما تركه لوجود المانع كالاجتماع للتراويح^(٥)، فإن المقتضي التام يدخل فيه عدم المانع^(٦)).

(١) هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي سبكي (١٣٨٢-١٤٥٠هـ).

الشافعي لإمام العلامة البحر نزار بن أبي سنة ٩١٣ شذرات ذهب ١٠ - ٥٤١ - ٥٤٣.

(٢) يشير إلى الحديث الذي أخرجه البخاري في كتاب جريته ثم ادعاه ابن حجر في شرحه.

العرب ٣١٢/٦ رقم ٣١٦١ فتح. ومسلم في كتاب الجهاد ٣١٢/١٢ رقم ٥٦٩.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب صلاة التراويح باب فصل من هم رمضان ٤ - ٢٥٠ - رقم ٢٠١٠.

(٤) حديث جمع المصحف سبق تخريجه.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) اختار أبو الخديشة لابن حجر الهيتمي ص ٦٥٥ في مصطفى الحلبي الضعفة الثانية.

وقال ابن السمعاني : (: إذا ترك الرسول شيئاً وجب علينا متابعتة فيه ألا ترى أنه لما قدم إليه الضب ، فأمسك عنه ، وترك أكله ، فأمسك عنه الصحابة وتركوه إلى أن قال لهم : إني أعافه^(١) وأذن لهم في ذلك لمعني^(٢) .

٢ وقال الزركشي : (القسم السابع : الترك لم يتعرضوا لتركه ﷺ وقد احتج القائلون بعدم دلالة الفعل على الوجوب أنه لو دل عليه لدل الترك على الوجوب وقال ابن السمعاني : إذا ترك الرسول شيئاً وجب علينا متابعتة فيه ألا ترى أنه ﷺ لما قدم إليه الضب ، فأمسك عنه ، وترك أكله ، فأمسك عنه الصحابة وتركوه إلى أن قال لهم : إني أعافه وأذن لهم في ذلك لمعني ، فينبغي أن يكون على الخلاف فيما إذا فعله لمعني زال ، هل يبقى سنة ، ومثاله صلاة التراويح ، فإنه ﷺ تركها خشية الافتراض على الأمة ، وهذا المعنى زال بعده فمن ثم حصل الخلاف في استحبابها^(٣) .

٣ الإمام أبو إسحاق الشيرازي : حيث قال في «اللمع» (وأما السكت ، فهو - أيضاً - ضربان :

أحدهما : أن يرى رسول الله ﷺ ، أو يسمع شيئاً يحتاج فيه إلى البيان ، والوقت وقت الحاجة إليه ولا يوجب فيه حكماً ، فيدل على أن ذلك الفعل لا يتعلق به حق ؛ إذ لو كان مما يتعلق به حكم لبين ؛ لأن الوقت وقت الحاجة ، وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز . . . ومثال هذا الضرب : ما روي أن أعرابياً جاء إلى النبي ﷺ فقال : (جامعت أهلي في نهار رمضان فقال له النبي ﷺ : «أعنت رقبة . . .»^(٤) ولم يوجب على المرأة كفارة ، وهذا يدل على أنه لا كفارة عليها ؛ لأنه سأل عن فعل مشترك ، لا

(١) سبق تخريجه .

(٢) سبق توثيقه .

(٣) البحر المحيط ٢١٤ / ٤ .

(٤) سبق تخريجه .

يتصور انفراده به، والرجل أعرابي لا يعرف، وسكت النبي ﷺ عن بيان حكم المرأة، فدل ذلك على أن لا وجوب عليها).

ثم قال: (ومن جملة ذلك: ما استدل به أصحابنا في أن الخضروات لا زكاة فيها؛ لأنه كان على عهد النبي ﷺ خضروات لا محالة، ولم يوجب فيها زكاة، ولا ذكرها في كتاب الصدقات، كما ذكر المواشي والأثمان والأقوات، فدل سكوته عن وجوب الزكاة فيها على عدم الوجوب؛ لأن ذلك تأخير البيان عن وقت الحاجة، وذلك لا يجوز^(١)).

قلت: المسائل الآتية تفريع على القاعدة التي قعدوها في المسألة الأولى.

المسألة الثانية: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقديّة .

١ - من أمثلتها ما أورده الذهبي^(١) عن المزني^(٢) قال : (إن كان أحد يخرج ما في ضميري وما تعلق به خاطري من أمر التوحيد ، فالشافعي ؛ فصرت إليه وهو في مسجد مصر ، فلما جثوت بين يديه قلت : هجس في ضميري مسألة في التوحيد ، فعلمت أن أحداً لا يعلم علمك فما الذي عندك ؟ فغضب ، ثم قال : أتدري أين أنت ؟ قلت : نعم . قال : هذا الموضع الذي أغرق الله فيه فرعون ، أبلغك أن رسول الله ﷺ أمر بالسؤال عن ذلك ؟ قلت : لا ، قال : هل تكلم فيه الصحابة ؟ قلت : لا ، قال : تدري كم نجماً في السماء ؟ قلت : لا ، قال : فكوكب منها تعرف جنسه ، طلوعه ، أفوله ، ثم خلق ؟ قلت : لا ، قال : فشيء تراه بعينك من الخلق لست تعرفه تتكلم في علم خالقه ؟ ثم سألتني عن مسألة في الوضوء فأخطأت فيها ، ففرعها على أربعة أوجه فلم أصب في شيء منه فقال : شيء تحتاج إليه في اليوم خمس مرات تدع علمه ، وتتكلف علم الخالق إذا هجس في ضميرك ذلك فارجع إلى قول الله تعالى : ﴿ وَالْهَكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ ^(٣) . إن في خلق السموات والأرض ... البقرة : ١٦٥ - ١٦٦ . فاستدل بالمخلوق على الخالق ، ولا تتكلف علم ما لم يبلغه عقلك^(٤) .

(١) هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز بن عبد الله الذهبي أحد أئمة السنة وأحد إمامي أهل السنة ، وقد سار على منهجهم في مسائل العقيدة واستصر لهم ودعا لائتزام طريقهم قال فيه السبكي : شيخنا وأستاذنا ، دام الوجود حفظ ودهب العصر معنى ولفظ وشيخ الجرح والتعديل توفي سنة : ٧٤٨ انظر طبقات الشافعية ٩ / ١٠٠ - ١٠١ .

(٢) هو إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل أبو إبراهيم المزني صاحب الإمام كان عدلاً مجتهداً ، وإمام شافعية في عصره . قال عنه الشافعي : المربي ناصر مذهبي توفي سنة : ٢٦٤ راجع وفيت لأعيان

١ / ٧١ والإعلام ١ / ٣٢٩ .

(٣) سير أعلام النبلاء ١٠ / ٣١ .



٢- ومن ذلك ما قاله ابن سريج بعد أن ذكر عقيدة السلف (. . . ونفسر الذي فسرهُ النبي ﷺ وأصحابه والتابعون والأئمة المرضيون، من السلف المعروفين بالدين والأمانة، ونجمع على ما أجمعوا عليه، ونمسك عما أمسكوا عنه ونسلم الخبر على ظاهره . . .)^(١).

٣- فمن ذلك أن الحليني^(٢) نقل عن بعض أهل العلم النهي عن إلصاق البطن والظهر بجدار قبر النبي ﷺ، وعن مسحه باليد، وأن ذلك من البدع، وأقره الحليني، ودل على صحته بأنه ما كان يتقرب في حياة النبي ﷺ بمسح جدار بيته، ولا بإلصاق البطن والظهر به، مبيناً أنه إنما يطاف بالكعبة، ولا يطاف بقبره ﷺ فلا يمكن أن تمسح الكعبة ولا يمسح جدار القبر^(٣).

٤- ونقل النووي هذا وأقره بقوله: (هذا هو الصواب الذي قاله العلماء وأطبقوا عليه، ولا يغتر بمخالفة كثير من العوام وفعلهم ذلك، فإن الاقتداء والعمل إنما يكون بالأحاديث الصحيحة وأقوال العلماء، ولا يلتفت إلى محدثات العوام وغيرهم وجهالاتهم). ثم قال: (ومن خطر بباله أن المسح باليد ونحوه أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته؛ لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع، وكيف يبتغى الفضل في مخالفة الصواب). قلت: وهذا كلام في غاية النفاسة.

٥- وأكد السيوطي^(٤) أن إلصاق البطن والظهر بجدار قبر النبي ﷺ، وكذا تقبيله ومسحه أمور منهي عنها^(٥).

(١) انظر اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٢٥٩.

(٢) هو الحسين بن حسين بن محمد بن حليم باللام. اشيع لأسمه أبو عبد الله الحسيني حدث عنه والده. وشرح لشيوخه تدويراً شهيراً في سنة ٤٠٣ هـ من كتب شافعية كثيرة ٣٦٠٠٠

(٣) المنهاج في شعب الإيمان ٢/ ٤٥٧.

(٤) هو عبد الرحمن بن الفضل أبي بكر بن محمد بن سابق الدين بن الفجر غفر له من قبل الله

محمد بن يوسف الدين حقييري لأسبغ الإمام لمفسر محدث ألفه لنحو ٩١١

كشف الظنون لحاجي خليفة ١/ ١٩١ الأعلام للزركلي ٣/ ٣٠١-٣٠٢.

(٥) الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع ص ٢٥٩.

٦- وقال العز بن جماعة: (عد بعض العلماء من البدع الانحناء للقبر المقدس عند التسليم، قال: يظن من لا علم له أنه من شعار التعظيم، وأقبح منه تقبيل الأرض للقبر، لم يفعله السلف الصالح، والخير كله في اتباعهم رحمهم الله تعالى ونفعنا بهم، ومن خطر بباله أن تقبيل الأرض أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته؛ لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع وأقوال السلف وعملهم، وليس عجبي ممن جهل ذلك فارتكبه، بل عجبي ممن أفتى بتحسينه مع علمه بقبحه ومخالفته لعمل السلف، واستشهد لذلك بالشعر^(١)).

٧- قول الغزالي^(٢) حيث قال: (. . .) وليس من السنة أن يمس الجدار، ولا أن يقبله، بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام^(٣).

(١) هداية السالك ٣/ ١٣٩٠-١٣٩١.

(٢) هو محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الإمام الحليل، أبو حامد الغزالي حجة الإسلام ومحدث الدين أبي يوسف بها في دار السلام جمع شتت العلوم طبقت الشريعة ٤١٦، ٥٣٦.

(٣) إحياء علوم الدين ١/ ٢٣٢ ط عالم الكتاب.

المسألة الثالثة: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل الفقهية:

١- قال الإمام الشافعي^(١):

• في باب ما نزل عاماً دلت السنة خاصة على أنه يراد به الخاص (وقال الله تعالى: «الرَّابِيةُ وَالزَّابِي فَاحْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ حَلْدَةٍ» [النور: ٢٠]. وقال في الإماء: «فَإِذَا أَحْصَى فَإِنْ آوَى بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ» [النساء: ٢٥] فدل القرآن على أنه إنما أريد بجلد المائة الأحرار دون الإماء فلما رجم رسول الله ﷺ الثيب من الزناة ولم يجلده^(٢) دلت سنة رسول الله ﷺ على أن المراد بجلد المائة من الزناة الحران البكران، وعلى أن المراد بالقطع في السرقة من سرق من حرز، وبلغت سرقة ربع دينار دون غيرهما ممن لزمه اسم سرقة وزنى إلى أن قال الإمام الشافعي رحمه الله: ولولا الاستدلال بالسنة، وحكمنا بالظاهر قطعنا من لزمه اسم سرقة، وضربنا مائة جلدة كل من زنى حراً ثيباً^(٣). قلت: مراده بالسنة السنة التركية كما هو واضح.

• بوب الإمام الشافعي في «الأم» باب لا وضوء مما يطعم أحد ثم ذكر حديث أن النبي ﷺ أكل كتف شاة^(٤)، ولم يتوضأ ثم قال الشافعي: (وبهذا نأخذ، فمن أكل شيئاً مسته النار، أو لم تمسه لم يكن عليه وضوء)^(٥).

(١) هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن أسلاف بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب لإمام، عدله، عصره، ناصر الحديث، فقه منتهى أم عبد الله القرشي ماضي شافعي توفي سنة: ٢٠٤. سير أعلام النبلاء ١/١٠ وما بعده.

(٢) ثبت في حديث رجم النبي ﷺ معمر، وأحمد بن محمد بن أسلم بن ربيع ذكره.

(٣) الرسالة للشافعي ص ٦٧.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) الأم ٩١/٢.

• وفي العيدين قال الشافعي: (ولا أذان إلا للمكتوبة، فإنما لم نعلمه أذن لرسول الله ﷺ...^(١)).

• قال النووي: (وقال الشافعي والأصحاب: لا يؤذن للعيد ولا يقام وبهذا قال: جمهور العلماء من الصحابة، والتابعين، ومن بعدهم، وعليه عمل الناس في الأمصار للأحاديث الصحيحة التي ذكرناها).

٢- قال الشيرازي:

• (ولا يؤذن لهما، ولا يقام لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: شهدت العيد مع رسول الله ﷺ، ومع أبي بكر، وعمر، وعثمان رضي الله عنهم فكلهم صلى قبل الخطبة بغير أذان، ولا إقامة^(٢))^(٣)).

• (ولا يجلد المحصن مع الرجم لما روى أبو هريرة، وزيد بن خالد الجهني^(٤))^(٥)...).

• (وما سوى هذه الأشياء الخمسة لا ينقض الوضوء كدم الفصد، والحجامة، والقيء لما روى أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ احتجم، وصلى ولم يتوضأ^(٦))، ولم يزد على غسل محاجمه^(٧)).

(١) المرجع السابق ٢٢٨/٣.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) المذهب مع المجموع ١٨/٥.

(٤) هو زيد بن حارثة، مذي صحابي مشهور مات بالمدينة وقيل: بالكوفة سنة ثمان وستين أو سبعين وله خمس وثمانون سنة تقريب التهذيب ص ٣٥٣، وانظر الإصابة ٢٧/٣.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) حديث الشفيع في سنن الحرم في كتاب الطهارة ١٦١١، لا يثبت، وقد رُفِضَ في السنن في كتاب الطهارة باب في الوضوء من الخارج من البدن قاله عوف والقيء والحجامة ويحويه ١٥١/١٠ وقد حُدِّثَ رَفَعَهُ ابْنُ أَبِي عُثْمَانَ، وَوَقَّعَهُ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَهُوَ الصَّابِ.

(٧) المذهب مع المجموع ٦٢/٢.

٣- قال الزركشي:

• (القسم السابع: الترك لم يتعرضوا لتركه ﷺ وقد احتج القائلون بعدم دلالة الفعل على الوجوب أنه لو دل عليه لدل الترك على الوجوب وقال ابن السمعاني: إذا ترك الرسول شيئاً وجب علينا متابعتة فيه ألا ترى أنه ﷺ لما قدم إليه الضب، فأمسك عنه، وترك أكله، فأمسك عنه الصحابة وتركوه إلى أن قال لهم: إني أعافه^(١) وأذن لهم في ذلك لمعنى، فينبغي أن يكون على الخلاف فيما إذا فعله لمعنى زال، هل يبقى سنة، ومثاله صلاة التراويح، فإنه ﷺ تركها خشية الافتراض على الأمة، وهذا المعنى زال بعده فمن ثم حصل الخلاف في استحبابها)^(٢).

٤- قال الإمام النووي في «المجموع»:

• (ومذهبنا أنه لا ينتقض الوضوء بشيء من المأكولات سواء مسته النار، وغيره...) ثم ذكر قول الجمهور ثم قال: (واحتج أصحابنا بالأحاديث الصحيحة منها: حديث ابن عباس أن النبي ﷺ أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ^(٣))^(٤). وقال في «شرح مسلم»: (ذكر مسلم رحمه الله في هذا الباب الأحاديث الواردة بالوضوء مما مست النار ثم عقبها بالأحاديث الواردة بترك الوضوء مما مست النار فكانه يشير إلى أن الوضوء منسوخ، وهذه عادة مسلم، وغيره من أئمة الحديث يذكرون الأحاديث التي يرونها منسوخة، ثم يتبعونها بالناسخ، وقد اختلف العلماء في قوله: (توضؤوا مما مست النار)^(٥) فذهب جماهير العلماء من السلف، والخلف إلى أنه لا ينتقض

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق توثيقه.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) المجموع شرح المذهب ٦٥ / ٢.

(٥) سبق تخريجه.

الوضوء بأكل ما مسته النار ممن ذهب إليه أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، وعمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب . . . إلى أن قال : واحتج الجمهور بالأحاديث الواردة بترك الوضوء مما مست النار^(١) ، وقد ذكر مسلم هنا منها جملة ، وباقياها في كتب أئمة الحديث المشهورة . وأجابوا عن حديث الوضوء مما مست النار بجوابين : أحدهما أنه منسوخ بحديث جابر رضي الله عنه قال : كان آخر الأمرين ترك الوضوء مما مست النار وهو حديث صحيح رواه أبو داود ، والنسائي ، وغيرهما من أصحاب السنن بأسانيدهم الصحيحة^(٢) . . . ثم إن هذا الخلاف الذي حكيناه كان في الصدر الأول ثم أجمع العلماء بعد ذلك على أنه لا يجب الوضوء بأكل ما مست النار^(٣) .

• وقال في ترك البسملة : (باب من قال : لا يجهر بالبسملة) ثم ذكر حديث أنس قال : (صليت خلف النبي ﷺ ، وأبي بكر ، وعمر ، عثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ، ولا في آخرها^(٤)) . ثم قال : (استدل بهذا الحديث من لا يرى البسملة من الفاتحة ، ومن يراها منها ويقول : لا يجهر)^(٥) .

• وقال في «المجموع» في صلاة العيدين : (أجمعوا على أنها ليس لها سنة قبلها ، ولا بعدها)^(٦) قلت : مستند الإجماع السنة التركية . وقال : (وقال آخرون تكره الصلاة قبلها ، وبعدها حكاه ابن المنذر عن علي بن أبي طالب ، وابن مسعود ،

(١) انظر هذه الأحاديث فيما مرّ .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) شرح مسلم للنووي ٤ / ٥٧-٥٨ .

(٤) سبق تخريجه .

(٥) المرجع السابق ٤ / ١٤٦ .

(٦) المجموع شرح المذهب ٥ / ١٨ .

وحذيفة، وابن عمر، وجابر بن عبد الله، وعبد الله بن أبي أوفى^(١)، ومسروق، والشعبي، والضحاك بن مزاحم، وسالم بن عبد الله، والزهري، وابن جريج، ومعمر، وأحمد).

• وقال في «شرح مسلم»: (باب ترك الصلاة قبل العيدين وبعدها في المصلى) ثم ذكر حديث ابن عباس: «فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما»^(٢) قال: (واستدل به مالك في أنه يكره الصلاة قبل العيد، وبعدها، وبه قال جماعة من الصحابة والتابعين...)^(٣) ونقل عن الشافعي والجمهور مقررًا.

• وقال: (... فقال الشافعي، والأصحاب لا يؤذن للعيد، ولا يقام، وبهذا قال جمهور العلماء من الصحابة، والتابعين، ومن بعدهم، وعليه عمل الناس في الأمصار للأحاديث الصحيحة التي ذكرناها^(٤))^(٥). قلت: يعني أحاديث السنة التركية. وقال: (فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان، ولا إقامة) قال: وفيه دليل على أنه لا أذان ولا إقامة للعيد وهو إجماع العلماء اليوم، وهو المعروف من فعل النبي ﷺ، والخلفاء الراشدين، ونقل عن بعض السلف فيه خلاف إجماع من قبله ومن بعده^(٦)).

• وقال في «المجموع» في استلام الركنين الشاميين: (وأما الركنان الشاميان، وهما اللذان يليان الحجر، فلا يقبلان، ولا يستلمان عندنا وبه قال الجمهور، وهو

(١) هو عبد الله بن أبي أوفى غنصمة بن حارث بن حارث الأسلمي صحابي شهيد أحد سنة - عمر بعد

النبي ﷺ مات سنة سبع وثمانين وهو آخر من مات بالكوفة من أصحابه تقريب التهذيب ص ٤٩٢

(٢) سبق لحريجه.

(٣) شرح مسلم للنووي ٢٢٧/٦

(٤) سبق تخريجه.

(٥) المجموع ١٩/٥.

(٦) المجموع شرح المذهب ٢٤٩/٦.

مذهب أبي حنيفة، وأحمد. قال القاضي عياض: هو إجماع أئمة الأمصار، والفقهاء قال: وإنما كان خلاف لبعض الصحابة، والتابعين وانقرض الخلاف وأجمعوا على أنهما لا يستلمان^(١).

• وقال «في شرح مسلم»: (باب استحباب الركنتين اليمانيين في الطواف دون الركنتين الآخرين) ثم قال: (وقد أجمعت الأمة على استحباب استلام الركنتين اليمانيين، واتفق الجماهير على أنه لا يمسح الركنتين الآخرين... قال القاضي أبو الطيب: أجمعت أئمة الأمصار، والفقهاء على أنهما لا يستلمان قال: وإنما كان فيه خلاف لبعض الصحابة، والتابعين، وانقرض الخلاف وأجمعوا على أنهما لا يستلمان^(٢)).

• وقال: (باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة) ثم قال في شرح قولها: «كان إحدانا تحيض...»^(٣): (معناه لا يأمرها النبي ﷺ بالقضاء مع علمه بالحيض، وتركها الصلاة في زمنه، ولو كان القضاء واجباً لأمرها به)^(٤).

• وقال: (واختلفوا في جلد الثيب مع الرجم... وقال جماهير العلماء: الواجب الرجم وحده... وحجة الجمهور أن النبي ﷺ اقتصر على رجم الثيب في أحاديث كثيرة منها قصة ماعز، وقصة المرأة الغامدية، وفي قوله: «واغد يا أنيس

(١) المرجع السابق ٨/ ٨٠.

(٢) شرح مسلم للنووي ٩/ ١٩.

(٣) حجة الحديث في كتاب الحيض باب لا تقضي الحائض الصلاة ١/ ٥٠١ برقم: ٣٢١. ومسلم في كتاب الحيض ٤/ ٢٥٠ برقم ١٥٩. وأبو داود في كتاب الطهارة باب في الحائض لا تقضي الصلاة ١/ ٤٤٤ برقم ٢٥٩. والترمذي في كتاب الطهارة باب في الحائض أنها لا تقضي الصلاة ١/ ٢٣٤ - ٢٣٥. والسنن في كتاب الحيض باب سقوط الصلاة عن الحائض ١/ ١٩١. وابن ماجة في كتاب الطهارة باب الحائض لا تقضي الصلاة ١/ ٥٠٠ برقم: ٦٣١.

(٤) شرح مسلم ٤/ ٣٦-٣٧.

إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها»^(١) وقالوا: وحديث الجمع بين الجلد والرجم منسوخ؛ فإنه كان في أول الأمر^(٢).

٥- قال الماوردي^(٣):

• في ذكر أدلتهم على عدم نقض الوضوء بالخارج من غير السيلين: (عن أنس رضي الله عنه قال: احتجم النبي ﷺ فصلى، ولم يتوضأ)^(٤) قال الماوردي: (وهذا نص)^(٥).

• وقال: (فصل وأما المسألة الثانية في أكل ما مست النار فلا ينتقض الوضوء بحال، وبه قال من الصحابة الخلفاء الأربعة، وابن مسعود، وكافة التابعين، وجمهور الفقهاء... ودليلنا ما رواه عطاء بن يسار عن ابن عباس أن النبي ﷺ أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ)^(٦)^(٧).

• وقال: (والدليل على أن الجلد ساقط في رجم الثيب ما رواه الشافعي عن مالك عن نافع أن رسول الله ﷺ رجم يهوديين زنيا^(٨)، ولو جلدهما، لنقل كما نقل رجمهما).

(١) هذه الأحاديث سبق تخريبها.

(٢) شرح مسلم: ٢٧١/١١.

(٣) هو عبي بن محمد بن حبيب الإمام الخليل القدر، الرفيع الشأن أبو الحسن الماوردي صاحب التصنيف الفاتحة توفي سنة: ٤٥٠ نظر طبقات الشافعية الكبرى ٢٣٢/٣.

(٤) سبق تخريبه.

(٥) الحاوي الكبير ١/ ٢٤٧ دار الفكر تحقيق د/ محمود مطرجي.

(٦) سبق تخريبه.

(٧) الحاوي الكبير ١/ ٢٥١.

(٨) أخرجه البخاري في كتاب مناقب باب قول الله تعالى: (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) وإن فرغنا منهم ليكتموا الحق وهم يعلمون) ٦/ ٧٢٩ برقم: ٣٦٣٥، ٦٨٤١، ومستم في كتاب حدود ١١/ ٢٠٧ برقم: ٤٤١٣.

٦ قال الإمام البغوي رحمه الله ^(١) في «شرح السنة» :

• (ترك الوضوء مما مست النار) ثم ذكر حديث ابن عباس : أن رسول الله ﷺ أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ ^(٢) ثم قال : (وهذا حديث متفق على صحته أخرجه محمد بن عبد الله بن يوسف ، ومسلم عن القعنبى كلاهما عن مالك . قال الشيخ الإمام : أكل ما مسته النار لا يوجب الوضوء وهو قول الخلفاء الراشدين ، وأكثر أهل العلم من الصحابة ، والتابعين . . .) ^(٣)

• وقال : (باب افتتاح القراءة بالفاتحة ، وترك الجهر بالبسملة) ثم ذكر أحاديث أنس ثم قال : (قلت : ذهب أكثر أهل العلم من الصحابة ، فمن بعدهم إلى ترك الجهر بالبسملة بل يسرها . . .) ^(٤) .

• وقال : (باب لا أذان ولا إقامة لصلاة العيدين ، وتقديم الصلاة ثم ذكر بسنده حديث جابر بن سمرة قال : صليت مع النبي ﷺ غير مرة ولا مرتين ^(٥) ثم قال : البغوي هذا حديث متفق على صحته أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن أبي الأحوص ، وأخرجاه جميعاً عن جابر بن عبد الله ^(٦) والعمل على هذا عند عامة العلماء من أصحاب النبي ﷺ ، وغيرهم أنه لا أذان ، ولا إقامة لصلاة العيدين ، ولا شيء من النوافل) ^(٧) .

(١) هو الشيخ الإمام ، العلامة القدوة حافظ شيخ الإسلام محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الغراء البغوي الشافعي المفسر ، صاحب التصانيف توفي سنة : ٥١٦ .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) شرح السنة للبغوي ١/ ٣٤٧ .

(٤) المرجع السابق ٣/ ٥٢ .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) سبق تخريجه .

(٧) المرجع السابق ٤/ ٢٩٦ .

- وقال: (الصلاة قبل العيدين وبعدها) ثم ذكر حديث ابن عباس^(١) وقال: (هذا حديث صحيح وقد ذهب بعض أهل العلم أنه لا يصلي قبل العيد، ولا بعدها...) (٢).
- وقال في فوائد حديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني: (... والثيب إذا زنى عليه الرجم ولا يعجل... واختلف أهل العلم في المحصن هل يعجل في الرجم، أم لا... وذهب الأكثرون إلى أنه لا جلد على المحصن مع الرجم روي ذلك عن أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة، وهو قول أكثر التابعين، وعامة الفقهاء... وذهبوا إلى أن الجلد منسوخ فيمن وجب عليه الرجم؛ لأن النبي ﷺ رجم ماعزاً، والغامدية، واليهوديين ولم يعجلوا واحداً منهم وقال: لأنيس الأسلمي فإن اعترفت فارجمها^(٣) ولم يأمرها بالجلد وهذا آخر الأمرين؛ لأن أبا هريرة قد رواه وهو متأخر الإسلام فيكون ناسخاً لما سبق من الجمع بين الجلد والرجم)^(٤).

٧ - قال ابن دقيق العيد^(٥):

- (وأما عدم الأذان، والإقامة لصلاة العيد، فمتفق عليه...) (٦).
- وقال في صدد استنباط فوائد حديث أبي هريرة، وزيد بن خالد الجهني^(٧): (... وقد يستدل به على عدم الجمع بين الجلد، والرجم، فإنه لم يعرفه أنيساً، ولا أمر به)^(٨).

(١) سبق تخريجه .

(٢) المرجع السابق ٣١٥/٤ .

(٣) هذه الأحاديث سبق تخريجها .

(٤) شرح السنة ٢٧٦/١٠ .

(٥) حم محمد بن علي بن وهب بن مضع بن نبي الطاعة العسيري أم المتبحر تقي الدين بن ديس العبد

الشيخ لاهوت شيخ الإسلام حافظ الزهد الشيخ المشهود بمصنفه الحجة عليه السلام

الشرعية . توفي سنة : ٧٠٢ طبقات الشافعية الكبرى ١١٥/٥ .

(٦) إتحاف الأحكام ١٢٩/٢ .

(٧) سبق تخريجه .

(٨) إتحاف الأحكام ١١٢/٤ .

ومن فقهاء الحديث:

١- بوب الإمام البخاري رحمه الله - وفقهه في أبوابه - بقوله:

• (باب من لم يتوضأ من لحم الشاة، والسويق) ثم قال: (وأكل أبو بكر، وعمر، وعثمان رضي الله عنهم، فلم يتوضؤوا) ثم أورد حديث ابن عباس: أن النبي ﷺ أكل كتف شاة، ثم صلى، ولم يتوضأ ثم أورد حديث جعفر بن عمرو بن أمية الضمري أن أباه أخبره أنه رأى رسول الله ﷺ يحتز كتف شاة، فدعي إلى الصلاة، فألقى السكين، فصلى ولم يتوضأ^(١).

• ثم بوب بقوله: باب من مضمض من السويق ولم يتوضأ ثم ذكر الأحاديث^(٢).

• كما بوب بقوله: (باب المشي والركوب إلى العيدين بغير أذان، ولا إقامة) ثم أورد أحاديث منها: خبر عطاء أن ابن عباس أرسل إلى ابن الزبير في أول ما بويع له: (أنه لم يكن يؤذن بالصلاة يوم الفطر . . .) وحديث ابن عباس، وجابر بن عبد الله قالوا: (لم يكن يؤذن يوم الفطر، ولا يوم الأضحى)^(٣).

• ثم بوب بقوله: (باب الصلاة قبل العيد، وبعدها) ثم قال: (وقال أبو المعلى سمعت سعيداً أن ابن عباس كره الصلاة قبل العيد ثم ذكر حديث ابن عباس: أن النبي ﷺ خرج يوم الفطر، فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما ومعه بلال)^(٤).

• وكما بوب بقوله: (باب من يستلم إلا الركنتين اليمانيين) ثم ذكر قصة ابن عباس مع معاوية^(٥).

(١) أحاديث سبق بحرجهم.

(٢) صحيح البخاري مع الفتح ١/ ٣٧٢-٣٧٣.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) سبق تخريجه.

• وكما بوب بقوله: (باب الاقتداء بأفعال النبي ﷺ) روى فيه حديث ابن عمر قال: اتخذ النبي ﷺ خاتماً من ذهب، فاتخذ الناس خواتم ذهب فنبذه، وقال: «إني لن ألبسه أبداً» فنبذ الناس خواتمهم^(١) قال الحافظ: اقتصر على هذا المثال لاشتماله على تأسيسهم به في الفعل والترك.

٢- الإمام مسلم (٢):

• ذكر الأحاديث الواردة بالوضوء مما مست النار ثم عقبها بالأحاديث الواردة بترك الوضوء مما مست النار^(٣) فكانه يشير إلى أن الوضوء منسوخ وهذه عادة مسلم، وغيره من الأئمة قاله النووي.

٣- بوب إمام الأئمة ابن خزيمة رحمه الله^(٤) بقوله:

• (باب ترك الأذان، والإقامة لصلاة العيدين وهذا من الجنس الذي علمت أن لا أذان، ولا إقامة إلا لصلاة الفريضة، وإن صليت غير الفريضة جماعة) ثم استدل بحديث جابر بن سمرة قال: شهدت العيدين مع رسول الله فلم يؤذن، ولم يقم^(٥).

• بوب بقوله: (باب ذكر الخبز الدال على أن خروج الدم من غير مخرج لا يوجب الوضوء) ثم استدل بقصة الأنصاري مع المهاجري^(١). قلت: وجه الاستدلال أن النبي ﷺ لم يأمره بالوضوء وهو السنة التركية.

(١) لحدري في كتاب الاعتصام باب الاقتصاد ، فاعل انبي ١٣ ٢١١ - رجم ١٢٩١ هـ

(٢) هو الإمام الكبير الحافظ المجود الحجة الصادق أبو الحسين مسلم بن حجاج بن مسلم بن عيسى القشيري النيسابوري صاحب " الصحيح ". سير أعلام النبلاء ١٢/ ٥٥٧.

(۳) سبق تخريجها.

(٤) هو محمد بن إسحاق بن حريفة بن المغيرة بن صالح بن بكر الحارثي أحد أجداد أئمة نسطرخ (الأمويين) .
 مام لأئمة أبو بكر السدسي نيسابوري الشافعي صاحب التصانيف توفي سنة ٣١١ هـ .
 الثلاثاء ١٤ / ٣٦٥ .

(۵) سبق تخريجه .

(٦) القصة أخرجه ابن حبان ٣ / ٣٧٥ رقمه ١٠٩٦ قال الأرنؤوط: مسنده ضعيفه عن شجر بن عبيد الله بن عبد الله بن ماجة صحيحه طرفاً منه بصيغة التمریض .

• كما بوب بقوله: (باب ذكر الدليل على أن ترك النبي ﷺ الوضوء مما مست النار، أو غيره ناسخ لوضوئه كان مما مست النار، أو غيره) ثم ذكر حديث أبي هريرة: أنه رأى النبي ﷺ يتوضأ من ثور أقط ثم رآه أكل كتف شاة، ثم صلى، ولم يتوضأ^(١).

• وكما بوب بقوله: (باب الرخصة في ترك غسل اليدين، والمضمضة من أكل اللحم إذ العرب قد تسمي غسل اليدين وضوء) ثم ذكر حديث أم سلمة^(٢) أن النبي ﷺ أكل كتف شاة، ثم صلى ولم يمس ماء^(٣).

كما بوب بقوله: (باب ذكر الدليل على أن الكلام السيئ، والفحش في المنطق لا يوجب الوضوء)، ثم استدلل بحديث أبي هريرة^(٤) ثم قال: قال أبو بكر: فلم يأمر النبي ﷺ الخالف باللات...^(٥).

(١) سبق الحديث.

(٢) هي هند بنت أبي أمية بن معاوية بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومية ثم سمة أم المؤمنين زوجة النبي ﷺ. بعد أبي سمة ستة أربع وفيل: ثلاث وعاشت بعد ذلك ستين سنة مات سنة تسع وميسر وفيل: ستة إحدى وقل: قبل ذلك والأول لأصح تقرّب لتهديت ص ١٣٧٥.

(٣) حرجه أحمد في مسند أم سلمة ٤٤، ١٠١، رقم: ٢٦٥٠٢، والسنائي في المحنبى " في كتاب الطهارة باب ترك الوضوء مما غيرت النار ١٠٧، رقم: ١٨٠ ط المفهرسة تحقيق الشيخ عبد القادر عده، وإن صاحبه في كتاب الطهارة وسنها باب الرخصة في ذلك (في الوضوء مما غيرت النار) ١٩٨/١ برقم: ٤٩١.

(٤) أخرجه أحمد في مسند أبي هريرة ١٣، ٤٤٩ برقم ٨٠٨٧، ولبحاري في كتاب التفسير (باب أمه للاب وعبرني) ٤٧٨/٨ برقم ٤٨٦٠ أظرفه: ٦١٠٧، ٦٣٠١، ٦٦٥٠ وترمذي في كتاب التذرية لأحمد ٩٩/٤ برقم ١٥٤٥، وابن ماجة في كتاب الكفارات باب من حلف كلمة غير الإسلام ٤٨١/٣ برقم: ٢٠٩٨.

(٥) صحيح ابن حبان ٢٤/١ و٢٦ و٢٨.

٤- الإمام ابن حبان رحمه الله^(١):

بواب الإمام ابن حبان الأبواب التالية:

- (باب ذكر الإباحة للمرء ترك الوضوء مما مست النار من لحوم الغنم).
- (باب الإباحة للمرء مما مسته النار من لحوم الغنم).
- (ذكر البيان أن ترك الوضوء من أكل كتف الشاة كان بعد الأمر بالوضوء مما مست النار).
- (ذكر إباحة ترك الوضوء مما مسته النار من الأسواق).
- (ذكر الإباحة للمرء إذا أكل لحماً مسته النار أن يصلي من غير أن يمس ماء بيده ولا فمه).
- (ذكر البيان بأن الأمر مما مست النار منسوخ خلاف لحم الإبل وحدها).
- (باب البيان بأن صلاة العيدين يجب أن تكون بلا أذان، ولا إقامة) ثم ذكر حديث جابر بن سمرة قال: (صليت مع النبي ﷺ العيد غير مرة، ولا مرتين غير أذان، ولا إقامة^(٢)^(٣)).

(١) هو الإمام حجة، الحافظ المحدث، شيخ حراسان، أبو حنيفة محمد بن حبان بن أحمد بن محمد بن حبان.

معاذ بن معاذ بن سعيد توفي سنة: ٣٥٤. سير أعلام النبلاء ٩٢/١٦.

(٢) سبق الحديث.

(٣) صحيح ابن حبان ٣/ ٤٢٧ و ٤٢٨ و ٤٢٩ و ٤٣٠ و ٤٣١. ٥٩/٧.

المسألة الرابعة: حثهم على التمسك بالسنة وتحذيرهم من البدع:

١- من أمثلتها ما أورده الذهبي عن المزني قال: (إن كان أحد يخرج ما في ضميري وما تعلق به خاطري من أمر التوحيد، فالشافعي؛ فصرت إليه وهو في مسجد مصر، فلما جثوت بين يديه قلت: هجس في ضميري مسألة في التوحيد، فعلمت أن أحداً لا يعلم علمك فما الذي عندك؟ فغضب، ثم قال: أتدري أين أنت؟ قلت: نعم. قال: هذا الموضع الذي أغرق الله فيه فرعون، أبلغك أن رسول الله ﷺ أمر بالسؤال عن ذلك؟ قلت: لا، قال: هل تكلم فيه الصحابة؟ قلت: لا^(١). كما سبق في استدلالهم على المسائل العقدية.

٢- فمن ذلك أن الحلبي نقل عن بعض أهل العلم النهي عن إصاق البطن والظهر بجدار قبر النبي ﷺ، وعن مسحه باليد، وأن ذلك من البدع، وأقره الحلبي، ودلل على صحته بأنه ما كان يتقرب في حياة النبي ﷺ بمسح جدار بيته، ولا بإصاق البطن والظهر به، مبيناً أنه إنما يطاف بالكعبة، ولا يطاف بقبره ﷺ فلا يمكن أن تمسح الكعبة ولا يمسح جدار القبر^(٢). كما سبق.

٣- ونقل النووي هذا وأقره بقوله: (هذا هو الصواب الذي قاله العلماء وأطبقوا عليه، ولا يغتر بمخالفة كثير من العوام وفعلهم ذلك، فإن الاقتداء والعمل إنما يكون بالأحاديث الصحيحة وأقوال العلماء، ولا يلتفت إلى محدثات العوام وغيرهم وجهالاتهم) ثم قال: (ومن خطر بباله أن المسح باليد ونحوه أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته؛ لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع، وكيف يبتغى الفضل في مخالفة الصواب). قلت: وهذا كلام في غاية النفاسة.

(١) سير أعلام النبلاء ١٠ / ٣١.

(٢) المنهاج في شعب الإيمان ٢ / ٤٥٧.

٤- وقال العز بن جماعة: (عد بعض العلماء من البدع الانحناء للقبر المقدس عند التسليم، قال: يظن من لا علم له أنه من شعار التعظيم، وأقبح منه تقبيل الأرض للقبر، لم يفعله السلف الصالح، والخير كله في اتباعهم رحمهم الله تعالى ونفعنا بهم، ومن خطر بباله أن تقبيل الأرض أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته؛ لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع وأقوال السلف وعملهم، وليس عجبى ممن جهل ذلك فارتكبه، بل عجبى ممن أفتى بتحسينه مع علمه بقبحه ومخالفته لعمل السلف، واستشهد لذلك بالشعر^(١)).

٥- قول الغزالي حيث قال: (. . .) وليس من السنة أن يمس الجدار، ولا أن يقبله، بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام^(٢).

(١) هداية السالك ٣/ ١٣٩٠-١٣٩١.

(٢) إحياء علوم الدين ١/ ٢٣٢ ط عالم الكتاب.

المطلب الرابع: حجيتها عند الحنابلة:

وفيه أربع مسائل:

المسألة الأولى: في تقرير الحنابلة قاعدة الترك وهي السنة التركية.

المسألة الثانية: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية.

المسألة الثالثة: استدلالهم بها على المسائل الفقهية.

المسألة الرابعة: حثهم على التمسك بالسنة وردهم على المبتدعة.

افتتاحية:

(أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ، والافتداء بهم وترك البدع، وكل بدعة ضلالة).

(فأما ما تركه من جنس العبادات مع أنه لو كان مشروعاً لفعله، أو أذن فيه، ولفعله الخلفاء بعده، والصحاب، فيجب القطع بأن فعله بدعة، وضلالة، ويمتنع القياس في مثله).

(بل يقال: ترك رسول الله ﷺ مع وجود ما يعتقد مقتضياً، وزوال المانع سنة كما أن فعله سنة).

(فإن تركه سنة كما أن فعله سنة فإذا استحبابنا فعل ما تركه كان نظير استحبابنا ترك ما فعله ولا فرق).

(لأن هذا مما انعقدت سبب فعله في عهد النبي ﷺ، فإذا لم يفعله ولم يشرعه كان تركه هو السنة).

(وإذا نقل عن النبي ﷺ أنه ترك كذا، كان أيضاً من السنة الفعلية).

(والافتداء بالنبي ﷺ وأصحابه في ترك غسلهم أولى).

المسألة الأولى: في بيان تقرير الحنابلة قاعدة الترك وهي السنة التركية.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في المولد:

• (. . . وكذلك ما يحدثه بعض الناس، إما مضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام، وإما محبة للنبي ﷺ، وتعظيماً، والله قد يشبههم على هذه المحبة والاجتهاد، لا على البدع من اتخاذ مولد النبي ﷺ عيداً، مع اختلاف الناس في مولده، فإن هذا لم يفعله السلف، مع قيام المقتضي له وعدم المانع منه لو كان خيراً محضاً، أو راجحاً لكان السلف رضي الله عنهم أحق منا، فإنهم كانوا أشد محبة لرسول الله ﷺ، وتعظيماً منا، وهم على الخير أحرص).

• وقال: (بل يقال: ترك رسول الله ﷺ مع وجود ما يعتقد مقتضياً، وزوال المانع سنة كما أن فعله سنة، فليس لأحد أن يزيد في ذلك، بل الزيادة في ذلك كالزيادة في أعداد الصلوات، أو أعداد الركعات، أو صيام الشهر، أو الحج، فإن رجلاً لو أحب أن يصلي الظهر خمس ركعات وقال: هذا زيادة عمل صالح، لم يكن له ذلك فهذا مثال لما حدث مع قيام المقتضي، وزوال المانع لو كان خيراً، فإن كل ما يديه المحدث لهذا من المصلحة، أو يستدل به من الأدلة قد كان ثابتاً على عهد رسول الله ﷺ ومع هذا لم يفعله رسول الله ﷺ فهذا الترك سنة خاصة مقدمة على كل عموم . . .)^(١).

• وقال: (. . . فأما ما تركه من جنس العبادات مع أنه لو كان مشروعاً لفعله، أو أذن فيه، ولفعله الخلفاء بعده، والصحابة، فيجب القطع بأن فعله بدعة، وضلالة، ويمتنع القياس في مثله)^(٢).

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٢/ ١٠٣.

(٢) مجموع الفتاوى ١٧٢/ ٢٦

وقال ابن القيم:

- (لأن هذا مما انعقدت سبب فعله في عهد النبي ﷺ ، فإذا لم يفعله ولم يشرعه كان تركه هو السنة . . .)^(١).

وقال:

- (. . . وأما نقلهم لتركه ، فهو نوعان : وكلاهما سنة . أحدهما : تصريحهم بأنه ترك كذا ، وكذا ولم يفعله ، كقوله في شهاد أحد : " ولم يغسلهم ، ولم يصل عليهم " ^(٢) ، وقوله في صلاة العيدين : " لم يكن أذان ، ولا إقامة ، ولا نداء " ^(٣) ، وقوله في جمعه بين الصلاتين : " ولم يسبح بينهما ، ولا على إثر واحد منهما " ^(٤) ونظائره .

والثاني : عدم نقلهم لما لو فعله لتوفرت همهم ودواعيهم ، أو أكثرهم ، أو واحد منهم على نقله . فحيث لم ينقله واحد منهم البتة ، ولا حدث به في مجمع أبداً علم أنه لم يكن ، وهذا كتركه التلفظ بالنية ، ودعائه دائماً بعد الصبح مستقبل المأمومين ، وهم يؤمنون على دعائه دائماً بعد الصبح ، والعصر ، وفي جميع الصلوات ، وتركه رفع يديه كل يوم في صلاة الصبح بعد رفع رأسه من ركوع الثانية ، وقوله : اللهم أهدنا فيمن هديت يجهر بها ، ويقول المأمومون كلهم آمين ومن الممتنع أن يفعل ذلك ، ولا ينقله ذلك صغير ، ولا كبير ولا رجل ، ولا امرأة البتة وهو مواظب عليه هذه

(١) زاد المعاد ١/ ٤١٢ .

(٢) أخرجه البحري في كتاب الخدرة باب الصلاة على الشهداء ٣/ ٢٤٨ رقم ١٣٤٣ أصرفه في ١٣٤٥ ، ١٣٤٦ ، ١٣٤٧ ، ١٣٤٨ ، ١٣٥٣ ، ١٣٥٧ ، وأبرر دود في كتاب خذرت باب الشهيد يغسل ٨/ ٤٠٨ رقم ٣١١٩ ، وأبرر دود في كتاب الخدرة باب ما جاء في قتلى أحد ٣/ ٣٣٥ رقم ١٠١٦ ، وأبرر دود في كتاب خدرة باب الصلاة على الشهيد ٤/ ٦٢ رقم ١٩٥٥ .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) أخرجه البحري في كتاب تقصير الصلاة باب من يؤد إذا جمع بين المغرب والعشاء ٢/ ٦٧٦ برقم ١١٠٩ .



المواظبة لا يخل به يوماً واحداً. وتركه الاغتسال للمييت بمزدلفة. ومن هنا يعلم أن القول باستحباب ذلك خلاف السنة، فإن تركه سنة كما أن فعله سنة فإذا استحبابنا فعل ما تركه كان نظير استحبابنا ترك ما فعله ولا فرق. فإن قيل: من أين لكم أنه لم يفعله، وعدم النقل لا يستلزم نقل العدم.

فهو سؤال بعيد جداً عن معرفة هديه، وسنته، وما كان عليه، ولو صح هذا لسؤال وقبل، لاستحب لنا مستحب الأذان للتراويح، وقال: من أين لكم أنه لم يفعل؟، واستحب لنا مستحب آخر الغسل لكل صلاة، وقال: من أين لكم أنه لم يفعل؟ واستحب لنا مستحب آخر النداء بعد الأذان للصلاة رحمكم الله ورفع بها صوته، وقال: من أين لكم أنه لم يفعل؟، واستحب لنا آخر لبس السواد والطرح للخطيب، وخروجه بالشاويش يصيح بين يديه، ورفع المؤذنين أصواتهم كلما ذكر اسم الله، واسم رسوله جماعة وفردى، وقال: من أين لكم أنه لم يفعل؟ واستحب لنا آخر صلاة النصف من شعبان، أو ليلة أول جمعة من رجب، وقال: من أين لكم أن إحياءهما لم ينقل؟. وانفتح باب البدعة، وقال: كل من دعا من أين لكم أنه لم ينقل؟. ومن هذا تركه أخذ الزكاة من الخضروات...).

المسألة الثانية: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقديّة:

١ قال الإمام أحمد . في الرد على الجهمية القائلين : بخلق القرآن :

• (. . .) فمما يسأل عنه يقال له : تجد في كتاب الله آية تخبر عن القرآن أنه مخلوق ؟ فلا يجد . فيقال له : فتجد في سنة رسول الله ﷺ أنه قال : إن القرآن مخلوق فلا يجد . . .)^(١) .

• وقال أبو عبد الله في الرد على المرجئة : (. . .) أما ما ذكرت من قول : إنما الإيمان قول ، هذا قول أهل الإرجاء ، قول محدث ، لم يكن عليه سلفنا ، ومن نفتدي به . . .)^(٢) .

• وقال أبو عبد الله في الرد على المرجئة أيضاً : (. . .) فأما من تأوله على ظاهره بلا دلالة من رسول الله ﷺ ، ولا أحد من أصحابه ، فهذا تأويل أهل البدعة . . .)^(٣) .

وقال أبو عبد الله في الرد على المرجئة أيضاً : (. . .) فعليك بالتمسك ، ولا تخدعن عنها بالشبهات ، فإن القوم ليسوا على طريق . . .)^(٤) .

٢- وقال شيخ الإسلام:

• (إن قصد الصلاة، والدعاء عندما يقال : إنه قدم نبي، أو أثر نبي . . من البدع المحدثّة المنكرة في الإسلام لم يشرع ذلك رسول الله ﷺ ، ولا السابقون الأولون، ولا التابعون لهم بإحسان يفعلونه، الشرك وذرائع الإفك)^(٥) .

(١) رد على جهمية والردافة ص ١٠١ . ط ١ در الشات تحقيق صري س سلامة شاهين

(٢) السنة للخلال ٤ / ٢٠ .

(٣) المرجع السابق ٤ / ٢٣ .

(٤) المرجع السابق ٤ / ٢٨ . ط / تحقيق د / عطية الزهراني .

(٥) مجموع الفتاوى ٢٧ / ١٤٥ .

• وقال: (وأما القسم على الله بأحد من خلقه، فهذا لم ينقل عن النبي ﷺ، ولا الصحابة، ولا التابعين، بل النص على تحريمه، فلا يجوز الحلف بغير الله؛ لقوله ﷺ: "من حلف بغير الله، فقد أشرك" ^(١)، وقال: "من كان حالفاً، فليحلف بالله، أو ليصمت" ^(٢) ولا يحل لأحد أن يقسم بال مخلوق البتة) ^(٣).

• وقال: (وتلقين الميت بعد دفنه، قيل: مباح، وقيل: مستحب، وقيل: مكروه، وفعله واثلة ابن الأسقع، وأبو أمامة، والأظهر أنه مكروه؛ لأنه لم يفعله الرسول ﷺ، بل المستحب الدعاء له كما في سنن أبي داود أنه كان إذا مات رجل من أصحاب النبي ﷺ يقوم النبي ﷺ على قبره، فيقول: اسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل ^(٤) ^(٥)).

(١) أخرجه أحمد في مسند عبد الله بن عمر ٢٤٩/١٠، رقم ٦٠١٢، والترمذي في كتاب العتق والائتناب كراهية الحلف بغير الله ٩٣/٤، رقم ١٥٣٥، وحاكم في المستدرک ٢٩٧/٤.

صحيح على شرطهما ووافقه الذهبي.

(٢) أخرجه أحمد في مسند بن عمر ١٩١/٨، رقم ٤٥٩٣، والبخاري في كتاب الشهادات ٢٠٠، رقم ٣٣٩/٥، مسحلف ٢٦٧٩، أطرافه في ٣٨٣٦، ٦١٠٨، ٦٦٤٦، ٦٦٤٨، ومستمع في كتاب الأيمان ١٠٩/١١، رقم: ٤٢٣٥.

(٣) انظر فتاوى الكبرى ٣٧٠/٤، ٣٧١، فعدة حنبلية في التوسل وأوسيته ص ٨٣، ١٥.

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الخيرة ص ١٢٧، الاستعانة عند الغير نسبت في وقت الاصر ف ٩، ٤١.

برقم: ٣٢٠٥، والحاكم في المستدرک ١/٣٥٠ وصححه ووافقه الذهبي.

(٥) مختصر الفتاوى المصرية ص ١٦٨.

المسألة الثالثة: استدلالهم بها على المسائل الفقهية:

١ - احتجاج الإمام أحمد بالسنة التركية:

• قال الأثرم^(١): وسمعت أبا عبد الله يقول: في حديث عبادة إنه أول حد نزل، وإن حديث ماعز بعده وليس فيه الجلد؛ ولأنه حد فيه القتل فلم يجتمع معه كالردة^(٢).

• وقال ابن مفلح^(٣): (ولا يتنفل قبل الصلاة ولا بعدها في موضعها) وهو مكروه نص عليه لقول ابن عباس رضي الله عنهما: خرج النبي ﷺ يوم عيد، فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما^(٤)...^(٥).

٢ - قال ابن قدامة :

• (مسألة قال: بلا أذان، ولا إقامة ولا نعلم في هذا خلافاً ممن يعتد بخلافه، إلا أنه روي عن ابن الزبير أنه أذن، وأقام، وقيل: أول من أذن في العيد ابن زياد وهذا دليل على انعقاد الإجماع قبله على أنه لا يسن أذان ولا إقامة... وقد ثبت أن النبي ﷺ صلى العيد بغير أذان، ولا إقامة، فروى ابن عباس، أن النبي ﷺ صلى العيد بغير أذان، ولا إقامة،

(١) هو أحمد بن محمد بن هاشم نطاشي. ويقال: انكسي الاثرم الإسكافي أبو بكر حسن القدر، حافظ له من مصنفات حسنة لأبي يعنى ١٦٢-١٧٦هـ. وله يقع في تاريخ دمشق.

(٢) المبدع شرح المقنع ٦١/٩.

(٣) هو ابن مفلح بن محمد بن عبد الله بن محمد بن مفلح بن محمد بن مفلح صاحب نفوس في تاريخ دمشق في العهد المملوكي وانتفع به لفصلا - برقي سنة ٨١٤هـ - لاصوة لأمير أهل القرون

التاسع ١٥٢/١.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) المبدع شرح المقنع ٢/ ١٨٩.

وعن جابر مثله متفق عليهما . وقال جابر بن سمرة: صليت مع النبي ﷺ العيد غير مرة، ولا مرتين بلا أذان، ولا إقامة رواه مسلم . وعن عطاء قال: أخبرني جابر أن لا أذان يوم الفطر حين يخرج الإمام، ولا إقامة ولا نداء، ولا شيء^(١) . . .^(٢) .

• وقال: (مسألة قال: ولا يتنفل قبل صلاة العيد ولا بعدها) وجملته: أنه مكروه التنفل قبل صلاة العيد، وبعدها للإمام، والمأموم في موضع الصلاة سواء كان ذلك في المصلى أو في المسجد وهو مذهب ابن عباس، وابن عمر، وروي ذلك عن علي، وابن مسعود، وحذيفة، وبريدة^(٣)، وسلمة بن الأكوع^(٤)، وجابر، وابن أبي أوفى، وقال به شريح، وعبد الله بن مغفل، والشعبي، ومالك، والضحاك، والقاسم، وسالم، ومعمر، وابن جريج، ومسروق . وقال الزهري: لم أسمع أحداً من علمائنا يذكر أن أحداً من سلف هذه الأمة كان يصلي قبل تلك الصلاة، ولا بعدها يعني صلاة العيد . وقال: ما صلى قبل العيد بدري . ونهى عنه أبو مسعود البصري . وروي أن علياً رضي الله عنه رأى قوماً يصلون قبل العيد، فقال: ما كان هذا يفعل على عهد رسول الله ﷺ . . . إلى أن قال: ولنا ما وري عن ابن عباس أن النبي ﷺ خرج يوم الفطر، فصلى ركعتين، لم يصل قبلهما ولا بعدهما متفق عليه . وروي ابن عمر نحوه^(٥)؛ ولأنه إجماع كما ذكرناه عن الزهري، وغيره، ونهى أصحاب رسول الله ﷺ عنه ورووا الحديث، وعملوا به . . .^(٦) .

(١) سبق تخريجهما .

(٢) المغني لابن قدامة ٢٦٧/٣ .

(٣) هو بريدة بن الحاصب قيل: اسمه عامر وبريدة لقب أو سهل لأسمي مسدي اسمه بريدة .

مات سنة ثلاث وستين . تقريب التهذيب ص ١٦٦ .

(٤) هو سلمة بن عمرو بن الأكوع لأسمي أبو مسلمة وأبو ياسر شهيد بعة لرصد .

وسبعين . تقريب التهذيب ص ٤٠١ .

(٥) سبق تخريجه .

(٦) لمعي لابن قدامة ٢٨٠/٣ . والبصر المنع . والإنصاف . و"شرح الكيف" ٣٥١ ٣٦١ .

تخفيف التركي في مسألة كراهة التنفل قبل الصلاة وعدمه . و"كشف القناع" ٥٦٢ .

• وقال الحرقي: " ولا يستلم من الأركان إلا الأسود واليماني " قال ابن قدامة بعد أن ذكر الأقوال: (ولنا قول ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان لا يستلم إلا الحجر، والركن اليماني^(١))، وقال: ما أراه يعني النبي ﷺ لم يستلم الركنين اللذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يتم على قواعد إبراهيم، وما طاف الناس من وراء الحجر إلا لذلك وروي عن ابن عباس أن معاوية طاف، فجعل يستلم الأركان كلها، فقال ابن عباس: لم تستلم هذين الركنين ولم يكن النبي ﷺ يستلمهما؟ فقال معاوية: ليس شيء من البيت مهجوراً فقال ابن عباس: " لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة " الأحزاب ٢٠ فقال معاوية: صدقت^(٢)؛ ولأنهما لم يتما على قواعد إبراهيم، فلم يسن استلامهما كالحائط الذي يلي الحجر^(٣).

• وقال: (والرواية الثانية: يرحم ولا يجلد... لأن جابراً روى أن النبي ﷺ رجم ماعزاً ولم يجلده، ورحم الغامدية ولم يجلدها، وقال: واغديا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها متفق عليه^(٤)) ولم يأمره بجلدها وهذا آخر الأمرين عن النبي ﷺ فوجب تقديمه...^(٥).

• وقال: (ولا يستحب الدفن في تابوت؛ لأنه لم ينقل عن النبي ﷺ، ولا أصحابه)^(٦).

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبقت الفصة.

(٣) المغني: ٥/ ٢٢٥.

(٤) سبقت الأحاديث.

(٥) المغني ١٢/ ٣١٣ وانظر مسألة الرجم وترك الجلد ' تنقيح ' والإصناف ' و الشرح الكبير

٢٢٦/ ٢٣٧-٢٤١.

(٦) المغني ٣/ ٤٣٥.

٣- ابن تيمية :

• قال : (إن قصد الصلاة، والدعاء عندما يقال : إنه قدم نبي، أو أثر نبي . . من البدع المحدثه المنكرة في الإسلام لم يشرع ذلك رسول الله ، ولا السابقون الأولون، ولا التابعون لهم بإحسان يفعلونه، الشرك وذرائع الإفك)^(١).

• وقال : (وأما القسم على الله بأحد من خلقه، فهذا لم ينقل عن النبي ، ولا الصحابة، ولا التابعين، بل النص على تحريمه، فلا يجوز الحلف بغير الله ؛ لقوله ﷺ : " من حلف بغير الله، فقد أشرك " ، وقال : " من كان حالفاً، فليحلف بالله، أو ليصمت " ^(٢) ولا يحل لأحد أن يقسم بال مخلوق البتة)^(٣).

• وقال : (وتلقين الميت بعد دفنه، قيل : مباح، وقيل : مستحب، وقيل : مكروه، وفعله واثلة ابن الأسقع، وأبو أمامة، والأظهر أنه مكروه؛ لأنه لم يفعله الرسول ﷺ، بل المستحب الدعاء له كما في سنن أبي داود أنه كان إذا مات رجل من أصحاب النبي ﷺ يقوم النبي ﷺ على قبره، فيقول : أسألوا له التثبيت فإنه الآن يُسأل)^(٤).

٤- ابن القيم :

• حيث قال : في أثناء مناقشة القائلين بمشروعية السنة القبلية لصلاة الجمعة : (ومنهم من أثبت السنة لها هنا بالقياس على الظهر، وهو أيضاً قياس فاسد؛ فإن السنة ما كان عن النبي ﷺ، من قول، أو فعل، أو سنة الخلفاء الراشدين، وليس في

(١) مجموع الفتاوى ١٤٥ / ٢٧ .

(٢) سبق الحديثان .

(٣) انظر فتاوى الكبرى ٣٧٠ / ٤ و٣٧١ وقده حلبة في النوس والنوسيلة ص ٨٣ - ٨٥ .

(٤) مختصر الفتاوى المصرية ص ١٦٨ .

مسألتنا شيء من ذلك، ولا يجوز إثبات السنن بمثل هذا القياس؛ لأن هذا مما انعقدت سبب فعله في عهد النبي ﷺ، فإذا لم يفعله ولم يشرعه كان تركه هو السنة... (١).

• وقال: (كان ﷺ إذا قام إلى الصلاة قال: الله أكبر ولم يقل شيئاً قبلها، ولا تلفظ بالنية البتة، ولا قال: أصلي لله صلاة كذا مستقبل القبلة أربع ركعات إماماً أو مأموماً، ولا قال: أداء ولا قضاء، ولا فرض الوقت، وهذه عشر بدع لم ينقل عنه أحد قط بإسناد صحيح ولا ضعيف ولا مسند ولا مرسل لفظة واحدة منها البتة، بل ولا عن أحد من أصحابه، ولا استحسنته أحد من التابعين، ولا الأئمة الأربعة... (٢).

• وقال: (وكان إذا انتهى إلى المصلى، أخذ في الصلاة من غير أذان ولا إقامة، ولا قول: الصلاة جامعة. والسنة أن لا يفعل شيء من ذلك) (٣).

٥- قال ابن مفلح:

• (ولا يتنفل قبل الصلاة ولا بعدها في موضعها) وهو مكروه نص عليه لقول ابن عباس رضي الله عنه: خرج النبي ﷺ يوم عيد، فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما (٤)... (٥).

• وقال: (... والثانية: ترجم فقط، قدمه في "المحرر" و"الرعاية" ونقله الأكثر، واختاره الأثرم، والجوزجاني، وابن حامد، وأبو الخطاب، وهو وفاق، وروي عن عمر، وعثمان؛ لأنه عليه السلام رجم ماعزاً، والغامدية، ولم يجلد هما،

(١) زاد المعاد ١/ ٤١٢.

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد ١/ ٢٠١ ط/ ١٤ مؤسسة الرسالة.

(٣) المرجع السابق ١/ ٤٤٢.

(٤) سبق الحديث.

(٥) المبدع شرح المقنع ٢/ ١٨٩.

وقال: واغديا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها ولم يأمره بجلدها^(١)، وكان هذا آخر الأمرين من رسول الله ﷺ قال الأثرم: وسمعت أبا عبد الله يقول: في حديث عبادة إنه أول حد نزل، وإن حديث ما عز بعده وليس فيه الجلد؛ ولأنه حد فيه القتل فلم يجتمع معه كالردة^(٢).

٦ - قال ابن النجار^(٣):

• (وإذا نقل عن النبي ﷺ أنه ترك كذا، كان أيضاً من السنة الفعلية كما ورد أنه لما قدم إليه الضب فأمسك عنه، وترك أكله أمسك الصحابة رضي الله عنهم، وتركوه حتى بين لهم أنه حلال، ولكنه يعافه. ولكن هذا النوع مقيد بتصريح الراوي أنه ترك، أو قيام القرائن عند الراوي الذي يروي عنه أنه ترك)^(٤).

٧- قول الزركشي:

• حيث ذكر في شرحه على مختصر الخرقى عند قول المؤلف: (ولا يتنفل قبل صلاة العيد، ولا بعدها) المصراحة أن النبي ﷺ لم يصل^(٥) ثم قال: (وكلام الخرقى يشمل المسجد، وغيره لكن كلام الخرقى مقيد بصلاة العيد)^(٦).

(١) سبق تخريج الأحاديث.

(٢) المبدع شرح المقنع ٦١/٩.

(٣) هو الإمام محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن علي بن إبراهيم بن رشد الفتوحى تقي الدين أبو بكر بن شهاب الدين الشهير بابن النجار توفي سنة: ٩٧٢. شذرات لذهب ٨ - ٣٩٠.

(٤) الكوكب المنير ١٦٥/٢.

(٥) كما سبق ذكره.

(٦) شرح الزركشي على الخرقى ٢/٢٣٠ ط ١ مكتبة العبيكان.

• وقال: (وأما كون الشهيد لا يغسل، فلما روى جابر رضي الله عنه: وأمر بدفنهم في دمائهم، ولم يغسلوا، ولم يصل عليهم رواه البخاري، والنسائي، والترمذي وصححه^(١))^(٢).

• وقال: (والرواية الثانية هي أشهر الروايتين عن الأثرم، واختارها ابن حامد، ونصرها الجوزجاني، والأثرم في متنهاهما؛ لأن النبي ﷺ رجم ماعزاً، والغامدية، وامرأة من جهينة، ورجلاً وامرأة من اليهود، ولم ينقل مع كثرة الروايات التي يبلغ مجموعها التواتر المعنوي بلا ريب أنه ﷺ جلداهم. وقال: واغدي أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها، ولم يأمر بجلدها^(٣) وهذا يبين أن هذا هو آخر الأمرين من رسول الله ﷺ...)^(٤).

(١) سبق الحديث .

(٢) شرح الزركشي ٢/ ٣٣٩.

(٣) سبقت الأحاديث .

(٤) شرح الزركشي على الخرقى ٦/ ٢٧٢.

المسألة الرابعة: حثهم على التمسك بالسنة، وتحذيرهم من

البدعة:

من ذلك: قول الإمام أحمد:

• (أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ، والافتداء بهم وترك البدع، وكل بدعة ضلالة وترك الخصومات والجلوس مع أصحاب الأهواء)^(١).

• ومنها ما ذكره الخلال^(٢) بسنده عن أبي بكر المروزي^(٣) قال: (سمعت أبا عبد الله وذكر له السنة والجماعة، والسمع والطاعة، فحث على ذلك، وأمر به)^(٤).

• ومنها ما ذكره الخلال بسنده عن أحمد بن أصرم^(٥) قال: وهذا لفظ سليمان قال: (قلت: لأحمد: يصلى خلف المرجى؟ قال: إذا كان داعية فلا يصلى خلفه) وكذلك ذكر عن حرب بن إسماعيل، وأحمد بن محمد الصائغ، وأبي بكر المروزي، وجعفر بن محمد النسائي نحوه^(٦).

(١) شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي ١/ ١٧٦.

(٢) هو أحمد بن محمد بن هرون أبو بكر معروف بالخلال له التصنيف لدائرة، كتب سنة ٣١١هـ. طبقات الحنابلة ٣/ ٢٣-٢٧.

(٣) هو أحمد بن محمد بن الحجاج بن عبد العزيز، أبو بكر مروزي كتب له من مؤلفاته: وهو المتقدم من أصحاب أحمد بن حنبل، وكان يأسر به وينسب إليه سنة ٢٧٥هـ.

طبقات الحنابلة ١/ ١٣٧-١٥١.

(٤) السنة للخلال ١/ ٧٣-٧٤.

(٥) هو أحمد بن أصرم بن خزيمة بن عباد بن عبد الله بن حسان بن عبد الله بن مغفل أبو الحسن بن صاحب رسول الله ﷺ توفي سنة ٢٨٥هـ طبقات الحنابلة: ١/ ٤٨-٤٩.

(٦) السنة للخلال ٤/ ٥١.

- ومنها: ما ذكره أبو يعلى في ترجمة المروزي قال المروزي: (وسئل أحمد عن القرآن بالأحان؟ فقال: بدعة لا تسمع) وقال: (وسمعت أبا عبد الله يقول: من تعاطى الكلام لا يخلو من بدعة)^(١).
- ومنها ما ذكره في "الشرح الكبير" (ويكره الجلوس لها أي للتعزية وذكره أبو الخطاب؛ لأنه محدث)^(٢).

(١) طبقات الحنابلة لأبي يعلى ١/١٣٩، ١٤٩.

(٢) الشرح الكبير ٦/٢٧٢.

المبحث الثالث

حجيتها عند سائر العلماء

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية.

المطلب الثاني: استدلالهم بها على المسائل الفقهية.

المطلب الثالث: حثهم على التمسك بالسنة.

افتتاحية:

(اصبر نفسك على السنة، وقف حيث وقف القوم، وقل بما قالوا، وكف عما كفوا، واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسعك ما وسعهم).

الإمام الأوزاعي.

(نقف على ما وقف عليه القرآن والسنة...).

الإمام الحميدي.

(قف حيث وقف القوم، فإنهم عن علم وقفوا، وببصر نافذ كفوا، وهم على كشفها كانوا أقوى، وبالفضل لو كان فيها أخرى، فلئن قلت: حدث بعدهم، فما أحدثه إلا من خالف هديهم، ورغب عن سنتهم، ولقد وصفوا منه ما يشفي، وتكلموا منه بما يكفي، فما فوقهم محسر، وما دونهم مقصر، لقد قصر عنهم قوم فجفوا، وتجاوزهم آخرون فغلوا، وإنهم فيما بين ذلك لعلى هدى مستقيم).

الإمام عمر بن عبد العزيز.

(هل علمها رسول الله ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، أو لم يعلموها؟ قال: لم يعلموها. قال: فشيء لم يعلمه هؤلاء علمته أنت؟ قال الرجل: فإني أقول: قد علموها. قال: أوسعهم أن لا يتكلموا به، ولا يدعوا الناس إليه، أم لم يسعهم؟ قال: بلى وسعهم. قال: فشيء وسع رسول الله ﷺ وخلفاءه لا يسعك أنت؟ فانتقطع الرجل. فقال الخليفة - وكان حاضراً - لا وسع الله على من لم يسعه ما وسعهم).

الإمام محمد بن عبد الرحمن الأدرمي.



المطلب الأول: استدلالهم بالسنة التركية على المسائل العقدية.

١ قال الإمام الأوزاعي إمام أهل الشام " لما سأله أبو إسحاق :

• (اصبر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم، وقل بما قالوا، وكف عما كفوا، واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسعك ما وسعهم. وقد كان أهل الشام في غفلة من هذه البدعة حتى قذفها إليهم بعض أهل العراق ممن دخل في تلك البدعة (القول بخلق القرآن) بعد ما ردها عليهم فقهاؤهم وعلمائهم فأشربها قلوب طوائف من أهل الشام، واستحلها ألسنتهم، وأصابهم ما أصاب غيرهم من الاختلاف فيه. ولو كان هذا خيراً ما خصصتم به دون أسلافكم؛ فإنه لم يدخر عنهم خير خبيّ لكم دونهم لفضل عندكم وهم أصحاب نبيه ﷺ الذين اختارهم، وبعثه فيهم ووصفهم بما وصفهم به فقال: **مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ** والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً | الفتح: ٢٠ |) (٢).

• وقال (عليك بآثار من سلف وإن رفضك الناس، وإياك وآراء الرجال، وإن زخرفوه لك بالقول)^(٣).

٢ وقال الحميدى^(٤)... وما نطق به القرآن، والحديث مثل: «وقال اليهود

(١) هو عبد الرحيم بن عمرو بن محمد. شجح للإسلام، ومم أهل السنة أبو عمرو لايراعى نوصى
سنة: ١٥١. سير أعلام النبلاء ٧/ ١٠٧-١٣٤.

(٢) شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكافي ١٧٤ / ٢ .

(٣) أخرجه حبيب في "شذوذ أخبار الحديث" من أذهان علماء في "حديق ربيع" وفضله "١١٤/٢" وهو أثر صحيح.

١٤) مرقع عبد الله بن الحسن بن عيسى بن محمد الجليلي من علماء بني حمزة لإمام الخميني رحمه
سبحانهم أبو بكر القرشي لأسرة الحسينية مكّي صاحب المصنف في سنة ٦٢٤ هـ - ٧٠٥
النساء / ١٠ - ٦٢٤.

وما أشبه هذا من القرآن والحديث، لا نزيد فيه، ولا نفسره. نقف على ما وقف عليه القرآن والسنة...^(١).

٣- وقال علي بن المديني:

• (. . .) ونحو هذه الأحاديث مما ذكرناه وما لم نذكره في هذه الأحاديث مما صح وحفظ فإنه يسلم له وإن لم يعلم تفسيره فلا يتكلم فيه ، ولا يجادل فيه ، ولا يتكلم فيه ما لم يبلغ لنا منه ، ولا نفسر الأحاديث إلا على ما جاءت ولا نردها . . .)^(٢) .

٤ - وقال عمر بن عبد العزيز^(٣):

• (قف حيث وقف القوم، فإنهم عن علم وقفوا، وببصر نافذ كفوا وهو على كشفها كانوا أقوى، وبالفضل لو كان فيها أخرى، فلئن قلت: حدث بعدهم، فما أحدثه إلا من خالف هديهم، ورغب عن سنتهم، ولقد وصفوا منه ما يشفي، وتكلموا منه بما يكفي، فما فوقهم محسر، وما دونهم مقصر، لقد قصر عنهم قوم فجفوا، وتجاوزهم آخرون فغلوا، وإنهم فيما بين ذلك لعلی هدى مستقيم)^(٤).

٥ وقال محمد بن عبد الرحمن الأدرمي لرجل تكلم ببدعة ودعا الناس إليها:

• (هل علمها رسول الله ﷺ، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، أو لم

(١) أصول السنة المطبوعة في آخر السنن الحميدي ٥٤٦-٥٤٨.

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٢ / ١٨٥ .

۱- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و
 ۲- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و
 ۳- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و
 ۴- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و
 ۵- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و
 ۶- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و
 ۷- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و
 ۸- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و
 ۹- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و
 ۱۰- هر یک از استادان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و

181

(٤) أوردہ الحافظ ابن الجوزی فی مناقب عمر بن عبد العزیز ص ٨٣.

يعلموها؟ قال: لم يعلموها. قال: فشيء لم يعلمه هؤلاء علمته أنت؟ قال الرجل: فإني أقول: قد علموها. قال: أوسعهم أن لا يتكلموا به، ولا يدعوا الناس إليه، أم لم يسعهم؟ قال: بلى وسعهم. قال: فشيء وسع رسول الله ﷺ وخلفاءه لا يسعك أنت؟ فانقطع الرجل. فقال الخليفة - وكان حاضراً - لا وسع الله على من لم يسعه ما وسعهم^(١).

٦ وقول شريك القاضي أحد الكبار عن عباد بن العوام قال: (قدم علينا شريك بن عبد الله نحو من خمسين سنة: فقلنا له: يا أبا عبد الله إن عندنا قوماً من المعتزلة ينكرون هذه الأحاديث: «إن الله ينزل إلى السماء الدنيا» و«إن أهل الجنة يرون ربهم» فحدثني شريك بنحو من عشرة أحاديث في هذا، ثم قال: أما نحن، فأخذنا ديتنا عن أبناء التابعين عن الصحابة، فهم عمن أخذوا^(٢)).

(١) أخرجها الخطيب البغدادي في "تاريخ بغداد" ٧٥/١٠ والذهبي في "سير أعلام النبلاء" ٣١٣/١١.

(٢) أخرجه عبد الله بن أحمد في السنة ١/٢٧٣، وابن بطة في الإبانة ص ١٩٧، وابن منده في التوحيد ٣/٣٠٦، والدارقطني في الصفات ص ٧٣، والبيهقي في الأسماء والصفات.

المطلب الثاني: استدلالهم بها على المسائل الفقهية:

١- قول الجماهير من السلف، والخلف: لا ينتقض الوضوء بأكل ما مسته النار قال النووي: (وذهب جماهير العلماء من السلف، والخلف إلى أنه لا ينتقض الوضوء أكل ما مسته النار ممن ذهب إليه . . . وذكر عدداً من الصحابة ثم قال: ذهب إليه جماهير التابعين . . . وإسحاق بن راهويه، ويحيى بن يحيى، وأبي ثور وأبي خيثمة رحمهم الله . . . إلى أن قال: ثم إن هذا الخلاف الذي حكيناه كان في الصدر الأول، ثم أجمع العلماء بعد ذلك على أنه لا يجب الوضوء بأكل ما مسته النار^(١) .

وقال الماوردي: (المسألة الثانية: في أكل ما مست النار فلا ينتقض الوضوء بحال وبه قال: . . . وكافة التابعين، وجمهور الفقهاء . . . ودليلنا ما رواه عطاء بن يسار عن ابن عباس أن النبي ﷺ أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ^(٢) . . .)^(٣) قلت: يعني السنة التركية .

٢- قول سعيد بن المسيب^(٤) أن الجنب يجوز أن ينام من غير أن يمس ماء^(٥) .

٣- قول سفيان بن سعيد الثوري^(٦)، وأهل الكوفة ليس في القبلة وضوء .

(١) شرح النووي لمسلم ٤ / ٥٧-٥٨ . وانظر شرح السنة للبغوي ١ / ٣٤٧ .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) الحاوي الكبير ١ / ٢٥١ .

(٤) هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم بن يقظة، الإمام العم، أبو محمد القرشي المخزومي عالم أهل المدينة وسيد التابعين في زمانه توفي سنة: ٩٤ . السير ٤ / ٢١٧-٢٤٦ .

(٥) عارضة الأحوذى ١ / ١٨٢ .

(٦) هو سفيان بن سعيد بن مسروق بن حبيب بن رافع بن عبد الله بن وهب بن أبي عبد الله بن منقذ بن نصر شيخ الإسلام إمام الحفاظ سيد العلماء العاملين في زمانه أبو عبد الله الثوري الكوفي المجتهد توفي سنة: ١٦١ . السير ٧ / ٢٢٩-٢٧٩ .

استدللاً بحديث أن النبي ﷺ قبل بعض نسائه، ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ^(١).

٤ - ٥ - ٦ - قول سفيان الثوري، وابن المبارك^(٢)، وإسحاق^(٣) لا يرون أن يجهر بالبسملة استدلالاً بحديث عبد الله بن مغفل عن أبيه . . . فلم أسمع أحداً منهم يقولها^(٤) كما نقله عنهم الترمذي في جامعه^(٥).

٧ - إجماعهم على أن صلاة العيدين بغير أذان ولا إقامة قال الترمذي: (والعمل عليه عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم).

وقال النووي: (فبدأ بالصلاة بغير أذان، ولا إقامة هذا دليل على أنه لا أذان، ولا إقامة للعيد وهو إجماع العلماء اليوم، وهو المعروف من فعل النبي ﷺ، والخلفاء الراشدين ونقل عن بعض السلف فيه شيء خلاف إجماع من قبله، ومن بعده)^(٦) وقال: (. . . فقال الشافعي، والأصحاب لا يؤذن للعيد، ولا يقام، وبهذا قال جمهور العلماء من الصحابة، والتابعين، ومن بعدهم، وعليه عمل الناس في الأمصار للأحاديث الصحيحة التي ذكرناها)^(٧). وقال ابن قدامة عند قول الخرقي: "مسألة بلا أذان، ولا إقامة": (ولا نعلم في هذا خلافاً ممن يعتد بخلافه، إلا أنه

(١) سبق تخريجه.

(٢) هو عبد الله بن المبارك بن واضح، الإمام شيخ الإسلام عالم زمانه وأمير الأئمة في سنة ٢٠٠ هـ. عنده نسخة خطية مؤلفه البركي ثم المرعي لحافظ البكري أحد لأعلام توفي سنة ١١١٠ هـ. أعلام النبلاء ٨/٣٧٨ - ٤٢١.

(٣) هو الإمام الكبير، شيخ المشافعي، سيد حفاظ أبو يعقوب سفيان بن عيينة بن محمد بن . . . بن عبد الله بن مطر بن عبد الله بن عثمان التميمي ثم حنظلي ثم يونس بن يسير بن . . . ٢٣٨. سير أعلام النبلاء ١١/٣٥٨ - ٣٧٣.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) جامع الترمذي ٢/١٤.

(٦) شرح مسلم ٦/٢٤٩.

(٧) المجموع شرح المذهب ٥/١٨.

روي عن ابن الزبير أنه أذن، وأقام، وقيل: أول من أذن في العيد ابن زياد وهذا دليل على انعقاد الإجماع قبله، على أنه لا أذان، ولا إقامة وبه قال: (...)^(١). وقال البغوي: (...). والعمل على هذا عند عامة أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم أن لا أذان، ولا إقامة لصلاة العيد، ولا لشيء من النوافل^(٢).

٨-١٥ قول شريح^(٣)، والشعبي^(٤)، والضحاك^(٥)، والقاسم^(٦)، وسالم^(٧)، ومعمّر^(٨)، وابن جريج^(٩)، ومسروق^(١٠) عدم مشروعية التنفل قبل صلاة

(١) المغنى ٣/ ٢٦٧.

(٢) شرح السنة ٢٩٧ / ٤ .

(۳) هو المقتد ابن مية شريح بن الحارث بن قيس بن اجهم الكندي قاضي الكوفة ويقال: شريح بن شريح قال له صحبة ولم تصحح بن هو عم أسد في حياة النبي ﷺ وانتقل من اليمن زمن الصديق توفي سنة: ٧٨ عاش ١٢٠ سنة سير أعلام النبلاء ٤/ ١٠٠-١٠٦.

(٢) هو عامر بن شراحيل بن عبد الله الامام، علامة لعصر أبو عمرو الهمداني ثم الشعبي توفي سنة ١٠٥ عن ٧٧ سير أعلام النبلاء ٧/ ٢٩٤ - ٣١٩.

(٢) هو الشيخان بن مراح، القمي، أبو محمد، وقبل: أبو القاسم صاحب التفسير، كان من أوعية العلم وأسس مجد حديثه، وهو صادق في نفسه توفي سنة ١٠٦ هـ أعلام النبلاء ٤/ ٥٩٨ = ٦٠٠.

(٦) هو - حنفية - س - لله - أمي بكر الصديق عبد الله بن أبي قحافة الإمام، القدوة، حافظ، المحمد، عالم، فقيه، له مع سلفه بكرمة أبو محمد وأبو عبد الرحمن القرشي التميمي البكري توفي سنة: ١٠٨ سيرة أعلام النبلاء ٥٣/٥ - ٦٠.

(٧) هـ. هـ. بن عبد الله بن محمد بن حمزة. لأمم الزاهد. احتافظ بمسني المدينة بن عمر وأبو عبد الله القرشي العدوي المدني توفي ١٠٦. سير أعلام النبلاء ٤/ ٤٥٧-٤٦٧.

١٥٤ تقريب التهذيب ص ١٦١ .

١٤٩ هـ المات بن عبد الله بن حريج لإمام علامه حافظ شيخ احمد أبو محمد، وأبو ثوليد
عبد الله الأديني المكنى بـ جندب مصليق أول من دون علم بمكة توفي سنة ١٤٩ سبر أعلام
النلاء ٦ / ٣٢٥ = ٣٣٦.

١٠١) في مسودته من الأحدث من مانت انهمدسي البادعي أو عائشة الكوفي ثقة فقيه عائد محصرم توفي سنة ١٦٣. تقريب التهذيب ص ٩٣٥.

العید، وبعدها قال ابن قدامة بعد ما ذكر مذهب هؤلاء الأئمة: (قال الزهري: لم أسمع أحداً من علمائنا يذكر أن أحداً من سلف هذه الأمة كان يصلي قبل تلك الصلاة، ولا بعدها يعني صلاة العید. وقال: ما صلى قبل العید بدري. ونهى عنه أبو مسعود البدري. وروي أن علياً رضي الله عنه رأى قوماً يتنفلون قبل العید فقال: ما كان هذا يفعل على عهد رسول الله ﷺ إلى أن قال ابن قدامة: ولنا ما روي عن ابن عباس أن النبي ﷺ خرج يوم الفطر فصلى ركعتين، لم يصل قبلهما، ولا بعدهما متفق عليه. وروي ابن عمر نحوه^(١)؛ ولأنه إجماع لما ذكرنا عن الزهري، وغيره ونهى أصحاب رسول الله ﷺ عنه ورووا الحديث، وعملوا به^(٢)).

وقال النووي: (أجمعوا على أنه ليس لها قبلها، ولا بعدها)^(٣) قلت: مستند الإجماع السنة التركية.

١٦- قول جمهور العلماء وهو أن الركنين الشاميين لا يقبلان، ولا يستلمان قال النووي: (... وبه قال جمهور العلماء... قال القاضي عياض: هو إجماع أئمة الأمصار، والفقهاء قال: وإنما كان خلاف لبعض الصحابة، والتابعين، وانقرض الخلاف، وأجمعوا على أنهما لا يستلمان)^(٤).

١٧-٢١- قول النخعي، والزهري^(٥)، والأوزاعي، وأبي ثور، وأصحاب الرأي أن الزاني المحصن يرجم، ولا يجلد؛ لأن جابراً روى أن النبي ﷺ رجم ماعزاً ولم يجلد، ورجم الغامدية ولم يجلد، وقال: واغديا أنيس إلى امرأة هذا فإن

(١) سبق تخريجه.

(٢) المرجع السابق ٣/ ٢٨٠، وانظر إكمال المعلم ٣/ ٣٠٣.

(٣) المجموع ١٨/ ٥.

(٤) المجموع شرح المذهب ٨/ ٨٠.

(٥) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري، إمام العلم، حافظ رمه أبو بكر القرشي الزهري المدني توفي سنة: ١٢٤ سيرة أعلام النبلاء ٥/ ٣٢٦-٣٥٠.

اعترفت فارجمها متفق عليه^(١) ولم يأمره بجلدها وهذا آخر الأمرين عن النبي ﷺ فوجب تقديمه^(٢).

وقال البغوي: (. . .) وذهب الأكثرون إلى أنه لا جلد على المحصن مع الرجم يروى ذلك عن . . . وهو قول أكثر التابعين، وعامة الفقهاء وإليه ذهب سفيان الثوري، وابن المبارك . . . وأصحاب الرأي وذهبوا إلى أن الجلد منسوخ فيمن وجب عليه الرجم؛ لأن النبي ﷺ رجم ماعزاً، والغامدية، واليهوديين، ولم يجلد واحداً منهم وقال لأنيس الأسلمي: (فإن اعترفت فارجمها ولم يأمرها بجلدها وهذا آخر الأمرين لأن أبا هريرة رواه وهو متأخر الإسلام فيكون ناسخاً لما سبق من الجمع بين الجلد والرجم)^(٣).

(١) سبق تخريجه .

(٢) انظر المجموع شرح المذهب ٣١٣/١٢ . وانظر إكمال المعلم للقاضي عياض ٥٠٥/٥

(٣) شرح السنة للبغوي ٢٧٦/١٠ .

٥ - قول أبي قلابة^(١) قال: (لا تجالسوا أهل الأهواء، ولا تجادلوهم، فإني لا آمن أن يغمسوكم في ضلالتهم، ويلبسوا عليكم ما كنتم تعرفون)^(٢) قال أيوب^(٣): (كان والله من الفقهاء ذوي الألباب).

وقال أيضاً: (إن أهل الأهواء أهل ضلالة، ولا أرى مصيرهم إلا إلى النار)^(٤).

٦ - قول أيوب السخيتاني أنه كان يقول: (ما ازداد صاحب بدعة اجتهداً إلا ازداد من الله بعداً)^(٥).

٧ - وكان يسمى أصحاب البدعة خوارج ويقول: (إن الخوارج اختلفوا في الاسم، واجتمعوا على السيف)^(٦).

٨ - قول يحيى بن أبي كثير^(٧) قال: (إذا لقيت صاحب بدعة في طريق، فخذ في طريق آخر)^(٨).

(١) هو عبد الله بن ريسان بن عمرو أو عامر الخرمي أبو قلابة البصري ثقة فاضل كثير الإرسال توفي سنة: ١٠٤ التقريب ص ٥٠٨.

(٢) الحسن لندرمي رقم: ١٠٠، والقدر لفريابي رقم: ٣٦٨، والشرعية للأجري رقم: ١٣٨ و١٠٥٣، والسنة للالكاني ١٤٣/٢ رقم: ٢٤٧ إسناده صحيح.

(٣) هو أيوب بن أبي تميمة ديسان السخيتاني أبو بكر البصري ثقة ثبت حجة من كبار الفقهاء العباد توفي سنة: ١٣١ التقريب ص ١٥٨.

(٤) الحسن لندرمي ٥١١ رقم: ١٠٠، والقدر لفريابي رقم: ٣٦٥، والشرعية للأجري رقم: ١٣٦.

(٥) البدعة والنهي عنها لابن وضاح ص ٢٧.

(٦) القدر لفريابي رقم: ٣٧٥، والشرعية للأجري ٢٥٤٩/٥. والسنة للالكاني ١٤٣/٢ رقم: ٢٩٠ وإسناده صحيح.

(٧) هو يحيى بن أبي كثير الإمام الحافظ أحد الأعلام أبو نصر الطائي مولاهم البجلي، واسم أبيه صالح، وقيل: يسار، وقبل شبوط وكان طلالة للعلم حجة توفي سنة: ١٢٩. سير أعلام النبلاء ٣١-٢٧/٦.

(٨) القدر لفريابي رقم: ٣٧٢، والشرعية للأجري رقم: ١٣٥، والدع لابن وضاح رقم: ٣٧٢، وأبونعيم في الحلية ٦٩/٣، وابن بطة في الإبانة ٤٩٠-٤٩٢.

٩- وعن بعض السلف: (من جلس صاحب بدعة نزعته منه العصمة، ووكل إلى نفسه)^(١).

١٠- قول يحيى بن أبي عمرو الشيباني قال: (كان يقال: يأبى الله لصاحب بدعة بتوبة، وما انتقل صاحب بدعة إلا إلى شر منها)^(٢).

١١- قول أبي العالية^(٣) قال: (تعلموا الإسلام، فإذا تعلمتموه، فلا ترغبوا عنه، وعليكم بالصراط المستقيم، فإنه الإسلام، ولا تحرفوا عيناً ولا شمالاً، وعليكم بسنة نبيكم، وما كان عليه أصحابه من قبل أن يقتلوا صاحبهم، ومن قبل أن يفعلوا الذي فعلوا، فإنا قد قرأنا القرآن من قبل أن يقتلوا صاحبهم، ومن قبل أن يفعلوا الذي فعلوا بخمس عشرة سنة، وإياكم وهذه الأهواء التي تلقي بين الناس العداوة والبغضاء). فحدث الحسن بذلك، فقال: (رحمه الله صدق، ونصح)^(٤).

١٢- قول إبراهيم التيمي يقول: (اللهم اعصمني بدينك، وبسنة نبيك من الاختلاف في الحق، ومن اتباع الهوى، ومن سبل الضلالة، ومن شبهات الأمور، ومن الزيف والخصومات)^(٥).

(١) ابن وضاح في البدع رقم: ١٢٩، واللالكاني في السنة ١/١٣٦، وابن بطة في لانه رقم: ٤٤٢، وأبونعيم ٧/٢٦-٣٣.

(٢) ابن وضاح في البدع رقم: ١٥٢ بسند صحيح.

(٣) هورفيق بن مهران، الإمام لمقرئ الحافظ المقر، أبو العالية الرياحي البصري. أحد لأعلام. كان مولى لامرأة من بني رياح بن يربوع ثم من بني تميم توفي سنة: ٩٣ السير ٤/٢٠٧ ٢١٣

(٤) ابن نصر في السنة رقم: ٢٩. وابن بطة في لإبانة رقم: ١٣٦. وابن وضاح في البدع رقم: ٧٧ واللالكاني في شرح اصول الاعتقاد، والآجري في الشريعة ١/٣٠ ٣١، وأبونعيم في حبة

٢/٢١٨ بسند صحيح

(٥) ذكره ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ٢/١١٧٩.

١٣ - سفيان الثوري حيث قال: (من صغى بسمعه إلى صاحب بدعة، وهو يعلم خرج من عصمة الله، ووكل إلى نفسه). وعنه (من سمع ببدعة فلا يحكيها لجلسائه لا يلقيها في قلوبهم). قال الذهبي معلقاً على كلامه: (أكثر السلف على هذا التحذير، يرون القلوب ضعيفة والشبه خطافة)^(١).

(١) سير أعلام النبلاء ٧ / ٢٦١.

الباب الثاني أثرها

وفيه سبعة فصول:

الفصل الأول: أثرها على العقيدة.

الفصل الثاني: أثرها على العبادات.

الفصل الثالث: أثرها على المعاملات.

الفصل الرابع: أثرها على فقه الأسرة.

الفصل الخامس: أثرها على الجنايات.

الفصل السادس: أثرها على الأزمنة والأمكنة.

الفصل السابع: أثرها على العادات.

مدخل

هذا الباب باب عظيم جداً، ومهم للغاية ؛ لأنه ثمرة البحث ونتيجته .

وأثرها يتمثل في أمرين :

الأمر الأول : الأخذ بها وقد تبين ذلك جلياً في الباب الأول ؛ حيث استدل به العلماء من الصحابة ، وغيرهم على المسائل الأصولية ، والفقهية .

والأمر الثاني : في مخالفتها فجميع البدع التي حدثت في الأمة الإسلامية العقدية منها وغير العقدية بسبب مخالفة أصحابها السنة التركية كما يتضح ذلك جلياً إن شاء الله .

الفصل الأول

أثرها على

العقيدة:

فيما يتعلق بذات

الله



وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: أثرها على توحيد الربوبية.

المبحث الثاني: أثرها على توحيد الألوهية.

المبحث الثالث: أثرها على توحيد الأسماء والصفات.

المبحث الأول أثرها على الربوبية

وفيه مطلبان :

المطلب الأول، في اعتقادهم أن بعض الخلق يعلم الغيب.

المطلب الثاني، في اعتقادهم أن المخلوق يتصرف في الكون.

مدخل

من المعلوم أن أثر السنة التركية على توحيد الربوبية أثر عظيم؛ ذلك أن كثيراً من الفرق خالفوا هذا القسم من أقسام السنة ولم يسعهم ما وسع النبي ﷺ والسلف الصالح من السكوت عن البدع في توحيد الربوبية وهي كثيرة أختار منها مثالين وهما:

المثال الأول: اعتقاد بعض الناس أن الأولياء يعلمون الغيب.

والمثال الثاني: اعتقادهم أنهم يتصرفون في الكون ومن خلال نقل بعض أقوال الفرق يتضح انحرافها في هذا الأصل ثم نرد عليهم ونبين المنهج الصحيح في ذلك إن شاء الله تعالى. ولذلك جعلت لهذا المبحث مطلبين: المطلب الأول: في اعتقادهم أن بعض الخلق يعلم الغيب. والمطلب الثاني: اعتقادهم أن المخلوق يتصرف في الكون.

المطلب الأول: بدعة اعتقاد أن بعض الأولياء يعلمون الغيب:

وسأقتصر على الأقوال الصريحة منها :

فالباطنية زعموا أن أئمتهم وأولياءهم يعلمون ما كان وما يكون ، ومن النقولات في ذلك ما ذكره صاحب "تأويل الدعائم" من أنه (جاء عن أولياء الله من الأخبار عما كان وما يكون من أمر العباد)^(١).

وجاء في كتاب المجالس المؤيدة : (أن الأئمة يعلمون من أمر المبدأ والمعاد ما حجبه الله عن كافة العباد)^(٢).

وروى النعمان القاضي عن المعتز بالله أنه قال : (. . . أفمن أودعه الله علم ما يكون يجهل فضله . . فكيف بمن علمه الله علم ما يكون مما لم يكن بعد)^(٣). وقال المعتز : (إن عندنا علم ما يطلب كقول جده علي : سلوني قبل أن تفقدوني ، فو الذي خلق الحبة وبرأ النسمة لا تسألوني عن علم ما كان وما يكون ، ومن علم ما لا تعلمون إلا أخبرتكم به)^(٤).

فهذه النصوص كما نلاحظ فيها دعوى أن أئمتهم يعلمون ما كان وما يكون من أمر العباد ، وأمر الجن ، أو المعاد .

ومثل ذلك ما نقل عن الرافضة حيث ينسب الكليني إلى جعفر الصادق قوله :

(ورب الكعبة ورب البنية لو كنت بين موسى والخضر لأخبرتكما أنني أعلم

(١) تأويل الدعائم للقاضي النعمان ١ / ١٤٥ .

(٢) المجالس المؤيدة لئمة الله الشيرازي ص ٤٤١ نقلاً عن الإسماعيلية إحسان ظهير ص ٣٧٦ .

(٣) المجالس والمسائرات للقاضي النعمان ٤٠٤ .

(٤) المرجع السابق . تبينه مهم : هذه المقولة لا تصح عن علي رضي الله عنه .

منهما، ولأنبأتهما بما ليس في أيديهما؛ لأن موسى والخضر عليهما السلام أعطيا علم ما كان ويعطيا علم ما يكون، وما هو كائن حتى تقوم الساعة وقد ورثنا من رسول الله ﷺ وراثته^(١).

وينسبون إلى الحسن بن علي رضي الله عنه قوله: (إنا نعلم المكنون، والمخزون، والمكتوم الذي لم يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل غير محمد وذريته)^(٢).

والمقصود أن الرافضة يعتقدون في أئمتهم الاعتقاد المذكور. وهذه الفكرة موجودة لدى غلاة المتصوفة فيبينهم وبين الرافضة أوجه شبه كثيرة من أهمها تقديس الأئمة والأولياء فهذا عبد الكريم الجيلي صاحب كتاب "الإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل" يزعم أنه كشف عن حقائق الأمور على ما هي عليه من الأزل إلى الأبد، وأنه رأى جميع الأنبياء والمرسلين والملائكة...^(٣).

وهذا الشعراني^(٤) في كتاب "الطبقات الكبرى" ينقل عن شيخه الخواص أنه كان يعلم ما يكتب في اللوح المحفوظ ساعة بساعة^(٥).

ومما قاله المتصوفة: (... وينبغي على المريد أن يعتقد في شيخه أنه يرى أحواله كلها كما يرى الأشياء في الزجاج)^(٦). وبعضهم يعتقد في رسول الله ﷺ أنه يعلم

(١) الكافي للكليني ١/ ٢٦٠-٢٦١.

(٢) دلائل الأمة لأبي جعفر الطبري الشيعي ص ٦٧. تنبيه مهم: هذا الكلام كسافه لا يصح عن الحسن.

(٣) الكامل ٢/ ٩٧.

(٤) هو عبد الوهاب بن أحمد بن علي الشعراني ويقال: الشعراوي يكنى بأبي الوهاب صوفي شافعي مصري توفي بالقاهرة من كتبه "الطبقات الكبرى" وسماه لوائح الأنوار في طبقات اخيار نظير شذرات الذهب ٨/ ١٤٩-١٥٠ والأعلام للزركلي ٤/ ١٨٠-١٨١.

(٥) رجع ذلك وأمثاله في الفكر الصوفي لعبد الرحمن عبد الخالق.

(٦) الرماح حزب الرحيم في نهج حزب الرحيم ص ٢٨.

جميع ما في اللوح المحفوظ وزيادة ومن ذلك قول البوصيري^(١):

فإن من جودك الدنيا وضرتها

ومن علومك علم اللوح والقلم^(٢)

وزادت البريلوية زعموا أن علم الغيب سطر من سطور علمه ﷺ، ونهر من بحور علمه بل ذرة منها^(٣). وبعضهم يعتقد أن علمه ﷺ محيط بجميع الكون وأنه يعلم علم جميع علوم المخلوقين فلا يخفى عليه خافية^(٤).

الرد عليهم:

دلت السنة التركية على أن ادعاء علم الغيب - ومنه هذه الدعاوي التي تم عرضها - بدعة محرمة حيث إن النبي ﷺ لم يدع علم الغيب مع قيام المقتضي - وهو معرفة الأمور على حقيقتها ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَاسْتَكْثَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ﴾ [الأعراف: ١٨٠] وانتفاء المانع، إلا ما أطلعه الله تعالى على ما شاء من الغيب قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مَنْ رَسَلَهُ مِنْ إِشَاءٍ﴾ [آل عمران: ١٧٨]، وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحِي إِلَيَّ﴾ [الأنعام: ٥٠]، وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩] وتفسيرها في سورة لقمان:

(١) وهو محمد بن سعيد الدلاحي النصهجي الصوفي انظر ترجمته في الوافي بالوفيات للصفدي ١١٣-١٠٥/٣.

(٢) قصيدة البردة ص ١٠.

(٣) الدولة المكية بالمادة الغيبية للبريلوي ٢٣٠ و ٦٩ و ٧٠. وخالص الاعتقاد له ص ٥٨ و ١٥١، وجاء الحق لأحمد يار ص ٧٦ و ٤٣.

(٤) انظر بالإضافة إلى المصادر السابقة الكلمة العليا لإعلاء علم المصطفى للمراد ابادي ١٤-٥٦. وتسكين الخاطر للكاظمي ص ٥٢.

السنة التركية: مفهومها، حجيتها، أثرها، الأسئلة الواردة عليها

• إن الله عنده علم الساعة وسر العيب ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب عداؤم وتدرى نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خسر • لقمان: ١٣٠، وقال تعالى: لا يجليها لوقتها إلا هو • الاعراف: ١٢٨، وقال تعالى: نفس إنشد العيب لله فاستطرد أنبي معكم من المنتظرين ﴿يونس: ٢٠﴾.

وقال تعالى: • ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم العيب ولا أقول لى ملك • هود: ١٠٣، وقوله تعالى: • ولله عيب السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كله فعنده وتوكل عليه وم ركب عاقل عما تعملون • هود: ١٢٣.

وقال تعالى: • له عيب السموات والأرض أنصر به وأسمع ما لهم من دونه من ولى ولا يسرك فى حكمه أحدا • الكهف: ١٠٠، وقال تعالى: • قل لا يعلم من فى السموات والأرض العيب إلا الله • النمل: ٢٥، وقال تعالى: • قل ما كنت ندعا من الواسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى إلى وما أنا إلا نذير مبين • الأحقاف: ١٠، وقال تعالى: • لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً • الطلاق: ١٠، إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة التي يصعب حصرها.

وهو القائل عليه الصلاة والسلام: (مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله لا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، وما يعلم ما فى غد إلا الله، وما يعلم متى يأتى المطر أحد إلا الله، وما تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله، وما يعلم متى تقوم الساعة إلا الله)^(١). ومن هنا قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: (ومن حدثك أنه يعلم الغيب فقد كذبك والله يقول: • قل لا يعلم من فى السموات والأرض العيب إلا الله • النمل: ٢٥) (٢) وفي لفظ لمسلم قالت: (ومن زعم أن محمداً يعلم ما فى غد فقد أعظم

(١) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد باب (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد) المصحح ١٣/ ٣٧٤

برقم: ٧٣٧٩

(٢) البخاري في كتاب التوحيد في باب قول الله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد) المصحح

١٣/ ٣٧٤ برقم: ٧٣٨٠.

الفرية على الله والله يقول: ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ۚ ﴾^(١).

وقال ﷺ: (ما المسؤول عنها بأعلم من السائل)^(٢) جواباً عن سؤال جبريل عن الساعة أي لا يعلم السائل الذي هو جبريل أفضل الملائكة ولا المسؤول الذي هو محمد ﷺ الذي هو أفضل البشر وقت الساعة.

وقالت أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ سمع خصومة بباب حجرته فخرج إليهم فقال: (إنما أنا بشر، وإنه يأتيني الخصم، ولعل بعضكم أبلغ من بعض فأحسبه أنه صدق فأقضي له بذلك فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من النار فليأخذها، أو فليتركها)^(٣)، وقال ﷺ: (أنا فرطكم على الحوض، وليرفعن رجال منكم ثم ليختلجن دوني فأقول: يا رب أصحابي أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك) وفي لفظ: (ولأقولن: أي رب أصحابي أصحابي فليقالن لي: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك)^(٤) وللحديث ألفاظ أخرى.

بالإضافة إلى ما تقدم من النصوص قص الله علينا من أحوال الأنبياء والرسل وأخبارهم ما يؤكد هذا المعنى ويرسخه، فها هو إبراهيم عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم لم يعلم بأنه يولد له ولد من زوجته سارة إلا بعد أن جاءته الملائكة. وجاءته الملائكة في صورة بشر فلم يعرفهم فذبح لهم عجلاً وقربه إليهم وقال: ألا تأكلون، ولم يعرف مقصدهم حتى أعلموه أنهم ذاهبون لتدمير قري قوم لوط.

(١) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان بالنووي ١٢/٣ برقم: ٤٣٨١.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان ١٠١/١ برقم: ٩٣.

(٣) البخاري في كتاب الأحكام ١٠١/١ برقم: ٦٨١٣، صحيح ١٠١/١ برقم: ٦٨١٣.

في كتاب الأفضية بالنووي ٢٣٢/١٣ برقم: ٤٤٤٨.

(٤) البخاري في كتاب الأحكام ١٠١/١ برقم: ٦٨١٣، صحيح ١٠١/١ برقم: ٦٨١٣.

برقم: ٦٥٨٩، ومسلم في كتاب الفضائل بالنووي ٥٣/١٥ برقم: ٥٩٢٤.

وأما لوط، فإنه ساءته رؤية الملائكة، ولم يعرف حقيقة أمرهم إلا بعد أن أعلموه أنهم جاؤوا لإنجائه وإنجاء أهله.

وكذلك سليمان قال له الهمدد: أحطت بما لم تحط به.

وكذلك قصة يعقوب لم يعلم ما حصل ليوسف ولم يعلم أين هو حتى جاءه

البشير.

بل قال الله تعالى لسيد ولد آدم: ﴿ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك﴾ [ال عمران: ٤٤] وأصابه همّ عظيم وقلق وانشغال بال لما قذف المنافقون عائشة رضي الله عنها ومكث أياماً يستشير أصحابه ولم يعلم حقيقة الأمر حتى أنزل الله عز وجل براءتها، وكذب المنافقين^(١)، إلى غير ذلك من أحوالهم وأخبارهم التي لا تدع للشك مجالاً وتدل على اليقين القطعي^(٢). وأما الاستثناء من قوله تعالى: ﴿إلا من ارتضى من رسول﴾ [الجن: ٢٧] أي إلا من اصطفى من الرسل، أو من ارتضاء منهم لإظهاره على بعض غيبه ليكون ذلك دالاً على نبوته^(٣).

وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية - كما دلت عليها الأدلة الصحيحة الصريحة المتقدمة من الكتاب والسنة - على أن ادعاء علم الغيب بدعة محرمة بل هو شرك؛ لأن علم الغيب من خصائص الرب تبارك وتعالى، وتبين حكم من ادعى علم الغيب:

أولاً: نصوص علماء الحنفية:

١- قول الإمام أبي حنيفة: لقد ذكر الحنفية عن الإمام أبي حنيفة رحمه الله أن

(١) فيه إشارة إلى حديث الإفك أخرجه البخاري في كتاب التفسير باب ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ بالفتح ٣٠٦/٨ برقم: ٤٧٥٠، ومسلم في كتاب التوبة بالنووي ١٧/١٠٣ برقم: ٦٩٥١.

(٢) انظر الدين الخالص ١/٤٢٥ والفكر الصوفي ١٤٥.

(٣) فتح القدير للشوكاني ٥/٣١١ وانظر تفسير القرطبي ١٩/٢٨.

المنصور رأى في منامه صورة ملك الموت فسأله عن مدة عمره فأشار الملك بأصابعه الخمس، فعبر المعبرون عن هذه الرؤيا بخمس سنوات، وخمسة أشهر، وخمسة أيام، فقال الإمام أبي حنيفة: رحمه الله تعالى: هذه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ...﴾ الآية فإن هذه العلوم الخمسة لا يعلمها إلا الله^(١).

٢- قول الإمام محمد بن الحسن الشيباني الإمام الثالث للحنفية على الإطلاق رحمه الله: لقد ذكر الحنفية عن شداد بن حكيم رحمه الله: (أن امرأة بعثت إلى زوجها السحور في رمضان على يدي الخادم فأبطأ الخادم في الرجوع إلى المرأة فاتهمته المرأة فقال شداد بن حكيم: لم يكن بيننا شيء فطال الكلام بين شداد وبين امرأته فقال شداد بن حكيم لامرأته تعلمين الغيب؟ قالت: نعم فكتب شداد إلى محمد بن الحسن، وكان من أصحاب زفر رحمه الله تعالى فأجاب محمد: أن جدد النكاح فإنها كفرت^(٢)).

٣- قول الإمام الطحاوي حيث قال في شرح صلاة النبي ﷺ في مرض موته: (لأن تلك الصلاة كانت صلاة يجهر فيها بالقراءة، ولولا ذلك لما علم النبي ﷺ الموضع الذي انتهى إليه أبو بكر من القراءة، ولا علم من خلف أبي بكر)^(٣).

٤- قول البدر العيناني في شرح المفاتيح حيث قال: (من ادعى أنه يعلم شيئاً من هذه الخمس فقد كفر بالقرآن العظيم)^(٤).

(١) الكشف ٣/ ٢٣٩، والمدارك ٣/ ٣٧، والتفسيرات الأحمدية للملا جيون ص ٦٠٨، والمظهر للبناني ٧/ ٢٦٥، وجواهر القرآن ٢/ ٩١٦، وجواهر التوحيد ص ٣٢، وإزالة الريب ص ٢١٨.
(٢) الجامع الوحيز (البزازية) ٦/ ٣٢٦، والفتاوى الخانية ٣/ ٥٧٦، والجواهر المضية ٢/ ٢٤٧-٢٤٨، وتاج التراجم ٢٩، والطبقات السننية ٤/ ٦٧، وإزالة الريب ص ٤٥٥، وذكره ابن نجيم في "البحر" ١٢/ ٥.

(٣) شرح معاني الآثار ١/ ٤٠٧.

(٤) عمدة القاري ٧/ ٦١ ط دار الفكر.

٥- قول جمع من فقهاء الحنفية: لقد صرح جمع من فقهاء الحنفية وقالوا: (رجل تزوج بغير شهود، وقال: أشهد الله ورسوله والملك قالوا: يكفر؛ لأنه اعتقد أن رسول الله ﷺ، والملك يعلمان الغيب، وهو ﷺ ما كان يعلم الغيب حين كان في الأحياء، فكيف بعد الموت؟^(١)).

٦- قول جمع من فقهاء الحنفية: (رجل قال: أنا أعلم المسروقات قال الشيخ الإمام محمد بن الفضل: هذا القائل ومن صدقه يكون كافراً قيل له: فإن قال هذا القائل: أنا أخبر بإخبار الجن إياي بذلك قال: هو ومن صدقه يكون كافراً بالله لقوله **﴿﴾**: "من أتى كاهناً فصدقه فيما قال فقد كفر بما أنزل على محمد **﴿﴾**" ، لا يعلم الغيب إلا الله ، لا الجن ولا الإنس - يقول الله تعالى في الإخبار عن الجن: **﴿﴾** لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين **﴿﴾** (سبا: ١٠٤) انتهى **﴿﴾** .

٧- قول جمع من فقهاء الحنفية: (من قال: أرواح المشايخ حاضرة تعلم يكفر)^(٤).

٨- قول جماعة من فقهاء الحنفية: (امرأة قالت لزوجها: أتعلم سر الله تعالى؟ قال: نعم. قال الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل رحمه الله تعالى: يكفر الرجل؛ لأن السر والغيب واحد ومن ادعى علم الغيب كان كافراً)^(٥).

(١) لتتوي الحاشية ٥١٦/٣ ص دار حيا، بيروت، والقوى الهندية ٢/٢٢٦، حاشية -
(تبرته) ٣٢٥/٦، ونصاب لأحسب السدي ص ٣٧٨، ونحو الرغ ١٩٤/٣، ١٩٣/٤،
ص دار تكتيب الإسلامي، وحاشية السدي ٤/٣٩٥، ولدر المختار ٣/٢١، ص دار -
(٢) أخرج أحمد في مسنده في حاشية ١٦٤/١٥ رقم ٩٢٩٠، وأبو داود في سننه ١٠٠٠٠،
ص في الكهنة ٣٩٨/١٠ رقم ٣٩٦٦، والتبردي في كتاب الصغير ١٠٠٠٠ ص في -
الحائض ١٤١/١ رقم ١٣٥، وصحح إسناده أحمد شاكر.

(٣) نفاذی احیاء ٣/ ٥٧٦، وجامع الوحید (المدیرية) ٣٢٦، والبحر ٥/ ٣٠،
الإسلامی، ودر المختار ٤/ ٢٤٢ دار الفکر.

(٤) روح المعاني ٦/ ١٢٨-١٢٩ .
(٥) لغتوی احیة ١٣/ ٥٧٦ و طر صفت لاحتساب ص ٣٧٨ ، واجمع و ص ٦ ٣٢٣ ، ٣٢٦ .
و در المختار ٤/ ٢٦٢ ط البانی .

٩- قول ابن الهمام وغيره من كبار الحنفية: (يجوز كونه ﷺ غير عالم ببعض المسائل التي يفرعها الفقهاء والمتكلمون التي لا يخل عدم العلم بها بمعرفة التوحيد ويجوز كونهم «الأنبياء» غير عالمين بلغات كل من بعثوا إليهم، إلا لغة قومهم ويجوز كونهم غير عالمين بجميع مصالح أمور الدنيا، ومفاسدها، والحرف، والصنائع... وكذا علم المغيبات إلا ما أعلمه الله به أحياناً وذكر الحنفية تصريحاً بالتكفير باعتقاد أن النبي ﷺ يعلم الغيب لمعارضته لقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥] (١).

١٠- قول العلامة الخجندي: (وفي محك الطالبين مسطور أن طائفة من الدراويش الجاهلية، والعاميين يقولون: إن المشايخ كل وقت حاضرون، ويقولون: إن الأموات الذين ماتوا حاضرون يكفرون بقولهم المذكور؛ لأن الأموات ليس لهم اطلاع، وعلم بأحوال الحياء هذا في كتاب " زاد المتقين ") (٢).

وقوله الآخر: (اعلم أن اعتقاد علم الغيب للميت، والغائب، واعتقاد علم الغيب لغير الله تعالى شرك وكفر، وأن من دعا غير الله من الأموات، وطلب الحوائج منه، واعتقد أنه يعلم الغيب فقد كفر، وقد اتفق جميع أهل العلم في هذا التكفير، ولا أعلم أحداً من أهل السنة والجماعة على خلافه) (٣).

١١- قول العلامة شكري الألوسي في الرد على أحد القبورية الذين يعتقدون أن النبي ﷺ يعلم جميع المكونات: (قلت له: أترى أن النبي ﷺ كان يعلم عدد الشعرات

(١) المسيرة مع المسامرة لاس أبي شريف مع ليرجها لخاصة بن مطبوعه ص ٢٣٥ ط السعدية في المسيرة

مع المسيرة لمحمد محيي الدين ١٢٩ - ١٣٠، و الترويض الأهرل لبقاري ص ٢٢٥، وأحسن الفتاوى

٣٦/١، ووعبر الفتوى ٨٦/١، وإراده لريب ص ٤٤٨، والامرار المرفوعة ص ٤٣١-٤٣٥

(٢) حكم الله الصمد ص ١١-٤١.

(٣) المرجع السابق ص ٢٥.

التي في لحيتك؟، فقال: لا فقلنا: أفترى أن لحيتك ليست من المكونات فانقطع في ميدان المناظرة قبل أن ينقل فيه قدماً...^(١).

نصوص بعض أئمة المالكية:

١- قول ابن بطال حيث قال: (وهذا يبطل خرص المنجمين في تعاطيهم علم الغيب، فمن ادعى علم ما أخبر الله ورسوله، وأن الله منفرد بعلمه، فقد كذب الله ورسوله، وذلك كفر من قائله)^(٢).

٢- قول الإمام ابن العربي المالكي حيث قال: (مقامات الغيب الخمسة التي لا يعلمها إلا الله لا أمانة عليها ولا علامة عليها إلا ما أخبر به الصادق المجتبي... فكل من قال: إنه ينزل الغيث غداً، فهو كافر أخير عنه بأمارات ادعاها، أو بقول مطلق. ومن قال: إنه يعلم ما في الرحم، فهو كافر، فأما الأمانة على هذا، فتختلف، فمنها كفر، ومنها تجربة، والتجربة منها أن يقول الطبيب: إذا كان الثدي الأيمن مسود الحلمة، فهو ذكر، وإن كان ذلك في الثدي الأيسر، فهو أنثى، وإن كانت المرأة تجد الجنب الأيمن أثقل، فهو ذكر، وإن وجدت الجنب الأثام أثقل، فالولد أنثى، وادعى ذلك عادة، لا واجباً في الخلقة لم نكفره، ولم نفسقه. وأما من ادعى علم الكسب في مستقبل العمر، فهو كافر، أو أخبر عن الكوائن الجمالية، أو المفصلة فيما يكون قبل أن يكون، فلا ريب في كفره أيضاً)^(٣).

وقال: (عند الله تعالى علم الغيب، ويبيده الطرق الموصلة إليه لا يملكها إلا هو فمن شاء اطلاعه عليها أطلعه، ومن شاء حجبه عنها حجبه، فلا يكون ذلك من

(١) غاية الأمانى ٤٩/١.

(٢) شرح البخاري لابن بطال ٦١/٧.

(٣) أحكام القرآن ٧٣٨/٢.

إفاضته إلا إلى رسله بدليل قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مَنْ رُسُلَهُ مِنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٧٤] انتهى كلامه رحمه الله (١).

٣- قول القرطبي المحدث حيث قال: (. . . فمن ادعى علم شيء من هذه الأمور، كان في دعواه كاذباً إلا أن يسند ذلك إلى رسول بطريق تفيد العلم القطعي، ووجود ذلك متعذر بل ممتنع. وأما ظن الغيب فلم يتعرض شيء من النصوص لتفيه، ولا إثباته، فقد يجوز أن يظن المنجم، أو صاحب خط الرمل، أو نحو هذا شيئاً مما يقع في المستقبل فيقع على ما ظنه، فيكون ذلك ظناً صادقاً إذا كان عن موجب عادي يقتضي الظن وليس بعلم فيفهم هذا منه فإنه موضع غلط بسببه رجال، وأكلت به أموال. ثم اعلم أن أخذ الأجرة والجعل على ادعاء علم الغيب، أو ظنه لا يجوز بالإجماع على ما حكاه أبو عمر ابن عبد البر (٢).

٤- قول الإمام القرطبي المفسر حيث قال: (فإنه لا يجوز أن ينفي الله سبحانه وتعالى شيئاً عن الخلق، ويثبت لنفسه، ثم يكون له في ذلك شريك، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]، وقوله تعالى: ﴿لَا يُجَلِّيهَا لَوْحَتِهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، فكان هذا كله مما استأثر الله بعلمه، لا يشركه فيه غيره (٣).

٥- قول القاضي عياض حيث قال: (وقوله: ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ﴾ تنبيه على حالة البشرية، وأن البشر لا يعلمون الغيب والبواطن إلا ما يطلعهم الله سبحانه عليه، وأنه منهم، وأنه يجوز عليه في أمور الظاهر باللحون عليهم . . .) (٤).

(١) أحكام القرآن ٧٣٨/٢.

(٢) المفهم ١٥٦/١ ط/ ١ دار ابن كثير.

(٣) تفسير القرطبي عند قوله تعالى: وما يعلم تأويله إلا الله ١٧/٤.

(٤) إكمال المعلم بفوائد مسلم ٥٦١/٥ ط/ ١ دار الوفاء تحقيق د/ يحيى إسماعيل.

٦- قول الباجي حيث قال: (قوله ﷺ: «إنما أنا بشر» على معنى الإقرار على نفسه بصفة البشر من أنه لا يعلم الغيب، ولا يعلم المحق من الخصمين من المبطل. والإخبار بأن حاله في ذلك حال غيره؛ لأنه لا يعلم الغيب إلا ما اطلع عليه بالوحي، ولما كانت الدنيا دار تكليف، وكانت الأحكام تجري على ذلك أجرى في غالب أحكامه في هذا الوجه على أحوال سائر الأحكام، ولذلك لم يقل في مسألة المتلاعنين أنه أعلم بالكاذب منهما وقال: يعلم الله أن أحكما كاذب فهل منكما من تائب^(١)»^(٢)).

٧- قول ابن عبد البر حيث قال في شرح حديث "إنكم تختصمون إلي...^(٣)" : (وفي هذا الفقه من الفقه أن البشر لا يعلمون ما غيب عنهم، وستر من الضمائر وغيرها؛ لأنه ﷺ في هذا الحديث "إنما أنا بشر أي إني من البشر، ولا أدري باطن ما تتحاكمون فيه عندي، وتختصمون فيه إلي، وإنما أقضي بينكم على ظاهر ما تقولون وتدلون به من الحجاج. فإذا كان الأنبياء لا يعلمون ذلك، فغير جائز أن تصح دعوى ذلك لأحد غيرهم من كاهن أو منجم، وإنما يعلم الأنبياء من الغيب ما أعلموا به بوجه من وجوه الوحي)^(٤)).

٨- قول علماء المالكية: قال القرطبي رحمه الله: (والثانية: قال علماؤنا: أضاف سبحانه وتعالى علم الغيب إلى نفسه في غير ما آية في كتابه إلا من اصطفى من عباده، فمن قال: إنه ينزل الغيث غداً وجزم، فهو كافر أخبر عنه بأمانة ادعاها، أم لا).

(١) حرجه البخاري في كتاب الطلاق باب صدق المتلاعنة ٣٦٦٩ رقم ٥٣١١، ٥٣١٢، ٥٣٤٩.

(٢) مسلم في كتاب النعان ٣٦٥٠٠ رقم ٣٧٢٨، وفيه ذكر في كتاب الطلاق باب من يفتي.

(٣) ٣٤١٠ رقم ٣٣٣٦، في كتاب الطلاق باب من يفتي.

برقم: ٣٤٧٥.

(٢) المنتقى شرح الموطأ ٥/ ١٨٢ ط/ ٢ دار الكتاب الإسلامي.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) شرح البرقي الترتيب الفقهي لشيخه بن عبد البر ٣٥٨، ١ ص ١ محمد عفة السلف.

وكذلك من قال : إنه يعلم ما في الرحم ، فهو كافر ، فإن لم يجزم وقال : إن النوء ينزل الله به الماء عادة ، وأنه سبب الماء على ما قدره وسبق في علمه ، لم يكفر إلا أنه يستحب له ألا يتكلم به ، فإن فيه تشبيهاً بكلمة أهل الكفر ، وجهلاً بلطف حكمته ؛ لأنه ينزل متى شاء مرة بنوء كذا ، ومرة دون النوء قال الله تعالى : أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بالكوكب على ما يأتي بيانه في الواقعة). ثم ذكر قول ابن العربي ثم قال : قلت : (ومن هذا الباب أيضاً ما جاء في صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي ﷺ أن النبي ﷺ قال " من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة " والعراف : هو الحازر والمنجم الذي يدعي علم الغيب ، وهي من العرافة وصاحبها عراف ، وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعي معرفتها ، وقد يعتضد بعض أهل هذا الفن في ذلك بالزجر ، والطرق ، والنجوم ، وأسباب معتادة في ذلك وهذا الفن هو العيافة بالياء وكلها ينطبق عليها اسم الكهانة قاله القاضي عياض والكهانة ادعاء علم الغيب . قال أبو عمر ابن عبد البر في كتاب " الكافي " من المكاسب المجتمع على تحريمها : الربا ، ومهور البغايا ، والسحت ، والرشا ، وأخذ الأجرة على النياحة ، والغنا وعلى الكهانة وادعاء علم الغيب وأخبار السماوات ، وعلى الزمر ، واللعب والباطل كله) ، ثم قال : (قال علماؤنا : وقد انقلبت الأحوال في هذه الأزمان بإتيان المنجمين والكهان لاسيما بالديار المصرية فقد شاع في رؤسائهم وأتباعهم وأمرائهم اتخاذ المنجمين ، بل ولقد انخدع كثير من المتسبين للفقهاء والدين فجاءوا إلى هؤلاء الكهنة والعرافين ، فبهرجوا عليهم بالمحال ، واستخرجوا منهم الأموال فحصلوا من أقوالهم على السراب والآل ، ومن أديانهم على الفساد والضلال ، وكل ذلك من الكبائر لقوله ﷺ " لم تقبل له صلاة أربعين يوماً " فكيف بمن اتخذهم ، وأنفق عليهم معتمداً على أقوالهم . . .)^(١).

(١) تفسير القرطبي عند قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعَلِّمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ ٢٨/٤ .

نصوص بعض الأئمة الشافعية:

١- أستهل بقول الإمام الشافعي حيث قال في أثناء استنباط فوائد حديث أم سلمة^(١) (. . .) فمن قضى بتوهم منه على سائله ، أو بشيء يظن أنه خلق به ، أو بغير ما سمع من السائلين ، فخلاص كتاب الله عز وجل وسنة نبيه : قضى ؛ لأن الله عز وجل استأثر بعلم الغيب ، وادعى هذا علمه ؛ لأن رسول الله : قضى بما سمع ، وأخبر أن قد يكون غيبهم غر ظاهرهم لقوله : " فمن قضيت له بشيء ، فلا يأخذه " ، ورسول الله : أولى الناس بعلم هذا الموضوع الذي وضعه الله تعالى به ، وكرامته التي اختصه الله تعالى بها من النبوة ونزول الوحي عليه ، فوكلهم في غيبهم إلى أنفسهم ، وادعى هذا علمه . ومثل هذا قضاؤه لعبد الله بن زمعة بالولد وقوله لسودة : " احتجبي منه "^(٢) عندما رأى شيئاً بيناً فقضى بالظاهر وهو فراش زمعة^(٣) .

٢- قول الحافظ ابن حجر حيث قال : (وفي الآية رد على المنجمين ، وعلى كل من يدعي أنه يطلع على ما سيكون من حياة ، أو موت ، أو غير ذلك ؛ لأنه مكذب للقرآن ، وهم أبعد شيء من الارتضاء مع سلب صفة الرسالة عنهم)^(٤) .

وقال : (ونقل ابن التين عن الداودي قال : قوله في هذا الطريق : من حدثك أن

(١) سبق تخريجه .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده في مسند عائشة ١٠٣/٤٠ برقم : ٢٤٠٨٦ . وانجزي في كتاب الخصومات ب دعوى الوصي لميت ٩٠ ٥ رقم ٢٤٢١ . ومسلم في كتاب الرضا ١٠ ٢١٩ برقم : ٣٥٩٨ . وأبو داود في كتاب النكاح باب الولد للفرش ٣٦٥/٦ برقم : ٢٢٥٦ . ولساني في كتاب لطلاق ب فرش الأمة ١١٠/٦ برقم : ٣٤٨٧ . وابن ماجه في كتاب النكاح ب الولد للفراش وللعاشر الحجر ٤١٦/٣ برقم : ٢٠٠٤ .

(٣) الأم ١٣/١٥ .

(٤) فتح الباري ١٣/٣٧٧ .

محمداً يعلم الغيب ما أظنه محفوظاً، وما أحد يدري أن رسول الله ﷺ كان يعلم من الغيب إلا ما علم) ثم قال ابن حجر: (وما ادعاه من النفي متعقب فإن بعض من لم يرسخ في الإيمان كان يظن ذلك حتى كان يرى أن صحة النبوة تستلزم اطلاع النبي ﷺ على جميع المغيبات)^(١).

٣- قول الإمام النووي حيث قال: (معناه التنبيه على حالة البشرية، وأن البشر لا يعلمون من الغيب وبواطن الأمور شيئاً إلا أن يطلعهم الله على شيء من ذلك، وأنه يجوز عليه في أمور الأحكام ما يجوز عليهم، وأنه إما يحكم بين الناس بالظاهر، والله يتولى السرائر، فيحكم بالبينة واليمين ونحو ذلك، من أحكام الظاهر مع إمكان كونه في الباطن بخلاف ذلك، ولكنه إنما كلف الحكم بالظاهر، ولو شاء الله لأطلعهم على باطن أمر الخصمين، فحكم فيه بيقين نفسه من غير حاجة إلى شهادة أو يمين، ولكنه لما أمر الله أمته باتباعه والافتداء بأقواله، وأحكامه أجرى له حكمهم في عدم الاطلاع على باطن الأمور، ليكون حكم الأمة في ذلك حكمه، فأجرى الله أحكامه على الظاهر الذي يستوي فيه هو، وغيره؛ ليصح الاقتداء به، وتطيب نفوس العباد للانقياد للأحكام الظاهرة من غير نظر إلى الباطن)^(٢) ثم أورد إشكالاً وأجاب عنه.

٤- قول السيوطي حيث نقل كلام النووي السابق وأقره^(٣).

من أقوال الحنابلة:

١- قال شيخ الإسلام ابن تيمية منكرأعلى مدعي علم الغيب: (وقد حدثني بعض الثقات عن هذا الشخص أنه كان يقول: أن النبي ﷺ علم مفاتيح الغيب...) ^(٤).

(١) المرجع السابق ١٣/ ٣٧٧.

(٢) شرح مسلم للنووي.

(٣) تنوير الخواالك ٢/ ١٩٧.

(٤) الرد على البكري ص ٢٠٧.

٢- وقال الشيخ عبد الرحمن بن الحسن رحمه الله : (والمقصود من هذا معرفة أن من يدعي معرفة علم الشيء من المغيبات، فهو إما داخل في اسم الكاهن، أو مشارك له في المعنى فيلحق به، وذلك أن إصابة المخبر ببعض الأمور الغائبة في بعض الأحيان يكون بالكشف، ومنه ما هو من الشياطين، ويكون بالفأل والزجر، والطيرة، والخط في الأرض، والتنجيم، والكهانة، ونحو هذا من علوم الجاهلية. فمن أتاهم فصدقهم بما يقولون لحقه الوعيد، وقد ورث هذه العلوم عنهم أقوام، فادعوا بها علم الغيب الذي استأثر الله بعلمه، وادعوا أنهم أولياء الله، وأن ذلك كرامة، ولا ريب أن من ادعى الولاية استدل بأخباره ببعض المغيبات، فهو من أولياء الشيطان، لا من أولياء الرحمن. . . بل مجرد دعواه علم الغيب كفر، فكيف يكون المدعي بذلك ولياً لله^(١)).

٣- وقال الشيخ صالح الفوزان الفوزان^(٢) في شرح باب ما جاء في الكهان ونحوهم بعد ما ذكر الأحاديث: (المسألة الأولى: بطلان الكهانة ومشتقاتها من العرافة وغير ذلك دعاوي علم الغيب، وأن هذا كله باطل؛ لأن الغيب لا يعلمه إلا الله سبحانه وتعالى، قال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥].

والنبي ﷺ يقول الله عنه: ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ [الأعراف: ٥٠] فالرسول ﷺ لا يعلم الغيب إلا ما علمه الله قال تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ - (٣٦) - إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ

(١) فتح المجيد ص ٣٠٨-٣٠٦.

(٢) هو الشيخ الدكتور العلامة: صالح بن فوزان بن عبد الله بن الفوزان من أهل شلمشبة ثم دعين من قبيلة الدوسر عضو هيئة كبار العلماء وعضو اللجنة الدائمة بالمملكة انظر فتاوى اللجنة الدائمة

بديته ومن حلفه رسدا : [الخن : ٢٠ - ٢١] فقد يطلع الله أنبياءه على شيء من الغيب من أجل إقامة الحجة على الخلق ، وتكون معجزة لهذا الرسول^(١) .

٤ - وقال الشيخ ابن عثيمين^(٢) في شرح حديث أبي هريرة : " من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ " ^(٣) : (وجه ذلك أن ما أنزل على محمد قال الله فيه : قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله ﷻ وهذا من أقوى طرق الحصر ؛ لأن فيه النفي والإثبات ، فالذي يصدق الكاهن في علم الغيب وهو يعلم أنه لا يعلم الغيب إلا الله فهو كافر كفراً أكبر مخرجاً من الملة ، وإن كان جاهلاً ولا يعتقد أن القرآن كذب فكفره كفر دون كفر^(٤) .

وقال صديق حسن خان رحمه الله^(٥) : (فمن اعتقد في نبي ، أو ولي ، أو جني ، أو ملك ، أو إمام ، أو ولد الإمام ، أو شهيد ، أو منجم ، أو رمال . . . أن له مثل هذا العلم ، وهو يعلم الغيب بعلمه ذلك ، فهو مشرك بالله ، وعقيدته هذه من أبطل الباطلات ، وأكذب المكذوبات ، وهو منكر لهذه الآية القرآنية ، أو جاحد لها^(٦) .

(١) إغاثة المستفيد شرح كتاب التوحيد ١ / ٣٧٠

(٢) هو شيخ العلامة أبو عبد الله محمد بن صالح بن عثيمين الهميني التميمي فقيه الأمة عضو هيئة الكبار العلماء انظر مجموع الفتاوى له ١ / ٩ .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) القول المفيد ١ / ٥٣٩ .

(٥) هو السيد الإمام ، وعلامة الهمام صدر العلماء الأعلام وعمدة الكرام المحدثين محيي السنة برفع اندعته السيد صديق حسن خان توفي سنة ١٣٠٧ انظر مقدمة الدين الخالص .

(٦) الدين الخالص ١ / ٤٢٥ - ٤٣٦ .

المطلب الثاني: في اعتقاد البعض أن بعض الخلق يتصرف في الكون:

المثال الثاني، التصرف في الكون:

نماذج من انحراف بعض الفرق في ذلك:

من المعروف عن الباطنية تأليههم لبعض الأشخاص، فالنصيرية مثلاً يؤلهون علي بن أبي طالب رضي الله عنه، والدروز يؤلهون الحاكم بأمره وهكذا، فالباطنية لديهم غلو ظاهر في هذا الجانب، ولعلنا نقتصر هنا على إبراز معتقد النصيرية في ذلك:

وملخصه: يعتقدون أن الله عز وجل يحل في الأشخاص، وأن آخر حلول له كان في علي بن أبي طالب رضي الله عنه، بل ذهبوا إلى ما يشبه عقيدة التثليث عند النصارى؛ إذ إنهم ألفوا ثلاثاً يتكون من علي، ومحمد، وسلمان الفارسي، ويزعمون أن العلاقة بين أطراف هذا الثلاث علاقة إيجاد، فعلي خلق محمداً، ومحمد خلق سلمان، وسلمان خلق الأيتام الخمسة، ويقصدون بهم: المقداد بن الأسود، وأبا ذر الغفاري^(١)، وعثمان بن مظعون، وعبد الله بن رواحة، وقنبر بن كاذان مولى علي، أوكلوا لهؤلاء مسؤوليات معينة في التصرف في الكون، فالمقداد موكل إلى الرعد، والصواعق، والزلازل. وأبو ذر موكل بالرياح، وقبض أرواح البشر، وقنبر موكل بنفخ الأرواح في الأجسام. إذن علي، والأيتام الخمسة يتفردون بتصريف الكون، من الخلق، والموت، والحياة، وغيرها في زعم هؤلاء^(٢).

(١) ذكر الدكتور مصطفى مشهور سنة حديث ابن حنبل عن جابر بن عبد الله بن جابر في تاريخه فيقول: «... قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: ما لي أجد في علي بن أبي طالب رضي الله عنه ما لي أجد في علي بن أبي طالب رضي الله عنه...»

(٢) انظر المسألة المذكورة لسليمانية ص ٢٩ و ٣٠؛ مجموع الفتاوى ١٤٧/٣٥؛ در سنة من تعرف في سنة المسلمين د/ أحمد جلي ص ٣١٦-٣١٨.

وأيضاً يعتقد الرافضة الإمامية في أئمتهم شيئاً من ذلك، فينسبون إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه من رواية جعفر بن محمد^(١) قوله: (انتقل النور إلى غرائزنا، ولمع في أئمتنا، فنحن أنوار السماء، وأنوار الأرض، فبنا النجاة، ومنا مكنون العلم، وإلينا مصير الأمور، وبمهدينا تنقطع الحجج...) (٢).

وينسبون إليه أيضاً قوله: ونحن الذين بنا تمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه، وبنا تمسك الأرض أن تميد بأهلها، وبنا ينزل الغيث، وتشر الرحمة... (٣).

ويقول أحد أئمتهم المعاصرين وهو الخميني: فإن للإمام مقاماً محموداً، ودرجة سامية، وخلافة تكوينية تخضع لولايتها وسيطرتها جميع ذرات هذا الكون... (٤).

أما غلاة المتصوفة، فاعتقادهم في أوليائهم، ودعوى تصرفهم في الكون وشؤون الخلق مشهور معلوم: (فعامتهم يجعلون الولي مساوياً لله عز وجل في جميع صفاته، فهو يخلق ويرزق، ويحيي ويميت، ويتصرف في الكون، ولهم تقسيمات للولاية، فهناك الغوث المتحكم في كل شيء في العالم، والأقطاب الأربعة الذين يسكون الأركان الأربعة في العالم بأمر الغوث، والأبدال السبعة الذين يتحكم كل واحد منهم في قارة من القارات السبع بأمر الغوث، والنجباء، وكل واحد منهم يتصرف في ناحية تتحكم في مصائر الخلق) (٥).

(١) هو جعفر بن محمد بن علي بن الشهيد أبي عبد الله ربحانة الرسول الله ﷺ وسبطه ومحبيه الحسن بن علي بن الفضل بن أبي الحسن بن علي بن أبي طالب الإمام الصادق شيخ أبي هاشم أبو عبد الله القاسمي النهدي البغدادي أحد لاعلام مات قبل الأربع مائة. السير ٦/ ٢٥٥ - ٢٧٠.

(٢) مروج الذهب للمسعودي ١/ ٣٣.

(٣) انظر نشأة الفكر الفلسفي النشار ٢/ ٢٩٧.

(٤) الحكومة الإسلامية للخميني ص ٥٢.

(٥) الفكر الإسلامي عند الحسن بن علي بن فضال ص ٣٨ وانظر بصوص عن المتصوفة في الكتاب نفسه ص ٢٤٢، ٢٤٤، ٢٦٩، ٢٧١.

بل زعم غلاة المتصوفة أن من كرامات أوليائهم أنهم يحيون الموتى، فهذا البدوي تستغيث به امرأة ليحيي ولدها الذي مات فمد سيدي أحمد البدوي يده إليه ودعا له فأحياه الله^(١).

والبدوي يميت من يتعرض له من الأحياء كما فعل مع معارضته في العراق فقد قال لهم: موتوا فوقعوا على الأرض قتلى، ثم قال: قوموا بإذن من يحيي الموتى، ويميت الأحياء فقاموا^(٢).

ومما يدخل تحت دعوى تصرف المخلوقات بشؤون الكون من دون الله ما يدعيه أهل الجاهلية ومن تبعهم من الاعتقادات بأن الأنوار، والنجوم، والكواكب هي التي تنشئ السحاب، وتنزل المطر من دون الله.

وأما اعتقادهم في رسول الله ﷺ بأنه يتصرف في الكون، فحدث ولا حرج وإليك نماذج من نصوصهم:

١- (أن رسول الله ﷺ يقضي كل قسم من الحاجات؛ أن جميع أمور الدنيا والآخرة في اختياره)^(٣).

٢- (ماذا في كفة الله تعالى سوى الوحدة؛ إن كنت تريد شيئاً، فاطلبه من محمد ﷺ)^(٤).

٣- قالوا: (إن محمداً ﷺ هو عين الله تعالى، فالذي كان مستوياً على العرش قد نزل إلى المدينة فصار المصطفى إن الله الذي أرانا حسنه، وجماله قد جاء في صورة

(١) حبر هجر القيسية ص ٤٧ من أسناد الشيخين بن حبان، حبر فقه أحمد مسجى ص ١٠٠

(٢) المرجع السابق.

(٣) بركات الإمداد للبريلوي ٧٠ / ٤.

(٤) سرور القلب لصفدر ص ٣٤، وإمداد المتقين ١٢٦ / ٢.

محمد^(١).

٤- (إن مفاتيح الكون كلها في رسول الله ﷺ، وهو مالك الكل، وإنه النائب الأكبر للقادر وهو الذي يملك كلمة "كن")^(٢).

٥- (كل ما ظهر في العالم فإنما يعطيه سيدنا محمد ﷺ الذي بيده المفاتيح، فلا يخرج من الخزائن الإلهية شيء إلا على يديه، وإنه ﷺ إذا أراد شيئاً لا يكون خلافه، لأنه ليس لأمره صارف في الكون)^(٣).

٦- (فهو ﷺ خزانة السر، وموضع نفوذ الأمر، فلا ينفذ أمر إلا منه، ولا ينقل خير إلا عنه:

لا يأتي من كان ملكاً وسيداً

وآدم بين الماء والطين واقف

إذا رام أمراً لا يكون خلافه

وليس لذلك الأمر في الكون صارف)^(٤).

٧- (إن المسلمين... من أهل السنة والجماعة، وهم جمهور الأمة المحمدية يعتقدون فيه ﷺ أنه يعلم الغيب، ويعطي ويمنع، ويقضي حوائج السائلين، ويفرج كربات المكروبين، وأنه يشفع فيمن يشاء، ويدخل الجنة من يشاء، فهذا من أصح الاعتقادات، وإنكاره من أقبح المنكرات)^(٥).

(١) إمداد المتقين ص ١٢٦.

(٢) الاستمداد على أجيال الارتياح للبريلوي ص ٣٢-٣٣.

(٣) المرجع السابق.

(٤) المواهب اللدنية ٥٦/١ وشرح الزرقاني عليها ٣/١.

(٥) شواهد الحق ص ٢٧٩.

وكيف وهو القائل: (واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف)^(١). والقائل: (اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد)^(٢).

وإليك بعض نصوص العلماء في حكم من اعتقد أن غير الله يتصرف في الكون:

بعض نصوص الحنفية:

١- قال الإمام محمود الألوسي، ٢- وتبعه ابنه نعمان الألوسي، ٣- وحفيده شكري الألوسي، ٤- والشيخ غلام الله الملقب عند الحنفية بشيخ القرآن، ٥- والعلامة الرباطي، ٦- والعلامة الرستمي في قوله تعالى: **وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُدْعَوْنَ لَهُمْ هَبَاطًا** [الخج: ١٣] قالوا: (إشارة إلى ذم الغالين في أولياء الله، حيث يستغيثون بهم في الشدة غافلين عن الله تعالى، وينذرون لهم النذور، والعقلاء منهم يقولون: إنهم وسائلنا إلى الله، ورأيت كثيراً منهم يسجدون على أعتاب حجر قبور الأولياء، ومنهم من يثبت التصرف لهم جميعاً في قبورهم، وإن طولبوا بالدليل قالوا ثبت ذلك بالكشف. . قاتلهم الله ما أجهلهم!، وأكثر افتراءهم! . ومنهم من يزعم أنهم يخرجون من القبور، ويتشكلون بأشكال مختلفة. وعلماءهم يقولون: إنما يظهر أرواحهم مشكلة، وتطوف حيث شاءت، وربما تشكلت بصورة أسد، أو غزلان، أو نحوه. . . كل ذلك باطل لا أصل له في الكتاب، والسنة، وكلام سلف الأمة)^(٣).

(١) أخرجه الترمذي في كتاب صفة القبامة والرفائق والورع باب ٥٩ ح ٥ ٥٧٥ برقم: ٢٥١٦.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة بشرح النووي ٤ ٤١٧ برقم: ١٠٧١ ١٠٧٢. والنسائي في

كتاب التطبيق باب ما يقول في يومه ذلك ١٩٨/٢ برقم: ١٠٦٨.

(٣) روح المعاني ١٧/ ٢١٢-٢١٣. وجلاء العيبين ص ٤٩، ٥٠٣. وعبدية لأمانى ٢/ ٣١٢. وجواهر

لقرآن ٢/ ١٤٨. ونكواكب الندرية ص ٥٩، ٦٠. وتنشيط الأذهان ص ٣٤. كما في جهود عمدة

الحنفية ٢/ ٨٢٤.

وقال العلامة شكري الألوسي: (إن أريد بها «أي المبالغة في التعظيم» المبالغة بحسب ما يراه كل أحد تعظيماً حتى الحج إلى قبره، والسجود له، والطواف به، واعتقاد أنه يعلم الغيب، وأنه يعطي ويمنع، ويملك لمن استغاث به من دون الله الضر والنفع، وأنه يعطي حوائج السائلين، ويفرج كربات المكروبين، وأنه يشفع فيمن شاء، ويدخل الجنة من يشاء، فدعوى المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك، وانسلاخ من جملة الدين)^(١).

٧- وقال العلامة الخجندي^(٢): (إن من أعظم مكاييد الشيطان على بني آدم قديماً وحديثاً إدخال الشرك فيهم في قالب تعظيم الصالحين، وتوقيهرهم بتغيير اسمه بالتوسل، والتشفع، ونحوه، فالمشرك مشرك شاء، أم أبى، والزنى زنى وإن سمي جماعاً، والخمر خمر وإن سمي شراباً... ومن الشرك أن يستغيث بغير الله، أو يدعو غيره... فلا أضل ممن دعا غير الله، وقد ثبت أن سبب كفر أكثر بني آدم، وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين، واتخاذهم شفعاء بدعائهم، وطلب رغبتهم والالتجاء إليهم وهم أموات غافلون عنهم لا يقدرّون، ولا يسمعون لما طلبوه منهم وأرادوه)^(٣).

بعض بصوص المالكية.

وقال ابن عبد البر: في معنى الحديث: (فمعناه على وجهين: أما أحدهما: فإن المعتقد أن النوء هو الموجب لنزول الماء، وهو المنشئ للسحاب دون الله عز وجل، فذلك كافر كفراً صريحاً، يجب استتابه وقتله إن أبى لنبذه الإسلام، وردّه القرآن. والوجه الثاني: أن يعتقد أن النوء ينزل الله به الماء، وأنه سبب الماء على ما قدره

(١) فتح المنان ص ٣٩٦-٣٩٧.

(٢) سبق ذكره.

(٣) حكم الله الواحد الصمد ٢٦، ٣٣.

وسبق في علمه، وهذا وإن كان وجهاً مباحاً فإن فيه أيضاً كفراً بنعمة الله عز وجل، وجهلاً بلطيف حكمته . . .»^(١).

٢- وقال الباجي: (إن ما يدعى للكوكب من التأثير في ذلك على قسمين: أحدهما: أن يكون الكوكب فاعلاً للمطر.

والثاني: أن يكون دليلاً عليه. وإذا حملنا لفظ الحديث على الوجهين لاحتماله لهما اقتضى ظاهره تكفير من قال بأحدهما، فإن الله تعالى هو المنفرد بالخلق والإنشاء . . . ولو جرت العادة بنزول المطر عند نوء من الأنواء، فاستبشر أحد بنزوله عند ذلك النوء على معنى أن العادة جارية به، وأن ذلك النوء لا تأثير له فيه، وأن المنفرد بإنزاله هو الله تعالى، لما كفر بذلك بل يعتقد الحق، وإنما كفر من قال: مطرنا بنوء كذا لإضافة المطر إلى النوء، واعتقاده أن له تأثيراً، وفعلاً، مع أن هذا اللفظ لا يجوز إطلاقه بوجه، وإن لم يعتقد قائله ما ذكرنا لورود الشرع بالمنع منه، ولما فيه من إيهام السامع ما تقدم ذكره)^(٢).

بعض نصوص الشافعية:

١- قال الشافعي تعليقاً على حديث زيد بن خالد الجهني: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر. . .»^(٣): (ومن قال مطرنا بنوء كذا وهو يريد أن النوء أنزل الماء كما عني به بعض أهل الشرك من الجاهلية، فهو كافر، حلال دمه إن لم يتب)^(٤).

(١) التمهيد ١٦/٢٨٦.

(٢) مفتي إسلامي ١- ٣٣٥- ٣٣٥. وانظر هذا التفصيل في شرح السنة للعلامة ٤٣١/٤، وفتح

الباري ٢/٥٢٣، وشرح الأبي لمسلم ٤/١٨١.

(٣) حرجه البحري في كتاب الصلاة باب يستحل الإمام سأل إذا سئل بالفتح ٢/٣٨٨ برقم

٨٤٦، ومسلم في كتاب الإيمان بالنووي ٢/٢٤٧ برقم: ٢٢٨.

(٤) الأم ١/٢٢٣.

بعض نصوص الحنابلة:

قال شيخ الإسلام: (. . . وجماع الأمر أن الشرك نوعان: شرك في ربوبيته بأن يجعل لغيره معه تدبيراً ما، كما قال تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَتَّبِعُونَ أَمْرًا لَّهُ وَلَا يَنْصُرُونَ عَدُوَّ اللَّهِ إِلَّا لِيُفْلِحَ اللَّهُ﴾ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أدن له (سأ) . . . ، فبين سبحانه أنهم لا يملكون ذرة استقلالاً، ولا يشركون في شيء من ذلك، ولا يعينونه على ملكه، ومن لم يكن مالكاً ولا شريكاً ولا عوناً، فقد انقطعت علاقته^(١) .

وقال ابن القيم: (فالمشرك إنما يتخذ معبوده لما يعتقد أنه يحصل له به من النفع، والنفع لا يكون إلا لمن فيه خصلة من هذه الأربع: إما مالك لما يريده عابده منه، فإن لم يكن مالكاً كان شريكاً للمالك، فإن لم يكن شريكاً له كان معينا له وظهيراً، فإن لم يكن معيناً ولا ظهيراً كان شافعياً عنده فنفي سبحانه المراتب الأربع نفياً مرتباً منتقلاً من الأعلى إلى ما دونه، فنفي الملك والشركة والمظاهرة والشفاعة التي يظنها المشرك، وأثبت شفاعة لا نصيب فيها لمشرك وهي الشفاعة بإذنه فكفى بهذه الآية نوراً وبرهاناً ونجاةً وتجريداً للتوحيد، وقطعاً لأصول الشرك وموارده لمن عقلها . والقرآن مملوء من أمثالها ونظائرها ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحته وتضمنه له ويظنونونه في فرع وفي قوم قد خلوا من قبل ولم يعقبوا وارثاً وهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن)^(٢) .

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٢/ ٢٢٦ .

(٢) مدارج السالكين ١/ ٣٤٣ .

المبحث الثاني أثرها على اللاهوتية

وفيه سبعة مطالب :

المطلب الأول: في أول الواجب على المكلف.

المطلب الثاني: في مفهوم التوحيد.

المطلب الثالث: في معنى كلمة التوحيد (لا إله إلا الله).

المطلب الرابع: في التبرك.

المطلب الخامس: في التوسل.

المطلب السادس: في القبور.

المطلب السابع: في التمانم والرقى الشرعية.

المطلب الأول: قولهم: أول الواجب على المكلف النظر أو القصد أو الشك.

اختلف أهل الكلام في بيان أول واجب على المكلف. وذلك كما يلي

١ - ذهب طائفة كابن فورك وغيره إلى أن النظر العقلي والاستدلال المؤدي إلى معرفة الخالق هو أول واجب على المكلف، وحجتهم أن النظر مقدمة الواجب الذي هو معرفة الله فيجب ذلك في آيات الصفات الواردة في القرآن.

٢ - وذهب طائفة كأبي بكر بن الطيب، وأبي إسحاق الإسفراييني إلى أن القصد إلى النظر هو أول الواجبات، وحجتهم في ذلك أن النظر ذو أجزاء يترتب بعضها على بعض^(١).

٣ - وذهب طائفة إلى أن أول واجب هو الشك الحامل على البحث الموصل إلى المعرفة واليقين^(٢).

الرد:

دلت السنة التركبية على أن هذه الأقوال التي تم عرضها مبتدعة محدثة حيث تركها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع كما دلت السنة القولية على أن أول واجب على المكلف الشهاداتان وهو قوله ﷺ لمعاذ لما بعثه إلى اليمن (إنك تأتي قوماً أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله...).

(١) نقل ذلك والذي قبله الحافظ ابن حجر في "الفتح" ٣٦١/١٣.

(٢) المرجع السابق.

أقول بعض العلماء التي تبين دلالة السنة التركية:

قال ابن أبي العز الحنفي: (. . . ولهذا كان الصحيح أن أول واجب على المكلف شهادة أن لا إله إلا الله . لا النظر، ولا القصد إلى النظر، ولا الشك، كما هي أقوال أرباب الكلام المذموم، بل أئمة السلف كلهم متفقون على أن أول ما يؤمر به العبد الشهادتان، ومتفقون على أن من فعل ذلك قبل البلوغ لم يؤمر بتجديد ذلك عقيب بلوغه . . .)^(١).

وقال القرطبي في شرح حديث " أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم " : (هذا الشخص الذي يبغضه الله هو الذي يقصد بخصومته مدافعة الحق ورده بالأوجه الفاسدة والشبه الموهمة، وأشد من ذلك الخصومة في أصول الدين، كما يقع لأكثر المتكلمين المعرضين عن الطرق التي أرشد إليها كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وسلف أمته، إلى طرق مبتدعة واصطلاحات مخترعة، وقوانين جدلية وأمور صناعية مدار أكثرها على آراء سوفسطائية . . . إلى أن قال: ولو لم في الكلام إلا مسألتان هما من مبادئه لكان حقيقاً بالذم:

إحداهما: قول بعضهم إن أول واجب الشك إذ هو اللازم عن وجوب النظر أو القصد إلى النظر، وإليه أشار الإمام بقوله: ركبت البحر الخصم . . . إلخ.

وثانيهما: قول جماعة منهم إن من لم يعرف الله بالطرق التي رتبوها والأبحاث التي حرروها لم يصح إيمانه، حتى لقد أورد على بعضهم أن هذا يلزم منه تكفير أبيك وأسلافك وجيرانك، فقال: لا تشنع علي بكثرة أهل النار . . .)

المطلب الثاني: في مفهوم التوحيد:

لفظ التوحيد عند السلف الصالح ليس من الألفاظ المجملة، بل من الألفاظ الواضحة الصريحة إلا أنه بالاستعمال صار مجملاً، كما سيتضح إن شاء الله، ولذلك احتجنا أن نعقد له هذا المطلب:

ف (التوحيد عند الفلاسفة هو: إنكار ماهية الرب الزائد على وجوده، وإنكار صفة كماله، وأنه لا سمع له، ولا بصر، ولا قدرة، ولا حياة، ولا إرادة، ولا كلام، ولا وجه، ولا يدين، وليس فيه معنيان يتميز أحدهما عن الآخر البتة قالوا: لأنه لو كان كذلك، لكان مركباً، وكان جسماً مؤلفاً، ولم يكن واحد من كل وجه، فجعلوه من جنس الجوهر الفرد الذي لا يحس، ولا يرى، ولا يتميز فيه جانباً عن جانب...^(١)).

و(التوحيد عند الوجودية القائلين: بوحدة الوجد، فالتوحيد عندهم أن الإله هو الوجود المطلق الثبوت في الأعيان، وأنه عيناها لا غيرها، وأنه ليس ثم رب وعبد، بل الرب هو العبد، والعبد هو الرب قال صاحب الفتوحات المكية:

الرب حق والعبد حق

يأليت شعري من المكلف

إن كنت عبد فذاك رب

أو قلت رب أنى يكلف

(١) شرح ابن عيسى على تنوية ٢/٢٠٣ ٢٠٤ نقلاً عن لصو عق مرسله

قالوا: ولكن الوهم والخيال يلجآن دائماً في المظاهر، فإذا تجرد الإنسان عن العلم، والعقل، والحس، والوهم، والخيال، حصل له هذا الفرق^(١).

قال ابن القيم رحمه الله:

وَلَيْ فَرَّقَ نَحْنُ قَالِ وَحْدَهُ

هَذَا الوجود بعينه وعيان

مَانِمْ مَوْجُود سِرِّاهُ وَانْجَمِ

غلط اللسان فقال موجوداً

و(التوحيد عند الجهمية يقوم على التعطيل المحض، وعدم الإيمان بثبوت شيء من الصفات لله عز وجل؛ لأن ذلك يقتضي في زعمهم مشابهة الله لخلقه، فهو عندهم ليس حياً، ولا عالماً، ولا مريداً،...)^(٢).

و(التوحيد عند الجبرية: يقوم على أن العبد في حقيقته ميت، أو جماد، لا حس فيه، ولا حركة، ولا فعل له، بل كان ما يصدر منه من أفعال هو فعل الله الذي هو القادر وحده، وغيره لا قدرة له على كل شيء، فهو الذي يخلق في العبد الطاعات، من صلاة، وصيام، وحج، وجهاد... ويخلق فيه الفسوق، وجميع المعاصي، من شرك، وزنى، وقتل، وسرقة، فهذه كلها أفعال الله تعالى على الحقيقة، لا يصح نسبتها إلى العبد إلا على وجه المجاز كما يقال: هبت الريح، وجرى النهر، وطلعت الشمس)^(٣).

(١) المرجع السابق ٢/ ٢٠٦.

(٢) شرح الهراس ٢/ ٥٢.

(٣) شرح خليل هراس على النونية ص ٥٣-٥٤.

الرد عليهم:

دلت السنة التركية على بطلان هذه المفاهيم للتوحيد؛ لأنه من المعلوم أن النبي
لم يدع أمته إلى نوع من هذه الأنواع مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع بل دعاهم
إلى (التوحيد الذي ذكر الله في كتابه، وأنزل به كتبه، وبعث به رسله، واتفق عليه
المسلمون من كل ملة، فهو كما قال الأئمة: شهادة أن لا إله إلا الله، وهو عبادة الله
وحده لا شريك له كما بين ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَيْكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ
الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ (البقرة: ٢٥٥) فأخبر أن الإله واحد لا يجوز أن يتخذ إلهاً غيره، فلا يعبد
إلا إياه كما قال في السورة الأخرى: ﴿وَقُلْ لِلَّهِ السُّجُودُ لَيْسَ لِمَا يَنْشَأُ مِنْ دُونِهِ سُلْطَانٌ شَيْءٌ﴾ (الحج: ١٧) وكما قال تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتُنْكِرُ
حَيْثُ مَلَأْتَهُمْ مَذْجُورٌ﴾ (الأنعام: ٢٢) وكما قال تعالى: ﴿لَقَدْ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (البقرة: ٢١٧) لا إله إلا الله، لا شريك
لله، لا تعبدوا من دونه أولياء ما بعدهم لا تعبدوا إلى الله ولقي الله يوم
القيامة، وكما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ سَيَكُونُ أَعْيُنُهُمْ كَالْعِزَّةِ﴾ (الأنعام: ٢٢)،
والشرك الذي ذكره الله في كتابه إنما هو عبادة غيره من المخلوقات لعبادة الملائكة، أو
الكواكب، أو الشمس، أو القمر، أو الأنبياء، أو تماثيلهم، أو قبورهم، أو غيرهم
من الآدميين...

وقال تعالى: ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ مُمَسَّكَاتٌ رَحْمَتِهِ فِي حَسْبِي اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ الزمر ٢٣ ، وقال تعالى: ﴿ قُلْ أَفَعِيرُ لِلَّهِ نَارُ مَرْزِي أَعْدَائِهِ الَّذِينَ هَلُولُونَ ﴾ - ولقد رُحِيَ إِلَيْكَ إِلَى الدِّينِ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَتْرَكَتَ لِيَحْبِطَ عَمَلُكَ وَلِكُوسٍ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ - بل الله فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿ [الزمر: ٦٤ - ٦٦] .

وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذَكَرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [الرعد: ١٨]، وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَمْ يَأْتِ عَلَى أَذْيَارِهِمْ نَقُورَ الْإِسْرَاءِ ﴾ [١٩]، وقال تعالى: ﴿ وَعَصُوا أَمْرًا مِنْهُمْ مِمَّا دَعَوْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذِبٌ ﴾ [٢٠] - أحل الآلهة لها واحدا إن هذا الشيء عجب - [٢١] - وأطلق الملا منهم أن امسوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد [٢٢] - ما سمع بهذا في السلة الاخرى - هذا لا احلاق [٢٣] : [٢٤]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّهُمْ كَذِبٌ أَكْبَرُ إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْكُرُونَ ﴾ [٢٥] - ويقولون أننا لباركوا لهذا لنعبر فيحجون - [٢٦] - [٢٧]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا يَوْمُنَا بِكُفْرِهِمْ إِلَّا وَهُمْ يَسْتَعْجِلُونَ ﴾ [٢٨]، قال ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد: يسألهم من خلق السماوات والأرض؟ فيقولون الله، وهم مع هذا يعبدون غيره، ويشركون به، ويقولون له ولد، وثالث ثلاثة، فكان الكفار يقرون بتوحيد الربوبية، وهو نهاية ما يثبت هؤلاء المتكلمون إذا سلموا من البدع فيه، وكانوا مع هذا مشركين؛ لأنهم كانوا يعبدون غير الله قال تعالى: ﴿ وَسَأَلْ مِنْ رُسُلِكُمْ فَمِنْ فِتْنَتِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَحَعْلَانِ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ بَيْنَهُ يَعْجُدُونَ ﴾ [الرحمن: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلٍ إِلَّا يُوْحَىٰ إِلَيْنَا مَا كُنَّا لَنَكْفُرَ بِآيَاتِهِمْ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ [الأنعام: ٣٠]، وقال تعالى: ﴿ وَرَفَعْنَا فِي كُلِّ مَثَلٍ رُسُلًا أَنْ يَتَذَكَّرَ الَّذِينَ يَخْلَعُونَ ﴾ [الحج: ٣١]، فبين سبحانه بهذا التوحيد بعث جميع الرسل، وأنه بعث إلى كل أمة رسولا به وهذا هو الإسلام الذي لا يقبل الله لا من الأولين، ولا من الآخرين ديناً سواه قال تعالى: ﴿ أَفَعَبْرَ دِينِ اللَّهِ يَحْمِلُونَ وَلَا أَسْلَمَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طُوعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ [٣٢] - قل من الله وما أمرنا علينا وما أمرنا على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبون من ربهم لا نفرض من أحد منهم ديناً له مسلمون - [٣٣] - ومن سئغ غير الإسلام ديناً قل يقبل منه وهو في لآخر من الحاسرين [٣٤] آل عمران [٣٥]، فدين الله أن يدينه العباد، ويدينونه له،

فيعبودونه وحده، ويطيعونه، وذلك هو الإسلام له، فمن ابتغى غير هذا ديناً فلن يقبل منه، وكذلك قال في الآية الأخرى: ﴿شهد لله أنه لا إله إلا هو والاسلام كله رزق نعم قائماً بالقسط﴾ [آل عمران: ١٨] .

فذكر أن الدين عند الله الإسلام، بعد إخباره بشهادته، وشهادة الملائكة، وأولي العلم أنه لا إله إلا هو، والإله هو المستحق للعبادة، فأما من اعتقد الله أنه رب كل شيء، وخالقه، وهو مع هذا يعبد غيره، فإنه مشرك بربه، متخذ من دونه إلهاً آخر، فليست الإلهية هي الخلق، والقدرة على الخلق، أو القدم كما يفسرها هؤلاء المبتدعون في التوحيد، من أهل الكلام، إذ المشركون الذين شهد الله ورسوله بأنهم مشركون من العرب وغيرهم لم يكونوا يشكون في أن الله خالق كل شيء، وربهم فلو كان هذا هو الإلهية لكانوا قائلين: أنه لا إله إلا هو. فهذا موضع عظيم جداً ينبغي معرفته لما قد لبس على طوائف من الناس أصل الإسلام حتى صاروا يدخلون في أمور عظيمة هي شرك ينافي الإسلام لا يحسبونها شركاً، وأدخلوا في التوحيد والإسلام أموراً باطلة ظنوها من التوحيد وهي تنافي، وأخرجوا من الإسلام والتوحيد أموراً عظيمة لم يظنوها من التوحيد وهي أصله فأكثر هؤلاء المتكلمين يجعلون التوحيد إلا ما يتعلق بالقول، والرأي واعتقاد ذلك، دون ما يتعلق بالعمل والإرادة واعتقاد ذلك بل التوحيد الذي لا بد منه لا يكون إلا بتوحيد الإرادة والقصد وهو توحيد العبادة وهو تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله، وأن يقصد الله بالعبادة ويريده بذلك دون ما سواه، وهذا هو الإسلام، فالإسلام يتضمن أصليين: أحدهما الاستسلام لله. والثاني: أن يكون ذلك له سالماً فلا يشركه أحد في الإسلام له وها هو الاستسلام لله دون ما سواه وسورة قل يا أيها الكافرون تفسر ذلك^(١). قلت: ذلك كله كلام شيخ الإسلام نقلته بطوله لأهميته البالغة.

المطلب الثالث: في معنى كلمة التوحيد (لا إله إلا الله).

مدخل، معنى لا إله إلا الله واضح وضوح الشمس إلا أن بعض الفرق عدلوا عن هذا المعنى الواضح ففسروها بغير تفسيرها:

فقالت فرقة: معناها لا معبود إلا الله وبناء على ذلك فإنهم ألّٰهوا كل معبود من دون الله قالوا: لأن الله أخبر في كتابه بأنه قدر وقضى أن لا يعبد إلا هو فقال تعالى: **رَفِضَى رَبِّكَ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۖ** [الإسراء: ٢٣] فمن أمحل المحال أن يعبد إلا الله فكل معبود عندهم هو الله حقاً، فالعجل هو الله، وفرعون هو الله حقاً، والبقر هو الله حقاً والكواكب هي آلهة حقاً، والأصنام آلهة حقاً وهذا هو مذهب أهل الحلول والاتحاد.

وقالت فرقة: معناها لا موجود إلا الله فليس لله تعالى وجود سوى هذا العالم المرئي وهؤلاء هم أهل وحدة الوجود.

وقالت فرقة: إن معنى لا إله إلا الله هو القدرة على الاختراع وأن من اعتقد أن الله هو وحده القادر على الاختراع فقد حقق معنى لا إله إلا الله وهذا هو قول أهل الكلام^(١).

(١) الرسالة السلفية نقلاً عن سبيل الهدى والرشاد ص ١٥.

الرد:

دلت السنة التركية على بطلان الأقوال المذكورة حيث لم يدع إليها النبي ﷺ ولم يعلمها أحداً من أمته، بل علم أمته أن معناها هو: لا معبود بحق إلا الله حيث قال ﷺ: "من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ونفسه وحسابه على الله تعالى"، كما دل القرآن على هذا المعنى الصحيح قال الله تعالى: "دلت على أنه هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير" صحيح .

وإليك بعض أقوال العلماء التي توضح ما دلت عليه لسنة التركية

قال القرافي: (وليس المراد من النفي نفي المعبود كيف كان، لوجود المعبودين في الوجود، كالكواكب والأصنام، بل ثم صفة مضمرة؛ تقديره لا معبود مستحق للعبادة إلا الله، ومن لم يضم هذه الصفة لزمه أن يكون تشهده كذباً)^(١).

وقال الباجي: (وعبدت المجوس نيرانها، والثنوية نورها وظلامها، والعرب أصنامها وأوثانها، وادعوا لله الصاحبة والأولاد، وجعلوا له الإشراف والأنداد، فابتعثه الله من خير الأمم، وهم بنو إسماعيل، وهم قريش... فقام فيهم يدعوهم إلى عبادة الرحمن، وخلع الأوثان)^(٢).

وقال الشاطبي بعد إيراد قوله تعالى: "إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق وعند الله مخلصاً له الدين" (١٠٦) - ألا لله الدين الخالص - (الزمر: ١٠٦) : (وما أشبه ذلك من الآيات التي لا تكاد تحصى كلها دالة على أن المقصود التعبد لله تعالى، وإنما أوتوا بأدلة التوحيد ليتوجهوا إلى المعبود بحق وحده سبحانه لا شريك له...)^(٣).

(١) نقله في مواهب الجليل ١/ ٤٣٩.

(٢) رسالة راهب فرنسا إلى المسلمين ص ٨٠-٨١ البحوث العلمية الثانية ١٤٠٧.

(٣) الموافقات ١/ ٥٥-٥٦.

وقال الصفتي^(١) في تفسير لا إله إلا الله: (جملة لا إله إلا الله خبر ومعناه الحقيقي: لا معبود بحق إلا الله، ويلزم من ذلك كونه مستغنياً عما عداه ومفتقراً إليه كل ما سواه)^(٢).

وسئل زروق^(٣) عن معنى لا إله إلا الله، فقال: (الإله أطلقته العرب على كل معبود بحق أو باطل، فجاء الشرع فنفى ما سواه، وهو: لا إله إلا الله أي لا معبود بحق إلا الله؛ لأنه لا مستحق للإنصاف بالكمالات سواه)^(٤).

(١) محمد بن يوسف بن الحسين المصنوع المكنى فقيه جليلي، عظماء سنة ١١٩٣.

(٢) حاشية سنية وتحقيقات بهية ص ٦ ط / الحلبي ١٣٦٧.

(۳) هدیہ سے حاصل ہونے والے تمام منافع و فائدہ محمد بن عیسیٰ ارفعی الشافعی، رزق فقیہ محدث مدت

سنة: ٨٩٩ انظر شجرة النور ص ٢٦٧ والأعلام ٩١/١.

(٤) التوارث لاسي الحسن العدوي ٢٧٩، ٣ ط١، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمملكة المغربية.

المطلب الرابع: في التبرك:

مدخل: لاشك أن الله جعل البركة في بعض مخلوقاته، فجعل في أنبيائه بركة، كما قال تعالى: «وباركنا عليه وعلى إسحاق» الصافات: ٥٦، وقال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام: «وجعلني مباركا أين ما كنت» مريم: ١٠، وقال تعالى: «رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت» هود: ١٣. وجعل في بعض الأماكن بركة كما قال تعالى في المسجد الأقصى: «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله» الإسراء: ١، وقال تعالى عن المسجد الحرام: «إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدياً للعالمين» آل عمران: ٩٦، وجعل في المطر بركة كما قال تعالى: «ونزلنا من السماء ماء مباركاً» لق: ١٥، وجعل في الأرض بركة كما قال تعالى: «وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها» فصلت: ١٠، وجعل في ماء زمزم بركة كما في الحديث الذي رواه مسلم (... قال: إنها مباركة، إنها طعام طعم)^(١)، وجعل في السحور بركة كما في الحديث (تسحروا، فإن في السحور بركة)^(٢)، وجعل في المسلم بركة كما في الحديث: (إن من الشجر لما بركته بركة المسلم)^(٣).

والحاصل أن الله جعل بركة في كثير من مخلوقاته ولكن التبرك يختلف باختلاف المتبرك به ونوع التبرك، فطلب بركة السحور مثلاً تكون بالتسحر، وطلب بركة المسجد الحرام والمسجد الأقصى، تكون بالصلاة والعبادة، والجلوس فيهما... وهكذا.

(١) رواه مسلم في كتاب فضائل الصحابة شرح النووي ١٦، ٢٤٥، رقم: ٦٣٠٩.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الصوم باب بركة السحور من غير إيجاب لفتح ٥، ١٠، ١١.

١٩٢٢، ومسلم في كتاب الصيام بالنووي ٧/٢٠٦، رقم: ٢٥٤٤.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب العلم باب طرح الإمام المسألة على أصحابه ليختبر ما منه من صحيح.

١٧٩/١، رقم: ١٤٩٤.



يحسن أن نذكر هنا ضوابط تضبط مسائل باب التبرك وهي:

القاعدة الأولى: أن البركة كلها إنما هي من الله وحده فهو مالها وواهبها، فلا تطلب من غيره سبحانه وتعالى^(١).

القاعدة الثانية: أن الشيء لا يكون سبباً في حصول البركة إلا بدليل صحيح؛ إذ الأصل في ذلك التوقيف قال شيخ الإسلام: (فمن ندب إلى شيء يتقرب به إلى الله، أو أوجبه بقوله أو فعله، من غير أن يشرعه الله، فقد شرع في الدين ما لم يأذن به الله)^(٢).

القاعدة الثالثة: أن الشيء إذا ثبت دليل بركته لم يخرج عن أحكام باب الأسباب، من كونه لا يخرج عن قضاء الله وقدره، وأن واهب البركة هو الله تعالى حقيقة، لا السبب^(٣).

القاعدة الرابعة: أن التبرك بما ثبتت بركته لا يفيد غير المؤمن بالله ورسوله ﷺ.

القاعدة الخامسة: طريقة التبرك بما ثبتت بركته شرعاً ينبغي أن تكون شرعية، وأن لا يبتدع في ذلك هيئات وطرائق لم يفعلها السلف الصالح رحمهم الله^(٤). وبناء على هذه القواعد فالتبرك بالأشخاص وآثارهم لا يخلو إما أن يكون المتبرك به الأنبياء، أو غيرهم من الصالحين، فإن كانوا أنبياء، فإنه يجوز التبرك بذواتهم، وأعمالهم كما دلت السنة على ذلك منها ما رواه البخاري في حديث خروج النبي ﷺ إلى الحديبية

(١) التبرك المشروع والممنوع علي العلياني ص ٢١-٢٢.

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم ٢/ ٥٨٢-٥٨٣.

(٣) التبرك المشروع والممنوع ص ١٨.

(٤) انظر رسالة مسائل لعقيدة التي حكى عنها شيخ الإسلام الإجماع.

وفيه: (وما تنخم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده)^(١). وفي رواية له: (وإذا توضع كادوا يقتتلون على وضوئه).

وعن أنس بن مالك قال: (كان رسول الله ﷺ إذا صلى الغداة جاء خدم المدينة بأنيتهم فيها الماء فما يؤتى بإناء إلا غمس يده فيها فرمما جاؤوه في الغداة الباردة فيغمس يده فيها)^(٢) وفي رواية: (لقد رأيت رسول الله ﷺ والحلاق يحلقه، وأطاف به أصحابه فما يرون أن تقع شعرة إلا في يد رجل)^(٣).

فهذه الأدلة ونحوها تدل على شرعية التبرك بالنبي ﷺ وآثاره، كشعره، وملابسه ونحو ذلك. لكن هذا في الوقت الذي توجد فيه آثار النبي ﷺ، أما الآن فلا يوجد شيء من آثاره ﷺ.

وأما التبرك بالصالحين، فيكون بمجالستهم، والاستفادة من علمهم، وخلقهم، ونحو ذلك كما في حديث الملائكة الذين يطوفون يلتصقون بمجالس الذكر وفيه قوله تعالى: (أشهدكم أنني قد غفرت لهم، قال: يقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم إنما جاء لحاجة، قال: هم الجلساء لا يشقى جلسهم)^(٤) فهذا العبد الخطاء شملته المغفرة ببركة مجالسته للصالحين. قال شيخ الإسلام رحمه الله: (وقول القائل: ببركة الشيخ قد يعني به دعاءه، وأسرع الدعاء إجابة دعاء غائب لغائب، وقد يعني بها بركة ما أمره به، وعلمه الخير، وقد يعني بها بركة معاونته له على الحق وموالاته في الدين، ونحو ذلك، وهذه كلها معان صحيحة)^(٥).

(١) أخرجه البخاري في كتب الوضوء باب النزاق والمخاط ونحوه في أبواب الوضوء، ص ٥٣٠.

كتاب الشروط في الجهاد ٣٨٨/٥ برقم: ٢٧٣١، ٢٧٣٢.

(٢) رواه مسلم في كتاب الفضائل بالنووي ٨١/١٥ برقم: ٥٩٩٦.

(٣) المرجع السابق برقم: ٥٩٩٨.

(٤) رواه مسلم في كتاب الذكر بالنووي ١٩/١٧ برقم: ١٧٨١.

(٥) مجموع الفتاوى ٩٦/٢٧.

وأما التبرك بذوات الصالحين، أو آثارهم كملابسهم، وفضل وضوئهم، ونحو ذلك فهو من التبرك الممنوع وهو مربوط الفرس في هذه الرسالة:

التبرك الممنوع:

نماذج من التبرك الممنوع:

١- التبرك بالنبي ﷺ:

أ- بعد وفاته عند القبر.

ب- التمسح بالقبر، أو تقبيله.

ج- التبرك بالمواضع التي جلس أو صلى فيها ولم يقصد المكان بذاته، أو أداء العبادة فيه.

د- التبرك بليلة مولده ﷺ.

هـ- التبرك بليلة الإسراء والمعراج.

و- التبرك بذكرى الهجرة.

٢- التبرك بالصالحين في حياتهم، وبعد مماتهم.

ولها صور:

أ- التبرك بذوات الصالحين، وآثارهم.

ب- التبرك بمواضع عبادتهم، وإقامتهم.

ج- التبرك بقبورهم حتى صرح بعضهم

بجوازها قائلاً: (التماس البركة من قبور الأولياء جائز)^(١)، وقال آخر: (تعظيم

(١) كشف النور للناقلي ص ١٦.

القبور، والتبرك بها ولمسها، وتقبيلها وتقبيل أعتاب مشاهدها، والتمسح بها، والطواف حولها جائز شرعاً، وراجح عقلاً^(١).

ولها مظاهر:

منها: دعاء أصحاب القبور، وطلب الخوائج منهم.

ومنها: أداء بعض العبادات عند قبورهم.

ومنها: التمسح بالقبور، وتقبيلها.

ومنها: العكوف عند القبور، وبناء المساجد، والقباب عليها.

ومنها: التبرك بمواليدهم.

٣- التبرك ببعض الجبال، والمواقع.

ولها صور:

أ- ما يوجد بمكة.

ولها مظاهر:

منها: الكعبة وما حولها.

ومنها: المساجد.

ومنها: الجبال ذكر بعض المؤلفين، ولا سيما المؤرخون أن جبال مكة مباركة

يستجاب الدعاء بها^(٢).

(١) كشف الارتباب ص ٤٢٩.

(٢) ص ١٤٠، وفي المأثورات ص ١١٩-١١٩، وشهد به مستشرق.

٢٧٥/١، وإعلام العلماء الأعلام للقطبي ص ١٥٣.

ومنها: الدور: من الناس من يعتقد في بعض الدور الأثرية بمكة المكرمة شيئاً من البركة كدار خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها، ودار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي رضي الله عنه.

ومنها: المقابر: في مكة مقابر أثرية عديدة أشهرها مقبرة المعلاة (الحجون) وقد ذكر بعض العلماء لاسيما المؤرخون بعض الآثار، والحكايات عن فضلها وبركتها، وأن الدعاء يستجاب عندها^(١).

ومنها: المواليد من المواضيع التي يتبرك بها بعض الناس في مكة المكرمة ما يعرف بالمواليد أي مواليد الولادة وأشهرها: موضع مولد النبي ﷺ، ومولد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ومولد فاطمة رضي الله عنها إلى غير ذلك.

ب - ما يوجد بالمدينة.

ولها مظاهر:

منها: المسجد النبوي وهو من المساجد التي تشد إليها الرحال يشرع فيه من العبادات ما يشرع في غيره من المساجد، لا تقبيل شيء منه، ولا استلامه ولا الطواف به.

ومنها: المساجد الأخرى، من المعلوم أنه لا يشرع زيادة مسجد بعينه للصلاة فيه في المدينة النبوية سوى المسجد النبوي، ومسجد قباء فقط وما سوى ذلك من المساجد كالمساجد السبعة، ومسجد القبليتين فلا يشرع زيارتها فضلاً عن التبرك بها.

ومنها: الجبال من أشهر جبال المدينة جبل أحد، فلا يجوز التبرك به، ولا التمسح به، ولا تقبيله، ولا الطواف.

(١) انظر مثلاً أخبار مكة للدكاوي ٥٠/٤. وأخبار مكة للأزرقي ٢/٢٠٩. وشفاء العرام لنفاسي

ومنها: الآبار لقد استحَب بعض العلماء^(١) أن يأتي الزائر الآبار التي شرب منها النبي ﷺ، أو توضأ، أو اغتسل . . إلخ.

ومنها: المقابر منها مقبرة البقيع، الواقعة جنوب شرق المسجد النبوي . وهي مقبرة أهل المدينة منذ زمن النبي ﷺ إلى يومنا هذا، ومنها مقبرة شهداء أحد الواقعة شمال المدينة عند جبل أحد ولا يتبرك بتلك القبور بأي وجه مع أنها تضم الآلاف من خير القرون.

ج - ما يوجد بالشام:

ولها مظاهر: منها: المسجد الأقصى وهو أحد المساجد الثلاثة التي تشد إليها الرحال ولكن لا يشرع التمسح بجدرانه، ولا تقبيله، ولا الطواف به .

ومنها: الصخرة . ولقد كانت الصخرة قبله اليهود، وكانوا يعظمونها، فجعلها النصارى مزبلة مكافئة لليهود الذين كانوا يلقون القمامة على قبر المصلوب الذي شبه لهم بعيسى عليه السلام^(٢) وقد روي في فضائل هذه الصخرة وتعظيمها كثير من الإسرائيليات^(٣).

ومنها: المساجد الأخرى ومنها الجامع الأموي بدمشق، ومنها مسجد إبراهيم عليه السلام ببرزة^(٤).

ومنها: مسجد الطور فلا يشرع زيارة هذه المساجد سوى الأقصى فضلاً عن التبرك بها بالتمسح، والتقبيل، والطواف.

(١) ان هؤلاء العربى فى كتابا حديد علماء دمشق ٢٦١، ٢٦٠. التورى فى كتب التمسح لى الناسك ص ١٦٢

(٢) انظر تفصيل ذلك فى كتاب البداية والنهاية لابن كثير ٥٨/٧، ٥٦.

(٣) ص ١٤٦ فضائل القدس لآل احمد رى ص ١٣٩. ١٤٦. رخصت بيت المقدس لمحمد عبد الله حيدر المقدسي ص ٥٦-٥٩.

(٤) برزة قرية من غوطة دمشق يسكن فيها بعض العلماء انظر معجم البلدان

ومنها: الجبال من أشهرها جبل الطور ويسمى جبل الزيتون لكثرة وجود شجرة الزيتون فيه^(١).

ومنها: جبل قاسيون وهو جبل مشرف على مدينة دمشق فيه عدة مغاور بها آثار للأنبياء والصالحين^(٢).

ومنها: جبل لبنان من الجبال التي يعتقد بعض الناس أن فيها بركة وفضلاً.

ومنها: القبور لا شك أن بلاد الشام موطن كثير من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ومع كثرة قبور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلا أنه لا يقطع بتعيين قبر نبي سوى قبر نبينا محمد ﷺ بالمدينة النبوية بالإجماع، وقبر إبراهيم عليه السلام بمدينة الخليل بالشام على قول الجمهور^(٣).

ومنها: التبرك بالأشجار، والأحجار ونحوها.

الرد عليهم:

فنقول مستعينين بالله تعالى: دلت السنة التركية التي سبق تقريرها في الباب الأول على عدم مشروعية التبرك بالأشياء المذكورة؛ لأن النبي ﷺ لم يشرع لأئمة التبرك بها مع وجود المقتضي، وانتفاء المانع. فترك التبرك بهذه الأشياء سنة، والتبرك بها بدعة. وأما قياس غير الأنبياء على الأنبياء في التبرك فلا يستقيم (للأمور الآتية:

١ - عدم المقاربة فضلاً عن المساواة للأنبياء في الفضل والبركة.

٢ - ومنها عدم تحقق الصلاح، فإنه لا يتحقق إلا بصلاح القلب، وهذا أمر لا يمكن الاطلاع عليه إلا بنص.. فغاية الأمر أن نظن أنهم صالحون فنرجو لهم.

(١) تاريخ القدس ص ٢٥.

(٢) معجم البلدان ٤ / ٢٩٥.

(٣) انظر مجموع الفتاوى ٢٧ / ٤٤٤.

٣ - ومنها: أننا نظن صلاح شخص فلا نأمن أن يختم له بخاتمة سوء، والأعمال بالخواص فلا يكون أهلاً للتبرك بآثاره.

٤ - أن الصحابة لم يكونوا يفعلون ذلك مع غيره لا في حياته، ولا بعد مماته، ولو كان خيراً لسبقونا إليه. . فدل على أن ذلك مخصوص بالنبي ﷺ .

٥ - ومنها: أن فعل هذا مع غيره ﷺ لا يؤمن أن يفتنه، وتعجبه نفسه فيورثه العجب، والكبر والرياء، فيكون هذا كالممدح في الوجه بل أعظم^(١).

وتلخص مما سبق أن التبرك بالصالحين غير الأنبياء لا يخلو من حالتين:

الأولى: التبرك بمجالستهم، ودعائهم، والاستفادة من علمهم، ودلالاتهم على الخير، فهذا مشروع وجائز، وهو الذي تدل عليه الأحاديث.

الثانية: التبرك بما سوى ذلك، من ذواتهم، وآثارهم، كملاصقتهم، وفضل ظهورهم، وسؤرهم، ومواطنهم، فهذا كله ليس بمشروع وغير جائز^(٢).

ومما يدل على ذلك ما جاء عن عمر رضي الله عنه قال المعروف بن سويد الأسدي: خرجت مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من مكة إلى المدينة، فلما أصبحنا صلى بنا الغداة، ثم رأى الناس يذهبون مذهباً، فقال: أين يذهب هؤلاء؟ قيل: يا أمير المؤمنين مسجد صلى فيه رسول الله ﷺ هم يأتون يصلون فيه، فقال: إنما هلك من كان قبلكم بمثل هذا، يتبعون آثار أنبيائهم، فيتخذونها كنائس وبيعاً، من أدركته الصلاة في هذه المساجد، فليصل، ومن لا، فليمض، ولا يتعمدها^(٣).

(١) تيسير العزيز الحميد ص ١٥٣-١٥٤.

(٢) انظر رسالة عقيدة الإمام ابن عبد البر في التوحيد والإيمان للشيخ سيمان بن صالح بن عبد العزيز الغصن ص ٢٣١-٢٤٦.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور في سننه، وابن أبي شيبة في المصنف ٣٧٦/٢، ومحدث الأندلس محمد بن وضاح القرطبي في البدع والنهي عنها ص ٤١.

وإليك بعض نصوص العلماء التي تبطل التبرك الممنوع: من أقوال الحنفية في المنع من التبرك الممنوع:

١ - (لقد صرح علماء الحنفية بأنه يجب إزالة كل ما يسبب للفتنة، والشرك، من قبر نصب، أو عبد، أو شجر، أو حجر، والمساجد المبنية على القبور، وقنديل، أو سراج، أو شمع على القبور، أو خرقة، أو مسمار، أو حائط، أو عين أو عمود، ونحوها، فالواجب هدم هذه كلها، وإزالة أثرها، والمبادرة إلى محوها؛ لأنها يقصدها الناس، ويعظمونها، ويرجون البرء والشفاء بها، والتبرك بها، وأن الفتنة قد عظمت بها، واشتد بها البلوى؛ إذ هي مبنية على معصية الله، ورسوله ﷺ، وهي سبب لعن الله تعالى والطرده من رحمته، فهي من الكبائر؛ إذ هي أعظم شراً ومفسدة من مسجد الضرار، كل ذلك حماية لحمى التوحيد، وسداً لذرائع الشرك؛ لثلاث تصير هذه الأشياء أوثاناً تعبد من دون الله كما هو الواقع^(١)).

٢ - وقال الإمامان البركوي، والرومي، والشيخان: الهندي والسورتي واللفظ للأول: (ومن أعظم كيده «الشیطان» ما نصبه للناس من الأنصاب، والأزلام التي هي رجس من عمل الشيطان، وقد أمر الله المؤمنين باجتنابه، وعلق فلاحهم بذلك الاجتناب، فقال: «يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون» المائدة: ٩٠) فالأنصاب جمع نصب بضمين، أو بالفتح والسكون، وهو كل ما نصب وعبد من دون الله، من شجر، أو حجر، أو وثن أو قبر، قال مجاهد، وقتادة، وابن جريج: كان حول الكعبة أحجار، وكان أهل الجاهلية يعظمون تلك الأحجار ويعبدونها، ويذبحون عليها. . وهي ليست بأصنام، وإنما الصنم ما يصور، وينقش وأصل اللفظ الشيء المنصوب الذي يقصده من رآه، فمن

(١) إبداء سنن ص ٥٠ ط دار الإفتاء، ومجلس لا بر مع حرية الأسرار ص ١٢٨ - ١٢٩، ومجلس الأزهري ص ١٥٩ - ١٦١، كما في جهود علماء الحنفية ٢/ ٦٥٢.



الأنصاب ما نصبه الشيطان للناس من شجرة، أو عمود، أو قبر، أو غير ذلك، فالواجب هدم هذه كله، ومحو أثره)، ثم ذكروا: (أن عمر رضي الله عنه قطع شجرة الرضوان) ثم قالوا: فما حكمه فيما عداها من هذه الأنصاب التي قد عظمت الفتنة بها، واشتد البلية بسببها، وأبلغ من ذلك أنه هدم مسجد الضرار، ففي هذا دليل على هدم ما هو أعظم فساداً كالمساجد المبنية على القبور، فإن حكم الإسلام فيها: أن تهدم كلها حتى تسوى بالأرض. وكذلك القباب التي بنيت على القبور يجب هدمها؛ لأنها أسست على معصية الرسول ﷺ، وكل بناء أسست على معصيته ومخالفته، فهو أولى بالهدم من مسجد الضرار؛ لأنه عليه الصلاة والسلام نهى عن البناء على القبور، ولعن المتخذين عليها المساجد^(١)، وأمر بهدم القبور المشرقة، وتسويتها بالأرض^(٢)^(٣).

٣ - وقال الإمامان: البركوي، والرومي، والشيخان: الهندي، والسورتي: واللفظ للأول: (ولقد أنكر السلف التمسح بحجر المقام الذي أمر الله تعالى أن يتخذ منه مصلى، كما ذكر الأزرق في كتاب مكة عن قتادة في قوله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ | البقرة: ١٢٥ | قال: إنما أمروا أن يصلوا عنده، ولم يؤمروا أن يسحوه، بل اتفق العلماء على أن لا يستلم، ولا يقبل إلا الحجر الأسود، وأما الركن اليماني فالصحيح أنه يستلم، ولا يقبل^(٤)).

(١) البخاري في كتاب الصلاة باب: ٥٥ / ٦٣٣ برقم: ٤٤٦ طرفه في ٣٤٥٤، ٤٤٤٤، ٥١١٦، ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ١٦ / ٥ برقم: ١١٨٧، والنسائي في كتاب المساجد باب: النهي عن اتخاذ القبور مساجد ٢ / ٤٠ برقم: ٧٠٣.

(٢) مسلم في كتاب الحجة ٧ / ٤٠ برقم: ٢٢٤٠، وأبو داود في كتاب الخبائر باب: في سبب التمسح بمسجد النبي ﷺ ٣٥ / ٩ برقم: ٣٢٠٢، والترمذي في كتاب ما جاء في تسوية القبور إدرعت ٣ / ٣٦٦ برقم: ١٠٤٩، والنسائي في كتاب الجنازة تسوية القبور إدرعت ٨٨ / ٤ برقم: ٢٠٣٠.

(٣) راجع رياره البركوي ص ٧، ومجلس الأئمة مع حراة الأسرار للرومي ص ١٢٥، ومنهج الواضح لصفر ص ١٨٠، وفتح الملهم للعثماني ٢ / ٥٠٦.

(٤) رياره القبور ص ٥٢، ومجلس الأئمة مع حراة الأسرار ص ١٣٠، ومجلس الأئمة ص ١٦١.

٤ - ولقد صرح الإمام الشاه ولي الله الدهلوي الذي لقب بحجة الله على العالمين (بأن قول عمر رضي الله عنه: إني أعلم أنك حجر لا تضر، ولا تنفع. دليل على أن الحجر الأسود إذن لا ينفع ولا يضر، وأن تقبيله على خلاف القياس بمجرد التعبد لله عز وجل، لا لأجل التبرك به، فما ظنك بأحجار القبور وأشجارها. فلا يقاس عليه بتقبيل غيره من الأحجار، والأشجار. وفي كلام عمر إشارة إلى أن تقبيل الحجر لأجل الخوف، والطمع، والتعظيم فيه خوف الوقوع في الشرك؛ فلهذا نبه الناس بأنه لا يضر، ولا ينفع. وهذا دليل على أن الصحابة كانوا يهتمون بأمر التوحيد، وحماية حماه، وسد ذرائع الشرك)^(١).

٥ - وقال الإمام البدر العيني، والقاري في شرح هذا الأثر واللفظ للأول: (وإنما قال ذلك؛ لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأصنام فخشي عمر رضي الله عنه أنه يظن الجاهل بأن استلام الحجر هو مثل ما كانت العرب تفعله، فأراد عمر أن يعلم أن استلامه لا يقصد به إلا تعظيم الله عز وجل، والوقوف عند أمر نبيه ﷺ، وأن ذلك من شعائر الحج التي أمر الله تعالى بتعظيمها، وأن استلامه مخالف لفعل الجاهلية في عبادتهم الأصنام؛ لأنهم كانوا يعتقدون أنها تقربهم إلى الله زلفى، فنبه عمر على مخالفة هذا الاعتقاد، وأنه لا ينبغي أن يعبد إلا من يملك الضر والنفع وهو الله تعالى)^(٢).

٦ - قول ستة وثلاثين إماماً من أئمة الحنفية وعلى رأسهم أئمتهم الثلاثة على الإطلاق: أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد بن الحسن: (لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به، والدعاء المأذون فيه، والمأثور ما استفيد من قوله تعالى: ۞ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها) (الأعراف: ١٨٠) وكره قوله: بحق رسلك، وأنبيائك، وأوليائك أو بحق

(١) التعليق الصبيح للكاندهلوي ١٣/٢.

(٢) عمدة القاري ٤/٢٤٠٩، والمرقا ٥/٧٤٦.

أمر هو اليوم معروف عند كثير من الناس كان منكراً عند من مضى ، ومتحجب إليه بما ييغضه إليه ، ومتقرب إليه بما يبعده منه . وكل بدعة عليه زينة وبهجة^(١) .

٣ - قول ابن بطال :

• حيث نقل قول الطبري مقرأ له ، ونصه : (إنما قال ذلك عمر رضي الله عنه والله أعلم ؛ لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأصنام ، فخشي عمر أن يظن الجاهل أن استلام الحجر هو مثل ما كانت العرب تفعله في الجاهلية ، فأراد أن يعلم أن استلامه لا يقصد به إلا تعظيم الله تعالى ، والوقوف عند أمر نبيه ﷺ ، إذ ذلك من شعائر الحج التي أمر الله بتعظيمها ، وأن استلامه لفعل أهل الجاهلية في عبادتهم الأصنام ؛ لأنهم كانوا يعتقدون أنها تقربهم إلى الله زلفى ، فنبه عمر على مجانبة هذا الاعتقاد وأنه لا ينبغي أن يعبد إلا من يملك الضر والنفع ، وهو الله تعالى)^(٢) .

٤ - قول الباجي :

حيث قال : (قول عمر إنما أنت حجر يريد أن ينفي عنه ظن من يظن أن تعظيم النبي ﷺ الحجر وأتمته إنما كان على حسب تعظيم الجاهلية الأوثان ؛ لاعتقادهم أنها آلهة ، وأنها تضر ، وتنفع ، فأراد عمر أن يعلم الناس أن تعظيمه للحجر إنما كان لتعظيم النبي ﷺ طاعة لله ، وإفراداً له بالعبادة ، على حسب ما أمرنا بتعظيم البيت ، وعلى حسب ما أمر الملائكة أن يسجدوا لآدم عبادة لله ، لا على أن آدم معبود بذلك ، وأنه يضر وينفع . فقال : إني أعلم أنك حجر يريد من سائر أجناس الحجارة التي لا تقبل . وقوله : ولولا أنني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك تبين بأن تقبيله ، وتعظيمه ليس لذاته ، ولا لمعنى فيه ، وإنما هو لأن النبي ﷺ شرع ذلك طاعة لله)^(٣) .

(١) البدع والنهي عنها ص ٤٣ .

(٢) شرح البخاري ٤ / ٢٧٨ .

(٣) المتقى للباقي ٢ / ٢٨٧ .

التراب منه ، مينا أنه لا يصلى على القبور ولا يبنى عليه المساجد للتبرك^(١).

٩ - قول الزرقاني :

• حيث قال : (معناه أنه لا قدرة له على ضر ولا نفع كباقي المخلوقات التي لا تضر ولا تنفع ، فأشاع عمر هذا في الموسم ليشتهر في البلدان ويحفظه أهل الموسم المختلفو الأوطان ؛ لثلا يغتر بعض قريبي العهد بالإسلام الذي ألفوا عبادة الأحجار وتعظيمها بذلك قريب ، فخاف عمر أن بعضهم يراه فيفتن به ويشتهه عليه)^(٢).

١٠ - قول الإمام أبي بكر الطرطوشي :

• حيث قال (فانظروا رحمكم الله : أينما وجدتم سدره ، أو شجرة يقصدها الناس ، ويعظمونها ، ويرجون البرء والشفاء من قبلها ، ويضربون لها المسامير والخرق ، فهي ذات أنواط فاقطعوها)^(٣).

• كما نقل الطرطوشي ما رواه الأزرقى بإسناده عن قتادة في قوله تعالى : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾ [البقرة : ١٢٥] قال : (إنما أمروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا بمسحه ولقد تكلفت هذه الأمة شيئاً ما تكلفته الأمم قبلها ، ولقد ذكر لنا بعض من رأى أثره وأصابه فما زالت هذه الأمة تمسحه حتى اخلولق وانماح)^(٤).

• وقال أيضاً : (ولا يتمسح بقبر النبي ﷺ ، ولا يمس وكذلك المنبر)^(٥).

١١ - قول الحافظ أبي شامة :

(١) الإعلام بمن حل مراکش وأغمات من الأعلام ٣٣ / ٢.

(٢) شرح الزرقاني ٣٠٦ / ٢.

(٣) الحوادث والبدع ص ١٥٢.

(٤) المرجع السابق ٢٦٨.

(٥) المرجع السابق ٣٠٤.

• حيث قال: (ومن هذا القسم أيضاً ما قد عم به الابتلاء من تزوين الشيطان للعامة تخليق بعض الحيطان والعمد، شرح مواضع مخصوصة من كل بلد يحكي لهم حاك أنه رأى في منامه بها أحد ممن اشتهر بالصلاح والولاية، فيفعلون ذلك ويحافظون عليه، مع تضييعهم فرائض الله تعالى، وسنة رسوله ﷺ، ويظنون أنهم متقربون بذلك، ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقع تلك الأماكن في قلوبهم، فيعظمونها، ويرجون الشفاء لمرضاهم، وقضاء حوائجهم بالنذر لها وهي بين شجر، وحجر، وحائط...) (١).

١٢ - وفي أوجز المسالك:

• (قول عمر: ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ... إلخ، عمر رضي الله عنه أفاد أن تقبيله، وتعظيمه ليس لذاته، ولا لمعنى فيه، وإنما هو أن النبي ﷺ شرع ذلك طاعة لله تعالى، ومعلوم أن متابعتة ﷺ فيما لا يختص به مأمورة) (٢).

١٣ - وأنكر ابن الحاج (٣):

• الطواف بقبر النبي ﷺ، والتمسح به، وتقبيله، وإلقاء المناديل عليه والثياب بقصد التبرك، مبيناً أن هذا هو سبب عبادة الأصنام في الجاهلية، فقال: (ترى من لا علم عنده يطوف بالقبر الشريف كما يطوف بالكعبة الحرام، ويتمسح به ويقبله،

(١) الباعث على إنكار البدع والحوادث.

(٢) أوجز المسالك ١٢٣/٧.

(٣) هو محمد بن محمد أبو عبد الله العبدري المعروف بابن حجاج المغربي النخعي من عدد الله الصالحين، ائعلماء العاملين كان فقيهاً عارفاً بمذهب مالك وهو أحد المشايخ المشهورين بالهدى والخير والصلاح وصنف كتاباً سماه المدخل إلى تنمية الأعمال بحسين البيت والنسب على قدر من البدع المحدثه والعوائد المنتحة وهو كتاب حفيظ جمع فيه علمه، غريباً، ولاهتمامه بالوقوف عند متعين توفي سنة ٧٣٧. الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب لاس فرحون المكي ٣٢١/٢. ٣٢٢.

ويلقون عليه مناديلهم، وثيابهم يقصدون به التبرك، وذلك كله من البدع؛ لأن التبرك إنما يكون بالاتباع له عليه الصلاة والسلام وما كان سبب عبادة الجاهلية للأصنام إلا من هذا الباب، ولأجل ذلك كره علماؤنا رحمة الله عليهم التمسح بجدار الكعبة، أو بجدران المسجد، أو بالمصحف، إلى غير ذلك مما يتبرك به، سداً لهذا الباب، ولمخالفته للسنة؛ لأن صفة التعظيم موقوف عليه عليه السلام، فكل ما عظمه رسول الله صلى الله عليه وسلم نعظمه ونتبعه فيه^(١).

١٤ - ومن عناية الإمام مالك وأصحابه بمسألة التبرك الممنوع:

• طرقهم لها في مناسبات كثيرة، وذلك لغرض تحذير الأمة من هذا المزلق الخطير.

• ومن ذلك ما ذكره ابن وضاح: أن الإمام مالكا وغيره من علماء المدينة كانوا يكرهون إتيان المساجد وتلك الآثار للنبي صلى الله عليه وسلم ما عدا قباء وحده. وجميع هذا سد للذريعة لئلا يتخذ سنة ما ليس بسنة، أو يعد مشروعاً ما ليس بمشروع.

• وقد كان مالك يكره المجيء إلى بيت المقدس خيفة أن يتخذ ذلك سنة، وقد كان يكره مجيء قبور الشهداء، ويكره مجيء قباء خوفاً من ذلك مع ما جاء في الآثار من الترغيب فيه، ولكن لما خاف العلماء عاقبة ذلك تركوه. وسئل ابن كنانة عن الآثار التي تركوا بالمدينة، فقال: (أثبت ما في ذلك عندنا قباء، إلا أن مالكا كان يكره مجيئها خوفاً من أن يتخذ سنة)^(٢). وهذا من الإمام مالك غاية في الاحتراز من الآثار والمزارات خشية التبرك بها، ولا غرو أن هذا موقف الإمام مالك وهو من أئمة الهدى، لا سيما وهو الذي يروي حديث عمر رضي الله عنه. وبهذا يتبين موقف

(١) المدخل ١/ ١٨٩.

(٢) الاعتصام ١/ ٣٤٧، والبدع والنهي عنها لابن وضاح ص ٩٤-٩٥.

الإمام مالك رحمه الله - وهو إمام دار الهجرة - في أنه لا يشرع تتبع الآثار بالمدينة النبوية وزيارتها، وعلى هذا يعلم بطلان ما أحدثه الناس من المزارات والأماكن، كالمساجد السبعة وغيرها مما لم تشرع زيارته. وهكذا الآثار التي في مكة، كالغار الذي أنزل فيه الوحي، والغار الذي اختفى فيه، ومكان شجرة بيعة الرضوان، إلى غير ذلك. والأصل في ذلك الوقف والاتباع؛ لأنها عبادة.

• وذكر الطرطوشي أن الإمام مالكا رحمه الله في هذا كله مقتد بالفاروق رضي الله عنه، كما روى محمد بن وضاح أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر بقطع الشجرة التي ببيع تحتها النبي ﷺ؛ لأن الناس كانوا يذهبون تحتها فخاف عمر الفتنة عليهم^(١).

• ونبه القاضي عياض إلى أنهم نسوا موقع الشجرة من العام المقبل كما قال جابر رضي الله عنه: " لو كنت أبصر لأريتكم موضع الشجرة " رحمة للمؤمنين، وعصمة لهم؛ إذ لو بقي مكانها لخيف تعظيم الأعراب والجهال لها، وعبادتهم إياها^(٢).

١٥ - كما فعل أبو إسحاق الجبنياني:

• حيث (كان إلى جانبه عين تسمى عين العافية، كان العامة قد افتتنوا بها يأتونها من الآفاق، من تعذر عليه نكاح أو ولد قال: امضوا بي إلى عين العافية، فتعرف بها الفتنة. قال أبو عبد الله: فأنا في السحر ذات ليلة إذ سمعت أذان أبي إسحاق نحوها، فخرجت فوجدته قد هدمها، وأذن الصبح عليها، ثم قال: اللهم إني هدمتها لك، فلا ترفع لها رأساً. فما رفع لها رأس إلى الآن)^(٣).

(١) انظر الحوادث والبدع ٢٩٥، والبدع ونهى عنها لابن وضاح ٩١، وفدرواه ابن سعد في القصة

١٠٠/٢، وصححه سننه الحافظ في الفتح ٤٤٨/٧.

(٢) إكمال المعلم ٢٧٢/٦.

(٣) انظر الباعث على إنكار البدعة والحوادث لأبي شامة ٣٦.

• ولذا حين حج بعض أصحابه وأحضر معه حجارة من المسجد الحرام قال له :
يا أبا إسحاق إني أتيت معي بحصيات من المسجد الحرام ، أتحب أن أعطيك منهن شيئاً
تسبح بهن ؟ فقال : (يا أحمق ارم بهن ، فعلى أقل من هذا عبدت الحجارة)^(١) .

• رد الطرطوشي رحمه الله على من احتج لمشروعية وضع الجريدة ونحوها على
القبر بأن النبي ﷺ مر على قبرين فأخبر أن صاحبيهما يعذبان ، ثم كسر جريدة كسرتين
ووضع على كل قبر كسرة ، وقال : لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا بقوله : (إن ذلك
خاص بالنبي ﷺ ببركة يده الشريفة وعلمه بما في القبور)^(٢) .

• وكذلك قال ابن الحاج^(٣) .

١٦ - وقال محمد المختار^(٤) :

• ولما كان المتبركون بذوات الصالحين وآثارهم يتمسكون بأحاديث تترك الصحابة
رضي الله عنهم بالنبي ﷺ ، وبفضل وضوئه ، والتدلك بنخامته ، والاستشفاء بآثاره
فقد تكلم الشاطبي بكلام نفيس رد به على أولئك ، مبيناً أن ذلك خاص بالنبي ﷺ ،
ولا يجوز أن يقاس عليه أحد من الصالحين ولو كانوا من الخلفاء الراشدين أو العشرة
المبشرين ، فضلاً عن غيرهم ؛ لأن التبرك عبادة مبناها على التوقيف والاتباع .

• فقال : (إن الصحابة رضي الله عنهم بعد موته ﷺ لم يقع من أحد منهم شيء
من ذلك بالنسبة إلى من خلفه ؛ إذ لم يترك النبي ﷺ بعده في الأمة أفضل من أبي بكر
الصديق رضي الله عنه ، فهو كان خليفته ولم يفعل به شيء من ذلك ، ولا عمر رضي

(١) ترتيب المدارك ٦ / ٢٤٣ .

(٢) سراج الملوك ١٣٤ .

(٣) المدخل ٣ / ٢١٨ .

(٤) نور اليقين ٢ / ٧٣٤ .

الله عنه وهو كان أفضل الأمة بعده، ثم كذلك عثمان، ثم علي ثم سائر الصحابة الذين لا أحد أفضل منهم في الأمة، ثم لم يثبت لواحد منهم من طريق صحيح معروف أن متبركاً يتبرك به على أحد تلك الوجوه أو نحوها، بل اقتصروا فيهم على الاقتداء بالأفعال والأقوال والسير التي اتبعوا فيها النبي ﷺ، فهو إذاً إجماع منهم على ترك تلك الأشياء، وبقي النظر في وجه ما تركوا منه، ويحتمل وجهين:

• أحدهما: أن يعتقدوا فيه الاختصاص، وأن مرتبة النبوة يسع فيها ذلك كله؛ للقطع بوجود ما التمسوا من البركة والخير؛ لأنه ﷺ كان نوراً كله في ظاهره وباطنه، فمن التمس منه نوراً وجده على أي جهة التمس، بخلاف غيره من الأمة - وإن حصل من نور الاقتداء به والاهتداء بهديه ما شاء الله - لا يبلغ مبلغه على حال توازيه في مرتبته ولا تقاربه. فصار هذا النوع مختصاً به كاختصاصه بنكاح ما زاد على الأربع، وإحلال بضع الواهبة نفسها له... فعلى هذا المأخذ لا يصح لمن بعده الاقتداء به في التبرك على أحد تلك الوجوه ونحوها، ومن اقتدى به كان اقتداؤه بدعة، كما كان الاقتداء به في الزيادة على أربع نسوة بدعة. الثاني: أن لا يعتقدوا الاختصاص، ولكنهم تركوا ذلك من باب الذرائع؛ خوفاً من أن يجعل ذلك سنة، وعلل أن العامة لا تقتصر فيه على حد، بل تتجاوز الحد وتبالغ فيه لجهلها في التماس البركة، حتى يداخلها للمتبرك به تعظيم يخرج به الحد، فربما اعتقد في المتبرك به ما ليس فيه، وهذا التبرك هو أصل العادة ولأجله قطع عمر رضي الله عنه الشجرة التي بويع تحتها النبي ﷺ، بل هو كان أصل عبادة الأوثان في الأمم الخالية حسبما ذكره أهل السير، فخاف عمر رضي الله عنه أن تتمادى الحال في الصلاة إلى تلك الشجرة حتى تعبد من دون الله، فكَذلك يتفق عند التوغل في التعظيم، ولقد حكى الفرغاني مذيّل تاريخ

الطبري^(١) عن الحلاج^(٢) أن أصحابه بالغوا في التبرك به حتى كانوا يتمسحون ببوله!! ويتبخرون بعذرتة!! حتى ادعوا فيه الإلهية تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، فهذه هي العاقبة الوخيمة للمشركين بالآثار، لم يزل بهم وهم البركة حتى آل بهم الأمر إلى اتخاذ شريك لله تعالى في ألوهيته^(٣).

١٧ - وقد ذكر الملي:

• نوعاً من التبرك يعبرون عنه بالاستمداد من أرواح الصالحين، ويعتقدون أنهم أحياء في قبورهم يتصرفون في العالم، ويقضون حاجات قاصديهم. فيتخذون المزارات يبنون عليها البناءات، ويرون أن روح الصالح فلان هنالك، إما لأنه دفن أو جلس به، ثم تجد بناءات كثيرة على مزارات عديدة كلها منسوبة للشيخ عبد القادر الجيلاني دفين بغداد رحمه الله، وهو لم يعرف تلك الأمكنة ولا سمع بها. ومن مظاهر هذا التبرك الاستمدادي تقبيل الجدران، والمسح بالحيطان، وكل ما يضاف إلى ذلك المكان، وكل هذا جهل وضلال^(٤).

بعض نصوص الشافعية:

• وقد اشتهر عن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه أنه قبل الحجر الأسود فقال:

(١) هو الأمير العالم، أبو محمد، عبد الله بن أحمد بن جعفر التركي صاحب التاريخ المريل على الطبري توفي سنة ٣٦٢ هـ / ١٦ / ١٣٢٠.

(٢) حلاج هو الحسين بن منصور بن محمد الفارسي حلاج أبو عبد الله كان جده محمد مجوسياً. أما الحلاج فقد تصوف وصحب سهلاً انتسري ثم خنيد والنوري ببغداد ثم فتن فسافر إلى اليهود وتعلم السحر واشتبه على الناس السحر بالكرامات فضل به أنس كثيرون وادعى الإلهية وأنه يستطيع أن يؤلف مثل القرآن فداع كفره نعوذ بالله من الحدلان انظر ترجمته في الشذرات ٢ / ٢٥٣ وتاريخ الطبري ١٠ / ١٤٧.

(٣) الاعتصام ١ / ١٠ - ١٢.

(٤) رسالة لشرك ٢٤٤.

(إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أنني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك) وهذه الكلمة العظيمة قد اعتنى بها علماء الشافعية وبينوا سبب قول عمر لها في هذا الموطن.

١ - فقال البيهقي^(١):

• (. . .) فأمر المؤمنين عمر رضي الله عنه كان قد عبد الحجر، فحين أهوى إلى الركن كأنه هاب ما كان عليه في الجاهلية، فتبرأ من كل شيء سوى الله، وأخبره بأنه حجر لا يضر ولا ينفع، يريد ما كان على هيئته حجراً، وأنه إنما يقبله متابعة للسنة^(٢).

٢ - قول ابن دقيق العيد:

• حيث قال: (. . .) وقال عمر هذا الكلام في ابتداء تقبيله ليبين أنه فعل ذلك اتباعاً، وليزيل بذلك الوهم الذي كان ترتب في أذهان الناس من أيام الجاهلية، ويحقق عدم الانتفاع بالأحجار من حيث هي كما كانت الجاهلية يعتقدون في الأصنام^(٣).

٣ - وأخذ منه ابن حجر العسقلاني:

• (دفع ما وقع لبعض الجهال من أن في الحجر الأسود خاصة ترجع إلى ذاته) وبيان (أن الإمام إذا خشي على أحد من فعله فساد اعتقاد أن يبادر إلى بيان الأمر ويوضح ذلك) ونقل عن شيخه العراقي أنه أخذ منه (كراهة تقبيل ما لم يرد الشرع بتقبيله)^(٤).

(١) هو الحافظ العلامة، ثبت لقبه، شيخ الإسلام أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخراساني ولد سنة ٣٨٤ وتوفي سنة ٤٥٨ هـ علاء سلاء ١٨ / ١٦٣ - ١٧٠.

(٢) شعب الإيمان ٤٥ / ٣.

(٣) لإحكام شرح عمدة الأحكام ٣ / ٥٢٦ مع العدة لمصعب بن طه بن عبد العزيز.

(٤) فتح الباري ٧ / ٢٥٥.

٤ - قول النووي :

• حيث قال : (وأما قول عمر رضي الله عنه : لقد علمت أنك حجر فأراد به بيان الحث على الاقتداء برسول الله ﷺ في تقبيله ، ونبه على أنه لولا الاقتداء به ، لما فعله ، وإنما قال : إنك لا تضر ولا تنفع ، لئلا يغتر بعض قريبي العهد بالإسلام الذين كانوا ألفوا عبادة الأحجار تعظيماً ، ورجاء نفعها ، وخوف الضرر بالتقصير في تعظيمها ، وكان العهد قريباً بذلك ، فخاف عمر رضي الله عنه أن يراه بعضهم يقبله ، ويعتني به ، فيشتبه عليه ، فين أنه لا يضر ، ولا ينفع بذاته ، وإن كان امثال ما شرع فيه ينفع بالجزاء والثواب ، فمعناه أنه لا قدرة له على نفع ، ولا ضرر ، وأنه حجر مخلوق كباقي المخلوقات التي لا تضر ، ولا تنفع . وأشاع عمر هذا في الموسم ، ليشهد في البلدان ، ويحفظه عنه أهل الموسم المختلفو الأوطان^(١) . قلت : في كلام النووي رحمه الله لفظة مهمة وهي : أنه بين نوع التبرك بالحجر الأسود وهو الاقتداء بالنبي ﷺ لا التمسح به . وكما اعتنى الشافعية بمقولة عمر رضي الله عنه ، فقد اعتنوا بإيراد مقولة بعض السلف في الإنكار على الذين يمسحون مقام إبراهيم تبركاً فقد رأى ابن الزبير رضي الله عنه أناساً يمسحون المقام ، فنهاهم ، وقال : (إنكم لم تؤمروا بالمسح ، وقال : إنما أمرتم بالصلاة)^(٢) وقال مجاهد : (لا تقبل المقام ، ولا تمسحه)^(٣) . وقال قتادة : (إنما أمروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا بمسحه ، ولقد تكلفت هذه الأمة شيئاً مما تكلفته الأم قبلها ، ولقد ذكر لنا بعض من رأى أثر عقبه وأصابه فيها ، فما زالت هذه الأمة يمسحونه حتى اخلولق وانمحي)^(٤) .

(١) شرح صحيح مسلم للنووي ١٩/٥ - ٢٠ .

(٢) رواد عبد البرداف في المصنف ٤٩/٥ برقم . ٨٩٥٨ . وابن أبي شبة ٤١٦/٣ برقم : ١٥٥١٢ .

(٣) رواد ابن أبي شبة في المصنف ٤١٦/٣ برقم : ١٥٥١٣ .

(٤) رواد ابن جرير في جامع البيان ٤٢٢/١ ، والزرقي في مكة ٤٠١/٢ .



٥ - فقد قال الحلبي: (ولا يلتمس المقام، ولا يقبله) ثم ذكر قول ابن الزبير وقول مجاهد المتقدمين^(١).

• وعند تفسير البغوي لقول الله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ١٢٥] نقل أن قتادة^(٢)، ومقاتلاً^(٣)، والسدي^(٤) قالوا: (أمرُوا بالصلاة عند مقام إبراهيم ولم يؤمروا بمسحه وتقبيله)^(٥).

٦ - ونقل ابن كثير^(٦) عند هذه الآية قول قتادة الذي تقدم في إنكار مسح المقام^(٧) وكذلك فعل ابن حجر العسقلاني^(٨).

٧ - ومن نفيس ما يذكر في هذه المسألة أن الشافعي إنما تجرأ على الرد على شيخه مالك بن أنس (أنه بلغه أن بالأندلس كمة لمالك يعني قلنسوة يستسقى بها، وكان يقال لهم: قال رسول الله ﷺ، فيقولون قال مالك)^(٩). وهذا يؤكد ذم الشافعي لهذا الصنيع لما تضمنه من المبالغة. وقد طرق أصحاب الشافعي مسألة التبرك الممنوع في مناسبات كثيرة نورد منها ما تيسر لبيان عنايتهم بهذا الأمر العظيم.

(١) المنهاج في شعب الإيمان ٢/ ٤٥٣.

(٢) هو قتادة بن دعامة بن عازب، وقيل قتادة بن دعامة بن عكاة حافظ العصر. قدوة المفسرين والمحدثين أبو الخطاب السدوسي البصري الضريير الأكمه وكان من أوعية العلم ومن يصررت مش في قوة الحفظ توفي سنة ١١٨. السير ٥/ ٢٦٩ - ٢٨٣.

(٣) هو مقاتل كبير المفسرين، أبو الحسن مقاتل بن سليمان النخعي قال ابن المبارك: ما أحسن تفسيره لو كان ثقة توفي سنة نيف وخمسين ومائة السير ٧/ ٢٠١.

(٤) هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة الإمام المفسر أبو محمد الحجري ثم الكوفي لأعمور السدي أحد موالى قريش توفي سنة: ١٢٧. السير ٥/ ٢٦٤ - ٢٦٥.

(٥) معالم التنزيل ١/ ١٤٧.

(٦) سبق ترجمته.

(٧) تفسير القرآن العظيم ١/ ١٧٠.

(٨) فتح الباري ٢٠٧.

(٩) نقله البيهقي في المناقب ١/ ٥٠٨.

٨ - فمن ذلك أن الحلبي نقل عن بعض أهل العلم النهي عن إصاق البطن والظهر بجدار قبر النبي ﷺ، وعن مسحه باليد، وأن ذلك من البدع، وأقره الحلبي، ودل على صحته بأنه ما كان يتقرب في حياة النبي ﷺ بمسح جدار بيته، ولا بإصاق البطن والظهر به، مبيناً أنه إنما يطاف بالكعبة، ولا يطاف بقبره ﷺ. فلا يمكن أن تمسح الكعبة ولا يمسح جدار القبر^(١).

٩ - ونقل النووي هذا وأقره بقوله: (هذا هو الصواب الذي قاله العلماء وأطبقوا عليه، ولا يغتر بمخالفة كثير من العوام وفعلهم ذلك، فإن الاقتداء والعمل إنما يكون بالأحاديث الصحيحة وأقوال العلماء، ولا يلتفت إلى محدثات العوام وغيرهم وجهالاتهم). ثم قال: (ومن خطر بباله أن المسح باليد ونحوه أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته؛ لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع، وكيف يبتغي الفضل في مخالفة الصواب). قلت: وهذا كلام في غاية النفاسة.

١٠ - أكد السيوطي أن إصاق البطن والظهر بجدار قبر النبي ﷺ، وكذا تقبيله ومسحه أمور منهي عنها^(٢).

١١ - وقال العز بن جماعة: (عد بعض العلماء من البدع الانحناء للقبر المقدس عند التسليم، قال: يظن من لا علم له أنه من شعار التعظيم، وأقبح منه تقبيل الأرض للقبر، لم يفعله السلف الصالح، والخير كله في اتباعهم رحمهم الله تعالى ونفعنا بهم، ومن خطر بباله أن تقبيل الأرض أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته؛ لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع وأقوال السلف وعملهم، وليس عجبي ممن جهل ذلك فارتكبه، بل عجبي ممن أفتى بتحسينه مع علمه بقبحه ومخالفته لعمل السلف،

(١) المنهاج في شعب الإيمان ٢/ ٤٥٧.

(٢) الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع ص ٢٥٩.

واستشهد لذلك بالشعر^(١).

١٢ - قول الغزالي حيث قال: (. . .) وليس من السنة أن يمس الجدار، ولا أن يقبله، بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام^(٢).

١٣ - وقال الخراسانيون من الشافعية: (ولا يمسه القبر ولا يقبله ولا يمسه، فإن ذلك من عادة النصارى)^(٣).

١٤ - أقر ذلك أبو موسى المدني^(٤).

١٥ - ونحوه قال الغزالي حين نبه إلى المنع من مس قبر النبي ﷺ وتقبيله حيث قال: (فإن المس والتقبيل للمشاهد عادة اليهود والنصارى)^(٥).

١٦ - وأكد أبو الحسن الزعفراني على أن استلام العوام القبور وتقبيلها من المبتدعات المنكرة شرعاً، وأنه ينبغي اجتنابه ونهى فاعله عنه^(٦).

١٧ - وقال أبو شامة عند كلامه على البدع التي يظنها أهلها عبادات وقرباً: (ومن هذا القسم أيضاً ما قد عم الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعمد، وسرج مواضع مخصوصة في كل بلد، يحكي لهم حاك أنه رأى في منامه به أحداً ممن اشتهر بالصلاح والولاية، فيفعلون ذلك، ويحافظون عليه مع تضييعهم فرائض الله تعالى وسننه، ويظنون أنهم متقربون بذلك)^(٧).

(١) هداية السالك ٣/ ١٣٩٠-١٣٩١.

(٢) إحياء علوم الدين ١/ ٢٣٢ ط عالم الكتاب.

(٣) نقله النووي في "المجموع" ٥/ ٣١١.

(٤) وقد أقر ذلك أبو موسى في كتاب دة لربارة انظر المجموع لموسوي ٥/ ٣١١.

(٥) الإحياء ١/ ٣٢٠.

(٦) نقله النووي في المجموع ٥/ ٣١١ عن كتاب أبي موسى الأصبهاني اداب ريرة لموسوي، ونقله في

موسى من كتاب للزعفراني في الجنائز.

(٧) الباحث على إنكار البدع والحوادث ص ١٠١.

١٨ - ولما تكلم ابن حجر الهيثمي^(١) عن البدع أغلظ على الصوفية الذين لبس عليهم الشيطان طريقهم، وحاد بهم عما كان عليه المتقدمون، ثم ذكر نحواً من كلام أبي شامة في تزيين الشيطان للعوام تخليق الحيطان والعمد ونحوها، ثم قال: (وقبائحهم في هذا ظاهرة غنية عن الإيضاح والبيان، وقد صح أن الصحابة رضي الله عنهم مروا بشجرة سدر قبل حنين كان المشركون يعظمونها وينوطون بها أسلحتهم...)^(٢) قول ابن حجر الهيثمي حيث قال: (أنكر ابن جماعة هذا الموقف كالعود بعد السلام على الشيخين إلى موقفه الأول محتجاً بأن أحداً منهما لم يرد عن الصحابة، ولا التابعين)^(٣) قلت: وأقره.

١٩ - وقال: - أيضاً - : (ويظن من لا علم له أنه - أي الانحناء للقبر الشريف - من شعار التعظيم، وأقبح منه تقبيل الأرض له؛ لأنه لم يفعله السلف الصالح، والخير كله في اتباعهم)^(٤).

٢٠ - وقد نقل ابن النحاس كلام أبي شامة بتمامه وعقب بقوله: (وقد كان بدمشق كثير من هذا كالعمود المخلوق، وحجر كان في نهر قلو ط عند مقابر النصاري تحت الطاحون على صورة صنم، وحجر كان بمسجد النارنج، وحجر كان عند الرحبة، وأشياء غيرها فتوجه عليها بعض العلماء في جماعة فكسرها وأذهب أثرها، وذلك في أوائل القرن الثامن، والله يقيم بنصرة دينه وسنة رسوله والذب عنهما من شاء من عباده، فالواجب على من رأى شيئاً من ذلك أن يذهب أثره ما قدر عليه، ويطفى ما وجد عليه من سرج وشمع ونحو ذلك، ويبين للناس أن هذا منكر وبدعة واعتقاد فاسد لا يحل، وأنه لا ضار ولا نافع إلا الله تعالى وحده، ويجب على العلماء إذا

(١) سبل برحمته

(٢) نقله السويدي في العقد الثمين ص ٢١٤ عن كتاب ابن حجر شرح الأربعين.

(٣) الجوهر المنتظم ص ١٢٧-١٢٨.

(٤) المرجع السابق ص ١٦١.

اشتهر شيء من ذلك أن يبينوا للناس حكم الله فيه ، وينكروه بما تصل إليه قدرتهم^(١) .

٢١ - ونقل السيوطي في أثناء ذكره للبدع كلام أبي شامة المتقدم في فتنة العامة بما يزعمون بركته من المواضع بواسطة المنامات ، وشبه صنيع الذين يتبركون بها بعبادة الأوثان ؛ لأن عباد الأوثان كانوا يقصدون البقعة بعينها لتمثال ، أو غيره ، يرجون الخير بقصدها ، مبيناً أن قصد البقاع التي هذا وصفها من المنكرات ، وبعضه أشد من بعض ، سواء قصدت تلك البقاع للصلاة عندها أو الذكر والذبح أو لغيرها من العبادات^(٢) .

٢٢ - وقال في موضع آخر : (ورؤية النبي ﷺ ، أو الرجل الصالح في المنام ببقعة تقصد البقعة لأجلها ، وتتخذ مصلى مكروه ، وإنما يفعل ذلك وأمثاله أهل الكتاب ، وهذه الأمكنة كثيرة موجودة في أكثر البلاد ، فهذه البقاع لا تعتقد لها خصيصة كائنة ما كانت ، فإن تعظيم مكان لم يعظمه الشارع شر مكان ، وهذه الأماكن الباطلة إنما وضعت مضاهاة لبيوت الله وتعظيماً لما لم يعظمه الله ، وعكوفاً على أشياء لم تنفع ولم تضر ، وصداً للخلق عن سبيل الله)^(٣) .

٢٣ - ثم أوضح أن قصد القبور للصلاة أو الدعاء عندها بغرض التبرك ورجاء الإجابة هو عين المحادة لله ورسوله ﷺ ، وابتداع دين لم يأذن به الله^(٤) .

٢٤ - وقال المناوي : عند كلامه على حكم الصلاة عند القبور : (فإن قصد إنسان التبرك بالصلاة في تلك البقعة ، فقد ابتدع في الدين ما لم يأذن به الله)^(٥) .

٢٥ - واستنبط ابن حجر العسقلاني من بعث النبي ﷺ جرير بن عبد الله لهدم

(١) تنبيه الغافلين ص ٣٣٤ .

(٢) الأمر بالاتباع ص ١١٥-١١٧ .

(٣) المرجع السابق ص ١٢٢-١٢٣ .

(٤) المرجع السابق ص ١٣٩ .

(٥) فيض القدير ١٢/٦٤٣ عند الحديث رقم : ٩٨١٤ .

ذي الخصلة، وما فعله جرير من حرقها بالنار وكسرها استنبط (مشروعية إزالة ما يفتن به الناس من بناء وغيره، سواء كان إنساناً أو حيواناً أو جماداً)^(١).

٢٦ - وأوضح رحمه الله أن خفاء الشجرة التي بايع النبي ﷺ أصحابه تحتها بيعة الرضوان كان لحكمة هي: (أن لا يحصل بها افتتان لما وقع تحتها من الخير، فلو بقيت لما أمن تعظيم بعض الجهال لها، حتى ربما أفضى بهم إلى اعتقاد أن لها قوة نفع أو ضرر، كما كان الآن مشاهداً فيما هو دونها، وإلى ذلك أشار ابن عمر بقوله: كانت رحمة من الله، أي كان خفاؤه عليهم بعد ذلك رحمة من الله)^(٢).

٢٧ - كما قال النووي: (قال العلماء سبب خفائها أن لا يفتتن الناس بها؛ لما وقع تحتها من الخير ونزول الرضوان والسكينة، وغير ذلك فلو بقيت ظاهرة معلومة لخيف تعظيم الأعراب والجهال إياها، وعبادتهم لها فكان خفاؤه لهم رحمة من الله تعالى)^(٣).

٢٨ - وعند شرح ابن حجر حديث نبع الماء بين أصابع النبي ﷺ ذكر أن الحكمة من طلبه ﷺ قبل وقوع هذه الآية فضلة من ماء هي أن لا يظن أنه الموجد للماء منبهاً إلى أن قوله ﷺ بعد نبع الماء: "حي على الطهور المبارك والبركة من الله" إشارة إلى أن الإيجاد من الله)^(٤).

٢٩ - وفطن الخطابي^(٥) عند شرح الحديث الذي فيه أن النبي ﷺ مر على قبرين فأخبر أن صاحبيهما يعذبان، ثم كسر جريدة كسرتين ووضع على كل قبر كسرة

(١) فتح الباري ١٦/ ١٩٤.

(٢) المرجع السابق ١٢/ ٧٩.

(٣) شرح مسلم ١٣/ ٥.

(٤) فتح الباري ١٤/ ٨١.

(٥) هو الإمام العلامة الحافظ النغوي، أبو سليمان حمد بن محمد بن إيراهيم بن خطاب البستي خطابي صاحب التصنيف توفي سنة: ٣٨٨ انظر ترجمته في السير ١٧، ٢٣- ٢٨.



وقال: " لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا " فطن الخطابي إلى أنه قد يظن أن في الجريدة سرّاً يوجب العناية بها فقال نافياً ذلك: (ليس ذلك من أجل أن في الجريدة عينها معنى يوجبها)^(١).

٣٠ - ونبه ابن الصلاح^(٢) في المنسك الذي صنفه إلى أمور رام الناس من خلالها تحصيل البركة من غير طريقها المشروع فقال: (وقد ابتدع من قريب بعض الفجرة المحتالين في الكعبة المكرمة أمرين باطلين، عظم ضررهما على العامة، أحدهما: ما يذكرون من العروة الوثقى، عمدوا إلى موضع عال من جدار البيت المقابل بباب البيت، فسموه بالعروة الوثقى، وأوقعوا في قلوب العامة أن من ناله بيده، فقد استمسك بالعروة الوثقى، فأحوجهم إلى أن يقاسوا في الوصول إليها شدة وعناء، ويركب بعضهم فوق بعض، وربما صعدت الأنثى فوق الذكر ولا مست الرجال ولا مسوها، فلحقهم بذلك أنواع من الضرر ديناً ودنياً، والثاني: مسمار في وسط البيت سموه سرّة الدنيا، وحملوا العامة على أن يكشف أحدهم عن سرته وينبطح بها على ذلك الموضع، حتى يكون واضحاً سرته على سرّة الدنيا، قاتل الله واضع ذلك مخلقه)^(٣).

٣١ - وأقر كلام ابن الصلاح هذا تلميذه أبو شامة بذكره إياه في بدع الحج^(٤).

٣٢ - وقال ابن الصلاح أيضاً: (من جهالات العامة وبدعهم في مسجد رسول

(١) معالم السنن ١/ ٢٧٤.

(٢) هو الإمام حافظ مفتي شيخ الإسلام تقي الدين أبو عمر عثمان بن المنجي عبد الله بن محمد بن صلاح الدين بن عثمان بن موسى الكردي الشهير بـ "الشافعي" أحد أئمة شافعية، ولد في سنة ٦٤٣ هـ بطر وفيات الأعيان ٣/ ٢٤٣ - ٢٤٤ وتذكرة الحفاظ ٤، ١٤٣٠ - ١٤٣١ هـ، ص ١٤٣١.

(٣) ناله أبو شامة في كتابه على إكبار البدع والحوادث ص ١٩ - ٢٨٠.

(٤) انظر المرجع السابق نفس الصفحة.

الله ﷻ تقربهم بأكل التمر الصيحاني في الروضة الشريفة بين المنبر والقبر، وقطعهم من شعورهم ورميها في القنديل الكبير القريب من التربة النبوية^(١).

٣٣، ٣٤ - ونقل كلام ابن الصلاح مقرأ له أبو شامة^(٢) والسيوطي^(٣) والنووي الذي وصف صنيعهم بأنه: (من المنكرات المستنعة والبدع المستقبحة)^(٤).

بعض نصوص الحنابلة:

١- قول الإمام أحمد قال ابن قدامة^(٥): (ولا يستحب التمسح بحائط قبر النبي ﷺ، ولا تقبيله. قال أحمد: ما أعرف هذا. قال الأثرم^(٦): رأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسون قبر النبي ﷺ، يقومون من ناحية فيسلمون، قال أبو عبد الله: وهكذا كان ابن عمر يفعل)^(٧).

٢- قال شيخ الإسلام: (إن قصد الصلاة، والدعاء عندما يقال: إنه قدم ولي، أو أثر نبي... من البدع المحدثه المنكرة في الإسلام لم يشرع ذلك رسول الله ﷺ، ولا السابقون الأولون، ولا التابعون لهم بإحسان يفعلونه، ولا استحبه أحد من أئمة المسلمين، بل هو من أسباب الشرك، وذرائع الإفك)^(٨).

وقال: (وليس في شريعة الإسلام بقعة تقصد لعبادة الله فيها، بالصلاة،

(١) نقله أبو شامة في الباعث ص ٢٨٢.

(٢) انظر المرجع السابق ص ٢٨٢.

(٣) الأمر بالتابع ص ٢٥٨.

(٤) المجموع ٢٧٦: ٨.

(٥) سبقت ترجمتهما.

(٦) سبقت ترجمته.

(٧) المغني ٣/ ٥٥٩.

(٨) مجموع الفتاوى ٢٤/ ١٤٥.

والدعاء، والذكر، والقراءة، ونحو ذلك إلا مساجد المسلمين، ومشاعر الحج^(١).

وقال: (واتفق العلماء على أن من زار قبر النبي ﷺ، أو قبر غيره من الأنبياء، أو الصالحين من الصحابة، وأهل البيت، وغيرهم أنه لا يتمسح به، ولا يقبله، بل ليس في الدنيا من الجمادات ما يشرع تقبيلها إلا الحجر الأسود، وقد ثبت في الصحيحين أن عمر رضي الله عنه قال: " والله إني أعلم أنك حجر لا تضر، ولا تنفع، ولولا أنني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك ". ولهذا لا يسن باتفاق الأئمة أن يقبل الرجل، أو يستلم ركني البيت اللذين يليان الحجر، ولا جدران البيت، ولا مقام إبراهيم، ولا صخرة بيت المقدس، ولا قبر أحد من الأنبياء والصالحين... وأما التمسح بقبر النبي ﷺ، وتقبيله، فكلهم كره ذلك ونهى عنه، وذلك لأنهم علموا ما قصد النبي ﷺ من حسم مادة الشرك، وتحقيق التوحيد وإخلاص الدين لله رب العالمين^(٢).

وقال: (... أن لا تكون تلك البقعة في طريقه، بل يعدل عن طريقه إليها، أو يسافر إليها سफراً قصيراً أو طويلاً، مثل من يذهب إلى حراء ليصلي فيه ويدعو، أو يذهب إلى الطور الذي كلم الله عليه موسى ليصلي فيه ويدعو، أو يسافر إلى غير هذه الأمكنة من الجبال وغير الجبال التي يقال: فيها مقامات الأنبياء أو غيرهم، أو مشهد مبني على أثر نبي من الأنبياء مثل ما كان مبنياً على نعله، ومثل ما في جبل قاسيون، وجبل الفتح، وجبل طور زيت الذي ببيت المقدس، ونحو هذه البقاع، فهذا مما يعلم كل من كان عالماً بحال رسول الله ﷺ وحال أصحابه من بعده، أنهم لم يكونوا يقصدون شيئاً من هذه الأمكنة).

٣- قال ابن القيم تعليقاً على القصة التي في مغازي ابن إسحاق، من زيادات يونس بن بكير عن أبي خلدة خالد بن دينار، حدثنا أبو العالية قال: " لما فتحنا تستر،

(١) المرجع السابق ٢/ ٨٣٤.

(٢) مجموع الفتاوى ٢٧/ ٧٩-٨٠.

وجدنا في بيت مال الهرمزان سريراً عليه رجل ميت، عند رأسه مصحف، فأخذنا المصحف فحملناه إلى عمر، فدعا له كعباً فنسخه بالعربية، فأنا أول رجل قرأه من العرب، فقرأته مثل ما أقرأ القرآن، فقلت لأبي العالية: ما كان فيه؟ قال: سيركم وأموركم ولحون كلامكم، وما هو كائن بعد. قلت: فما صنعتُم بالرجل؟ قال: حفرنا له بالنهار ثلاثة عشر قبراً متفرقة، فلما كان بالليل دفناه، سوينا القبور كلها لنعميه على الناس لا ينبشونه. قلت: وما يرجون منه؟ قال: كانت السماء إذا حبست عنهم برزوا بسريره فيمطرون، فقلت: من كنت تظنون الرجل؟ قال: رجل يقال له: دنيال، فقلت: من كم وجدتموه مات؟ قال: منذ ثلاثمائة سنة قلت: ما كان تغير منه شيء؟ قال: لا، إلا شعيرات من قفاه؛ إن لحوم الأنبياء لا تبليها الأرض " قال ابن القيم: (ففي هذه القصة ما فعله المهاجرون والأنصار من تعمية قبره؛ لئلا يفتن به ولم يبرزوه للدعاء عنده والتبرك ولو ظفر به المتأخرون لجالدوا عليه بالسيوف، ويعبدوه من دون الله)^(١). قال ابن كثير: (وهذا إسناد صحيح إلى أبي العالية ولكن إن كان تاريخ وفاته محفوظاً من ثلاثمائة سنة فليس بنبي، بل رجل صالح...)^(٢).

٤- قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن: (فالتبرك بقبور الصالحين، كالكالات، وبالأشجار والأحجار، كالعزى، ومناة، من جملة فعل أولئك المشركين مع تلك الأوثان. فمن فعل مثل ذلك، أو اعتقد في قبر، أو حجر، أو شجر، فقد ضاهى عباد هذه الأوثان فيما يفعلونه معها من هذا الشرك على أن الواقع من هؤلاء المشركين مع معبودهم، أعظم مما وقع من أولئك والله المستعان)^(٣).

(١) فتح المجيد ص ٢٢٠.

(٢) البداية والنهاية ٣٧٦/٢.

(٣) فتح المجيد ص ١١٩.

٥- قال الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي^(١) في شرح قول الشيخ: "باب من تبرك بشجر، أو حجر، ونحوهما" (أي فإن ذلك من الشرك ومن أعمال المشركين، فإن العلماء اتفقوا على أنه لا يشرع التبرك بشيء من الأشجار، والأحجار، والبقع، والمشاهد، وغيرها، فإن هذا التبرك غلو فيها وذلك يتدرج إلى دعائها وعبادتها، وهذا هو الشرك الأكبر كما تقدم انطباق الحد عليه، وهذا عام في كل شيء حتى مقام إبراهيم، وحجرة النبي ﷺ، وصخرة بيت المقدس، وغيرها من البقع الفاضلة. وأما استلام الحجر الأسود وتقبيله، واستلام الركن اليماني من الكعبة المشرفة، فهذا عبودية لله تعالى، وتعظيم لله، وخضوع لعظمته، فهو روح التعبد فهذا تعظيم للخالق وتعبد له. وذلك تعظيم للمخلوق وتعبد له، فالفرق بين الأمرين كالفرق بين الدعاء لله الذي هو إخلاص وتوحيد، ودعاء للمخلوق الذي هو شرك وتنديد^(٢).

(١) هو الشيخ أبو عبد الله عبد الرحمن بن ناصر السعدي من قبيلة بني تميم، كان من علماء نجد، في التوحيد والتفسير والفقه وأصوله توفي سنة ١٣٧٦. ترجم له أحد تلامذته في السيرة النبوية.

(٢) القول السديد في مقاصد التوحيد.

المطلب الخامس: في التوسل:

مدخل: التوسل مصدر توسل يتوسل، أي اتخذ وسيلة توصله إلى مقصوده، فأصله طلب الوصول إلى الغاية المقصودة.

وينقسم التوسل إلى قسمين:

القسم الأول: قسم صحيح. وهو التوسل بالوسيلة الصحيحة الموصلة إلى المطلوب، وهو على أنواع نذكر منها:

النوع الأول: التوسل بأسماء الله تعالى، وذلك على وجهين: الوجه الأول: أن يكون ذلك على سبيل العموم ومثاله ما جاء في حديث عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه في دعاء الهم والغم قال: (اللهم إني عبدك، ابن عبدك، ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك اللهم بكل اسم سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي . . . الحديث^(١). فهنا توسل بأسماء الله على وجه العموم: أسألك اللهم بكل اسم هو لك.

الوجه الثاني: أن يكون ذلك على وجه الخصوص بأن يتوسل الإنسان باسم خاص لحاجة خاصة تناسب هذا الاسم، مثل ما جاء في حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه، حيث طلب من النبي ﷺ دعاء يدعو به في صلاته، فقال ﷺ: قل: (اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، ولا يغفر الذنوب إلا أنت، فاغفر لي مغفرة من

(١) حرجه أحمد في مسند ابن مسعود ٢٤٦/٦ برقم: ٣٧١٢. وابن أبي شيبة ٢٥٣/١٠. وابن حبان في كتاب الترافيق باب ذكر الأمر لمن أصابه حزن أن يسأل الله دهبه عنه ويبدله إليه فرحاً ٢٥٣/٣ برقم: ٩٧٢. والحاكم في المستدرک ٥٠٩/١ وقال: صحيح على شرط مسلم وصححه الألباني وأحمد شاكر.

عندك، وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم^(١).

النوع الثاني: التوسل إلى الله بصفاته، وهو أيضاً - كالتوسل بأسمائه - على وجهين:

الوجه الأول: أن يكون عاماً، كأن تقول: اللهم إني أسألك بأسمائك الحسنى، وصفاتك العليا ثم تذكر المطلوب.

الوجه الثاني: أن يكون خاصاً كأن يتوسل إلى الله بصفة معينة خاصة لمطلوب خاص، مثل ما جاء في الحديث: (اللهم بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي)^(٢).

النوع الثالث: أن يتوسل الإنسان إلى الله بالإيمان به، وبرسوله ﷺ. مثل قوله تعالى: **رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ** [آل عمران: ١٩٣].

النوع الرابع: أن يتوسل إلى الله تعالى بالعمل الصالح ومنه قصة نفر الثلاثة الذين أوا إلى غار^(٣). إلخ.

(١) حرجه أحمد في مسند أبي بكر صديق ١/ ١٨٧ رقم ٢٨٠٨. والبخاري في كتاب الأدان باب الدعاء بعد السلام ٢/ ٣٧١ رقم ٨٣٤. طرّفه في ٦٣٢٦-٦٣٨٨. والترمذي في كتاب الدعوات باب: ٩٧ ٥٠٧ ٥٠٩ رقم: ٣٥٣١. والسناني في كتاب السهو باب الدعاء بعد الذكر ٥٣٠٣ رقم ١٣٠١. وابن ماجه في كتاب الدعاء باب دعاء رسول الله ﷺ ٣٠٨ رقم ٣٩٣٥.

(٢) حرجه أحمد في مسند أبي بكر ٣٠٦٤ رقم ١٩٣٢٥. والترمذي في كتاب الدعوات باب: ٣٠٦٤ رقم ١٩٣٢٥. والسناني في كتاب الدعوات باب: ٣٠٦٤ رقم ١٩٣٢٥.

برقم: ١٢٨-١٢٩، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي واللباني.

(٣) حرجه البخاري في كتاب الأدان باب: ٩٧ ٥٠٧ ٥٠٩ رقم: ٣٥٣١. والسناني في كتاب الدعوات باب: ٩٧ ٥٠٧ ٥٠٩ رقم: ٣٥٣١. والترمذي في كتاب الدعوات باب: ٩٧ ٥٠٧ ٥٠٩ رقم: ٣٥٣١.

٦٨٨٤.

النوع الخامس: أن يتوسل إلى الله تعالى بذكر حاله ومنه قول موسى عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة، وأزكى التسليم: قال: ﴿ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ [القصص: ٢٤] ، وقول زكرياء عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم: قال: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ [مريم: ٤] .

النوع السادس: التوسل إلى الله بدعاء الرجل الصالح الذي ترجى إجابته، فإن الصحابة كانوا يسألون رسول الله ﷺ أن يدعو لهم بدعاء عام، ودعاء خاص كما في " الصحيحين " من حديث أنس رضي الله عنه أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة والنبي ﷺ يخطب فقال: يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله عز وجل يغثنا .^(١) الحديث . وهناك وقائع كثيرة سأل الصحابة النبي ﷺ أن يدعو لهم على وجه الخصوص، ومن ذلك قصة عكاشة^(٢) إلا أنه ينبغي أن يكون السائل يريد بذلك نفع نفسه، ونفع أخيه الذي طلب منه الدعاء حتى لا يتمحض السؤال لنفسه خاصة؛ لأنك إذا أردت نفع أخيك، ونفع نفسك صار في هذا إحسان إليه^(٣).

القسم الثاني: قسم غير صحيح أي توسل ممنوع وهي التوسل بوسيلة غير صحيحة وهذا هو بيت القصيد في هذا البحث ولها نماذج:

الأول: التوسل إلى الله تعالى بسؤال الأموات ودعائهم.

الثاني: التوسل إلى الله تعالى بطلب الدعاء من الأموات.

(١) أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء باب الدعاء إذكثر المطر: حواثين ولاعليه ٥٩٥/٢ برقم: ١٠٢١، ومسلم في كتاب الاستسقاء ٤٣١/٦ برقم: ٢٠٧٥، والنسائي في كتاب الاستسقاء باب ذكر الدعاء ١١٠/٣ برقم: ١٥١٦.

(٢) أخرج القصة البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء باب وفاة موسى ٥٠٨/٦ برقم: ٣٤١٠ أطرافه في ٥٧٠٥، ٥٧٥٢، ٦٤٧٢، ٦٥٤١، ومسلم في كتاب الإيمان ٨٧/٣ برقم: ٥٢٦، والترمذي في كتاب الزهد باب: ٤١٦ / ٥٤٤ برقم: ٢٤٤٦.

(٣) انظر فتاوى الشيخ ابن عثيمين ٣٣٥-٣٤٠/٢.

الثالث: التوسل إلى الله تعالى بذوات المخلوقين .

الرابع: التوسل إلى الله تعالى بجاه المخلوقين أو حقهم^(١).

ولقد فصل هذه الأنواع تفصيلاً جيداً أحد علماء الحنفية وهو العلامة الرباطي الملقب عند الحنفية المعاصرة بجامع المنقول والمعقول قال: (وأما القسم الذي نعبر عنه بالتوسل الغير الشرعي فحان أن نشرع فيه فأقول وبالله التوفيق: التوسل الغير الشرعي على أنحاء سبعة حسبما وقع عليه عمل كثير من الناس المفتونين بالقبور والمساجد .

النحو الأول: أن يأتي قبر نبي، أو ولي، أو غيرهما ممن يحسن عقيدته عليه فيقول: يا سيدي فلان اشفني، أو اشف مريضتي، أو اكشف كربتي، واقض حاجتي، أو أهلك عدوي، وعليك أن تفعل كذا وكذا، وأنت وكيلتي، وأنت كفيلي، وغير ذلك من الألفاظ المختلفة اختلاقم.

والثاني: أن يدعو غائباً، أو ميتاً من بعيد من غير الإتيان إلى قبره، والحضور لربه بهذا الكلمات.

والثالث: أن يأتي القبر، ويقول: يا فلان ادع الله أن يقضي حاجتي، واشفع لي في حاجتي هذه، فإنك مقبول الشفاعة لا جائز أن يرد الله شفاعتك.

الرابع: أن يدعو غائباً، أو ميتاً بعيداً عن القبر بهذا النحو من الدعاء.

الخامس: أن يأتي القبر ويسأل الله وحده معتقداً أن الدعاء عند مزار الولي أقرب إلى الإجابة.

(١) قاعده حيلة في التوسل: ترجمته ص ١٦ . التوسل إلى حقيقته ليس للمحدث نعم . دعي

ص ٢٠، التوسل أنواعه أحكامه للألباني ص ١٣ .

السادس : أن يدعو من غير شهود المقابر ، والمزارات يا إلهي اقض حاجتي بحق فلان ، وفلان .

السابع : أن يقول في دعائه : بوسيلة فلان ، أو ببركة فلان ، أو بخاطره ، . . ، أو بحرمة ، أو بجاهه ، وغير ذلك مما يؤدي مراده^(١) .

الرد عليهم:

فنقول مستعينين بالله تعالى : دلت السنة التركية على بطلان التوسلات البدعية الممنوعة ، التي تم عرضها ، وأنها توسلات مبتدعة محدثة ، وهي مترددة بين الشرك والبدعة ، فالتوسل بسؤالهم ودعائهم ، وطلب الدعاء منهم بعد وفاتهم شرك أكبر ، والتوسل بذواتهم أو جاههم أو حقهم بدعة مكروهة ؛ لأن النبي ﷺ لم يشرع لأمته هذه التوسلات مع وجود المقتضي ، وانتفاء المانع فدل ذلك على بطلانها ، وعدم مشروعيتها : (. . .) فأأي حالة تدعو إلى ذلك ؟ وبين أيديهم القرون الثلاثة الأولى ولم يكن فيها شيء من هذا التوسل ، ولا ما يشبهه بوجه من الوجوه . وكتب السنة والسيرة بين أيدينا شاهدة بذلك فكل ما حدث بعد ذلك - أي بعد القرون الثلاثة التي شهد لها النبي ﷺ بالخيرية - فأقل أوصافه أنه بدعة في الدين ، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار .

وأسوأ البدع ما كان فيه شبهة الإشراف بالله وسوء الظن به كهذه البدع التي نحن بصدد الكلام فيها .

وكان هؤلاء الزاعمين يظنون أن في ذلك تعظيماً لقدر النبي ﷺ ، أو الأنبياء والأولياء ، مع أن أفضل التعظيم للأنبياء هو الوقوف عندما جاؤوا به ، واتباع الزيادة عليهم فيما شرعه الله للناس على ألسنتهم فبلغوه عنه بإذنه ، وتعظيم الأولياء يكون باختيار ما اختاروه لأنفسهم .



وظن هؤلاء الزاعمون أن الأنبياء والأولياء يفرحون بإطرائهم وتنظيم المدائح وعزوها إليهم، وتفخيم الألفاظ عند ذكرهم واختراع شؤون لهم مع الله لم ترد في كتاب الله، ولا في سنة رسوله ﷺ، ولا رضىها السلف، هذا الظن بالأنبياء والأولياء هو أسوأ الظن؛ لأنهم شبهوهم في ذلك بالجبارين من أهل الدنيا الذين غشيت أبصارهم ظلمات الجهل قبل لقاء الموت. وليس يخطر بالبال أن جباراً لقي الموت، وانكشف الغطاء عن أمر ربه فيه يرضى أن يفخمه الناس بما لم يشرعه الله، فكيف بالأنبياء والصديقين.

إن لفظ "الجاه" الذي يضيفونه إلى الأنبياء والأولياء عند التوسل مفهومه العرفي هو السلطة، وإن شئت قلت: نفاذ الكلمة عند من يستعمل عليه أو لديه، فيقال: فلان اغتصب مال فلان بجاهه. ويقال: فلان خلص فلاناً من عقوبة الذنب بجاهه لدى الأمير، أو الوزير مثلاً. فزعم زاعم أن لفلان جاهاً عند الله بهذا المعنى إشراك جلي، لا خفي. وقلما يخطر ببال أحد من المتوسلين معنى اللفظ اللغوي وهو: المنزلة والقدر، على أنه لا معنى للتوسل بالقدر والمنزلة في نفسها؛ لأنها ليست شيئاً ينفع، وإنما يكون لذلك معنى لو أولت بصفة من صفات الله كالاجتباء والاصطفاء، ولا علاقة لها بالدعاء، ولا يمكن للتوسل أن يقصدها في دعائه، وإن كان الألوسي المسكين بنى تجويز التوسل بجاه النبي خاصة على ذلك التأويل، وما حمله على هذا إلا خوفه من السنة العامة، وسباب الجهال وهو مما لا قيمة له عند العارفين.

فالتوسل بلفظ "الجاه" مبتدع بعد القرون الثلاثة، وفيها شبهة الشرك والعياذ بالله، وشبهة العدول عما جاء به رسول الله ﷺ فلم الإصرار على تحسين هذه البدعة؟

يقول بعض الناس إن لنا على ذلك حجة لا أبلغ منها وهو ما رواه الترمذي بسنده إلى عثمان بن حنيف رضي الله عنه قال: أن رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال: ادع الله

أن يعافيني . . . (١) إلى أن قال: نقول: أولاً: قد وصف الحديث بالغريب وهو ما رواه واحد. ثم يكفي في لزوم التحرز عن الأخذ به أن أهل القرون الثلاثة لم يقع منهم مثله وهم أعلم منا بما يجب الأخذ به من ذلك، ولا وجه لابتعادهم عن العمل به إلا علمهم بأن ذلك من باب طلب الاشتراك في الدعاء من الحي كما قال عمر رضي الله عنه في حديث الاستسقاء "إنا كنا نتوسل إليك بنبينا ﷺ فتسقيننا وإنا نتوسل إليك بعم نبيك العباس فاسقنا" (٢) قال ذلك رضي الله عنه والعباس بجانبه يدعو الله تعالى. ولو كان التوسل بما يزعم هؤلاء الزاعمون لكان عمر يستسقي ويتوسل بالنبي ﷺ ولا يقول كنا نستسقي بنبينا والآن نستسقي بعم نبيك. وطلب الاشتراك في الدعاء مشروع حتى من الأخ لأخيه، بل حتى من الأعلى للأدنى كما ورد في الحديث (٣) وليس فيه ما يخشى منه، فإن الداعي ومن يشركه في الدعاء وهو حي كلاهما عبد يسأل الله تعالى، والشريك في الدعاء شريك في العبودية، لا وزير يتصرف في إرادة الأمير كما يظنون. سبحان ربك رب العزة عما يصفون. | الصافات: ١٠٨ |.

ثم إن المسألة داخلية في باب العقائد، لا باب الأعمال، ذلك أن الأمر فيها يرجع إلى هذا السؤال: هل يجوز أن نعتقد بأن واحداً سوى الله يكون واسطة بيننا وبين الله في قضاء حاجاته، أو لا يجوز؟ أما الكتاب، فصریح في أن تلك العقيدة من عقائد

(١) أخرجه أحمد في مسند عثمان بن حنيف ٢٨ / ٤٧٨ برقم: ١٧٢٤٠، والترمذي في كتاب الدعوات باب: ١١٩ / ٥٣١ برقم: ٣٥٧٨ وقال: حسن صحيح، وابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة بسنده في كتابه في صلاة الخسوف ٢ / ٥٠٤ برقم: ١٣٧٥. وابن خزيمة جامع أبواب التطوع باب صلاة الترويب والترهيب ٢ / ٢٢٥ برقم: ١٢١٩.

(٢) أخرجه أحمد في مسند عثمان بن حنيف ٢٨ / ٤٧٨ برقم: ١٧٢٤٠، والترمذي في كتاب الدعوات باب: ١١٩ / ٥٣١ برقم: ٣٥٧٨ وقال: حسن صحيح، وابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة بسنده في كتابه في صلاة الخسوف ٢ / ٥٠٤ برقم: ١٣٧٥. وابن خزيمة جامع أبواب التطوع باب صلاة الترويب والترهيب ٢ / ٢٢٥ برقم: ١٢١٩.

(٣) أخرجه أحمد في مسند عثمان بن حنيف ٢٨ / ٤٧٨ برقم: ١٧٢٤٠، والترمذي في كتاب الدعوات باب: ١١٩ / ٥٣١ برقم: ٣٥٧٨ وقال: حسن صحيح، وابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة بسنده في كتابه في صلاة الخسوف ٢ / ٥٠٤ برقم: ١٣٧٥. وابن خزيمة جامع أبواب التطوع باب صلاة الترويب والترهيب ٢ / ٢٢٥ برقم: ١٢١٩.

المشركين، وقد نعاها الله عليهم في قوله: ﴿ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾ [يونس: ١٠٠]. وقد جاء في السورة التي نقرأها كل يوم في الصلاة ﴿وإياك نستعين﴾ [الفاتحة: ٥] فلا استعانة إلا به وقد صرح الكتاب بأن أحداً لا يملك للناس نفعاً ولا ضرراً وهذا هو التوحيد الذي كان أساس الرسالة المصطفية كما بيناه. ثم البرهان العقلي يرشد إلى أن الله في أعماله لا يقاس بالحكام وأمثالهم في التحول عن إرادتهم بما يتخذه أهل الجاه عندهم، لتزهره جل شأنه عن ذلك؛ لأن في هذا القياس تشبيه الله تعالى بالملوك الظالمين، وإذا كان تشبيهه تعالى بأعظم خلقه محظوراً فكيف تشبيهه بشرارهم ﴿ليس كمثله شيء﴾ وهو السميع البصير ﴿الشورى: ١١﴾ ﴿سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ [النحل: ١٠٠]. ولو أراد مبتدع أن يدعو إلى هذه العقيدة فعليه أن يقيم الدليل القطعي الموصل إلى اليقين من كتاب الله، وسنة رسوله المتواترة القطعية الدلالة، إما المقدمات العقلية البرهانية، أو بالأدلة السمعية المتواترة ولا يمكنه في باب العقائد أن يتخذ حديثاً من أحاديث الآحاد لا تفيد إلا الظن ﴿وإن الظن لا يغني من الحق شيئاً﴾ [النجم: ٢٨] انتهى كلام الشيخ محمد عبده.

وقال ستة وثلاثون إماماً من أئمة الحنفية وعلى رأسهم أئمتهم الثلاثة على الإطلاق: أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد بن الحسن: (لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به، والدعاء المأذون فيه، والمأثور ما استفيد من قوله تعالى: ﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها﴾ [الأعراف: ١٨٠] وكره قوله: بحق رسلك، وأنبياك، وأوليائك أو بحق البيت...) ^(١) وقوله إلا به فسرّه ابن عابدين قال: (أي بذاته، وأسمائه، وصفاته) ^(٢).

(١) رواه الإمام القدوري عن الإمام شريح الترمذي أنه قال: سمعت أبا يوسف يقول: قال أبو حنيفة: انظر ريادة القبور ص ٤٧ صدر الإفتاء. وحلاء العيسى لتعلامة عماد الألوسي ص ٤٥٢. وعبدية الأماني ٢ ٦٥ و٣٢٩. وفتح المجال ص ٤١٠. وصباحة الإسلام ص ٢٨. ولبصائر ص ١١١ وغيرها.

(٢) الدر المختار ٥/٣٥٤ طب/ بولاق.

وقال الألوسي في "روح المعاني" :

ما خلاصته (التوسل بالمخلوق ، والاستغاثة به بمعنى طلب الدعاء منه لا شك في جوازه إن كان المطلوب حياً . . وأما إن كان المطلوب منه الدعاء ميتاً ، أو غائباً ، فلا يستريب عالم أنه غير جائز ، وأنه من البدع التي لم يفعلها أحد من السلف . . ولم يرد عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم وهم أحرص الناس على الخير أنه طلب من ميت شيئاً .

وأما القسم على الله تعالى بأحد من خلقه ، مثل أن يقال : اللهم إني أقسم عليك بفلان إلا قضيت لي حاجتي وقد أجاز العز بن عبد السلام ذلك في النبي ﷺ ؛ لأنه سيد ولد آدم ، ولم يجز أن يقسم عليه بغيره من الأنبياء ، والملائكة ، والأولياء ؛ لأنهم ليسوا في درجته . . ثم ذكر دليله وهو حديث الأعمى ثم قال : والحق أن لا دلالة في الحديث على التوسل بذات النبي ﷺ ، وشخصه ، وإنما توسل بدعاء النبي ﷺ وشفاعته . ومنع أبو حنيفة ، وأبو يوسف رحمهما الله التوسل بالذات ، والقسم على الله تعالى بأحد من خلقه وهو رأي ابن تيمية . . وليس في الأدعية المأثورة عن أهل البيت الطاهرين ، وغيرهم من الأئمة ليس فيها التوسل بالذات المكرومة ﷺ ولو فرضنا وجود ما ظاهره ذلك ، فمؤول بتقدير مضاف قال أبو يزيد البسطامي : استغاثة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة المسجون بالمسجون وكره العلماء الدعاء بحق فلان ؛ لأنه لاحق للمخلوق على الخالق . والخلاصة : أن الدعاء لله تعالى يكون مباشرة وبلا واسطة ؛ إذ لا يحتاج الله إلى الوسطاء بالنص القرآني القطعي الدلالة وهو قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [عافر : ٦٠] وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَحْبَبْتُ دُعَوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ [البقرة : ١٨٦] (١).

(١) انظر روح المعاني ٦/ ١٢٤-١٢٨ .

المطلب السادس في القبور:

مدخل: صفة القبر الشرعية:

• أن يعمق ويوسع: وذلك لقوله ﷺ: " احفروا وأوسعوا، واجعلوا الرجلين والثلاثة في القبر "^(١) ولذا أوصى عمر رضي الله عنه أن يعمق القبر قدر قامه وبسطة، وأن يوسع من قبل رجله ورأسه، والمراد بقوله: قامه وبسطة: أن يقف فيه رجل معتدل القامة ويرفع يديه إلى فوق رأسه ما أمكنه.

• توسيع القبر من قبل الرأس والرجلين: ويستحب أن يوسع القبر من قبل الرأس والرجلين لقوله ﷺ لحافر القبر: " أوسع من قبل رجله، أوسع من قبل رأسه "^(٢).

• اللحد: واللحد هو: أن يحفر في أرض القبر مما يلي القبلة مكان يوضع فيه الميت، وقيل: أن يحفر في حائط من أسفله إلى ناحية القبلة قدر ما يوضع فيه الميت ويستتره هذا معناه في الاصطلاح ^(٣). لقوله ﷺ: " اللحد لنا والشق لغيرنا "^(٤)، ولقول سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ^(٥): (الحدوا لي لحداً وانصبوا علي اللبن

(١) أخرجه أحمد في مسنده، بن عمرو، أنصاري ٢٦/ ١٨٣، رقم: ١٦٢٥١، والنسائي في كتاب

الجنائز باب دفن جماعة في القبر الواحد ٤/ ٨٣، رقم: ٢٠١٥، وصححه شعيب الأريذلي وط

(٢) أخرجه أحمد في مسنده، بن سعد، بن أبي شهاب، رقم: ٤٥١، ٣٨، رقم: ٢٣٤٦٥، قال محققون

إسناده قوي.

(٣) المجموع شرح المذهب ٥/ ٢٨٧.

(٤) أخرجه أنه داود في كتاب الجنائز باب في اللحد ٩/ ٢٥، رقم: ٣١٩٢، والله أعلم بالصواب

كتاب الجنائز باب ما جاء في استحباب اللحد ٣/ ٨٣، رقم: ١٠٤٥، قال محققون

إسناده قوي.

كتاب الجنائز باب ما جاء في استحباب اللحد ٣/ ٨٣، رقم: ١٥٥٤.

(٥) أخرجه أحمد في مسنده، بن سعد، بن أبي شهاب، رقم: ٤٥١، ٣٨، رقم: ٢٣٤٦٥، قال محققون

إسناده قوي.

آخر العشرة وفاة تقرب التهذيب ص ٣٧٢.

نصباً كما صنع برسول الله ﷺ^(١) . ولغيرهما من الأحاديث .

• نصب اللبن وتسويته على اللحد للحديث السابق أعني حديث سعد بن أبي وقاص .

• تسنيم القبر وعدم الزيادة على ترابه لقول جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : (نهى رسول الله ﷺ أن يبنى على القبر أو يزداد عليه)^(٢) .

• رفع القبر شبراً لقول جابر رضي الله عنه : (أن النبي ﷺ ألحد له لحداً، ونصب عليه اللبن نصباً، ورفع قبره من الأرض نحواً من شبر)^(٣) .

• وضع الحصباء على القبر : الحصباء هي : صغار الحصى ، ولا بأس من وضعها على القبر ؛ لأن ذلك أثبت له ، وأبعد عن اندراسه كما أن فيه محافظة عليه من أن تذهب الريح ترابه ، وذلك لما ورد عنه ﷺ أنه رش على قبر ابنه الماء ، ووضع عليه من حصباء العرصة ، ورفع قبره قدر شبر^(٤) .

• تعليم القبر حتى يعرف وذلك أنه لما مات عثمان بن مظعون وضع رسول الله ﷺ على رأسه حجارة وقال : "أتعلم بها قبر أخي ، وأدفن إليه من مات من أهلي" هذه هي صفة القبر الشرعية . وقد ارتكب بعض المسلمين بدعاً كثيرة في القبور وهي المقصود ببيانها من الرسالة .

(١) أخرجه أحمد في مسند سعد بن أبي وقاص ٥٨/٣ برقم : ١٤٥٠ ، ومسلم في كتاب الجنائز ٣٧٠٧ برقم : ٢٢٣٧ ، والنسائي في كتاب الجنائز باب ٨٥ الملحد والشق ٨٠/٤ برقم : ٢٠٠٧ . وابن ماجه في كتاب الجنائز باب ما جاء في استحباب اللحد ٨٥/٣ برقم : ١٥٥٦ .

(٢) سيأتي تخريجه .

(٣) رواه البيهقي ٤١٠/٣ وقال : كذا وجدته يعني موصولاً بذكر حبر قال الألباني : وكان البيهقي يشير إلى ترجيح هذا المرسل انظر الإرواء ٢٠٧/٣ .

(٤) رواه الشافعي ٢١٨/١ ، ومن طريقه البيهقي ٤١١/٣ قال الألباني : ضعيف .



بدع القبور ولها صور:

الصورة الأولى: البدع خارج القبور:

ولها مظاهر:

- التفريق بين قبر الرجل والمرأة.
- الكتابة على القبور.
- رفع القبور، وبناء القباب والزوايا والمقامات والمساجد على القباب.
- تطيين القبور، وتخصيصها.
- وضع الستور على القبور، وتزيينها وتجميلها.
- وضع الأشجار على المقابر.
- أكل العيدان الموجودة في المقبرة.
- رمي الحبوب على القبور.
- وضع الطيب على القبور.
- إلقاء عرائض الشكوى على القبور.
- إنارة القبور.

الصورة الثانية: البدع داخل القبر:

ولها مظاهر:

- أخذ حفنة من تراب القبر.
- وضع المصاحف وغيرها داخل القبر.

- دفن الميت في تابوت .
- دفن الميت بجانب الطفل تفاقلاً .
- الصورة الثالثة : شد الرحال إلى القبور .
- الصورة الرابعة : اتخاذ القبور عيداً :
ولها مظاهر :
- إقامة الموالد الموسمية .
- زيارة القبور في ليلة النصف من شعبان ، وإيقاد السرج عندها ، وأخذ تراب القبور المعظمة ، وتوجيه خطابات الشكوى للأموات .
- زيارة القبور بعد صلاة العيد .
- الصورة الخامسة : الأذكار . والأدعية في المقابر :
ولها مظاهر :
- قراءة القرآن في المقبرة .
- الوعظ ، والأذان .
- الدعاء عند القبر .
- الصورة السادسة الطواف بالقبر .
- الصورة السابعة : التبرك والتمسح بالقبر .
- الصورة الثامنة : المجاورة عند القبور .
- الصورة التاسعة : الذبح عند القبر .
- الصورة العاشرة : النذر للقبور .

الرد عليهم:

قد دلت السنة التركية على بدعية هذه الأمثلة التي تم عرضها، وأنها بدعة محرمة؛ لأن النبي ﷺ لم يشرع لأئمة هذه الأشياء ولم يرشد الأمة إليها مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع، فيكون تركها سنة، وفعلها بدعة بالإضافة إلى الأدلة الكثيرة التي وردت في النهي عن هذه الأمور منها على سبيل التمثيل: (أن النبي ﷺ نهى أن يبنى على القبر، أو يزاد عليه، أو يجصص) زاد سليمان بن موسى: (أو يكتب عليه)^(١).

ومنها حديث أبي هياج الأسدي عن علي قال: (ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ لا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته)^(٢).

ومنها: حديث أبي موسى حين حضره الموت قال: (إذا انطلقتم بجنائزتي، فأسرعوا المشي، ولا تتبعني مجمر، ولا تجعلوا في لحدي شيئاً يحول بيني وبين التراب، ولا تجعلوا على قبري بناء، . . قالوا: سمعت فيه شيئاً؟ قال: نعم من رسول الله ﷺ)^(٣).

ومنها: قوله ﷺ: (لعن الله زوات القبور، والمتخذين عليها المساجد،

والسرج)^(٤).

(١) أخرجه أبو دود في كتاب الحثائب النبوية عن القبر مع نعور ٤٥٩ رقم ٣٢٠٩. في كتاب حثائب ٣/ ٣٦٨ رقم ١٠٥٢٠. والنسائي في كتاب الحثائب النبوية عن القبر ١٦٩٤ رقم ٢٠٢٧. وقال الترمذي حسن صحيح وصححه الألباني. قلت: والله فإن الحاكم. هذه الأمثلة صحيحة. وليس العمل عليها، فإن أئمة المسلمين من شيوخ إلى معات مكتوب على قبرهم. وهو عمل أخذه بسيف عن الخلف فقد أجاب عنه الحافظ الذهبي ورد عليه قوله ﷺ لا تدع تمثالاً إلا طمسته ولا يجصص قبره ولا يكتب عليه. ولا أعلم صحيحاً فعل ذلك، وقد هو شيء أحدثه بعض التابعين فمن بعدهم ولم يبلغهم شيء.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الحثائب النبوية ٤٠/ ١٧ رقم ٢٢٤٠.

(٣) رواه أحمد ٤/ ٣٩٧، والنسائي ٣/ ٣٩٥ رقم ١٤٨٧ وحسن إسناده الألباني.

(٤) أخرجه أبو دود في كتاب الحثائب النبوية في زيارة النساء القبور ٩/ ٥٧ رقم ٣٢٢٠. حسن الترمذي، وبعده لمعوي وسكت عنه أبو دود وقال أحمد شاذ. به على أقل حجة حسن. لشواهد ترفعه إلى درجة الصحة لغيره إن لم يكن صحيحاً بهذا الإسناد.

ومنها : حديث عائشة قالت : لما اشتكى النبي ﷺ ذكرت بعض نسائه كنيسة رأيته بأرض الحبشة يقال لها : مارية - وكانت أم سلمة ، وأم حبيبة رضي الله عنهما رأتا أرض الحبشة - فذكرتا من حسنهما ، وتصاوير فيها . فرفع رأسه فقال : (أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ، وصوروا فيه تلك الصورة أولئك شرار الخلق عند الله)^(١) .

وحديثها الآخر قالت : (لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة على وجهه ، فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه ، فقال وهو كذلك : لعنة الله على اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا ولولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً)^(٢) .

ومنها : حديث جندب بن عبد الله البجلي قال : سمعت رسول الله ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول : (إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ، فإن الله قد اتخذني خليلاً ، كما اتخذ إبراهيم خليلاً ، ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً ، لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك)^(٣) . والأحاديث في هذا الباب كثيرة مشهورة .

واليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية على بدعية هذه الأمثلة التي تم عرضها منها :

١-٢ قول أبي حنيفة ، وأبي يوسف^(٤) : في " بدائع الصنائع " : (ويكره تخصيص

(١) أخرجه البخاري في كتاب الخنازير باب بناء المساجد على القصور بالفتح ٣/ ٢٤٧ برقم : ١٣٤١ ، ومسلم في كتاب المساجد بالنووي ٥/ ١٥ برقم : ١١٨١ .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل بالفتح ٦/ ٥٧٠ برقم : ٣٤٥٣ ، و٣٤٥٤ ، ومسلم في كتاب المساجد بالنووي ٥/ ١٦ برقم : ١١٨٧ .

(٣) أخرجه مسلم في كتاب المساجد بالنووي ٥/ ١٧ برقم : ١١٨٨ .

(٤) سبقت ترجمتهما .

القبر، وتطيينه، وكره أبو حنيفة رحمه الله البناء على القبر، وأن يعلم بعلامة. وكره أبو يوسف الكتابة عليه ذكره الكرخي؛ لما روي عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ أنه قال: "لا تخصصوا القبور، ولا تبنوا عليها، ولا تقعدوا عليها، ولا تكتبوا عليها"^(١). ولأن ذلك من باب الزينة ولا حاجة بالميت إليها؛ ولأنه تضييع المال بلا فائدة فكان مكروهاً. ويكره أن يزداد على تراب القبر الذي خرج منه؛ لأن الزيادة عليه بمنزلة البناء^(٢).

٣- وفي "حاشية ابن عابدين" (قوله: ويكره الزيادة عليه لما في "صحيح مسلم" عن جابر قال: نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر، وأن يبنى عليه. زاد أبو داود: أو يزداد عليه. . قوله: لأنه بمنزلة البناء كذا في البدائع وظاهره أن الكراهة تحريرية وهو مقتضى النهي المذكور)^(٣).

٤- ١٢ أقوال الحنفية: قال الإمام قاسم بن قطلوبغا وتبعه ابن نجيم الملقب بأبي حنيفة الثاني، وخير الدين الرملي، وسراج الدين عمر بن نجيم، وعلاء الدين الحصكفي، وابن عابدين الشامي، والعلامتان شكري الألوسي، والخندي^(٤) واللفظ للأول مبينين أحوال القبورية في عصورهم، وعبادتهم لغير الله بالنذور، والنداء، والاستغاثة وغيرها من أنواع العبادة: (وأما النذر الذي ينذره أكثر العوام على ما هو مشاهد كأن يكون لإنسان غائب، أو مريض، أو له حاجة ضرورية: فيأتي بعض قبور الصلحاء فيجعل ستره على رأسه، فيقول: يا سيدي فلان إن رد غائبي، أو عوفي مريض، أو قضيت حاجتي، فلك من الذهب كذا، ومن الفضة كذا، ومن

(١) سبق الحديث.

(٢) بدائع الصنائع ٢/ ٣٥٩.

(٣) حاشية ابن عابدين ٣/ ١٣٣.

(٤) قد سبق تراجم هؤلاء العلماء ما عدا قاسم بن قطلوبغا، وخير الدين الرملي، وسراج الدين عمر بن نجيم.

الطعام كذا، ومن الماء كذا، ومن الشمع كذا، ومن الزيت كذا، فهذا النذر باطل بالإجماع؛ لوجوه:

منها: أنه نذر لمخلوق، والنذر للمخلوق لا يجوز؛ لأنه عبادة، والعبادة لا تكون للمخلوق.

ومنها: أن المنذور له ميت، والميت لا يملك.

ومنها: أنه ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالى، واعتقاده ذلك كفر) وزاد الحصكفي: (وقد ابتلي الناس بذلك ولا سيما في هذه الأعصار) وزاد ابن عابدين: (ولا سيما في مولد السيد أحمد البدوي)^(١).

١٣ - وقال الإمام البركوي مبيناً كثرة القبورية في بلاد الروم، والترك: (وبعد فهذه أوراق انتخبته من " إغاثة اللفهان في مصاديد الشيطان " للشيخ العلامة ابن القيم . . . ؛ لأن كثيراً من الناس في هذا الزمان جعلوا بعض القبور كالأوثان يصلون عندها، ويذبحون القربان . . . ؛ ومن أعظم مكايده (الشيطان) التي كاد بها أكثر الناس وما نجا منها إلا من لم يرد الله فتنته ما أوحاه قديماً وحديثاً إلى حزبه وأوليائه من الفتنة بالقبور، حتى آل الأمر فيها إلى أن عبد أربابها من دون الله، وعبدت القبور، واتخذت أوثاناً، وبنيت عليها الهياكل)^(٢).

١٤ - وقال الشيخ أحمد بن عبد الأحد السرهندي الملقب عند الحنفية بالإمام

(١) انظر البحار شمس الدين القانوي ص ٧٨٨ لقسم بن قطوبغا، والبحر الرائق لابن نجيم ٢٩٨/٢، والفتاوى الخيرية للرملبي ص ١٧-١٨، واندرد المختار لخصكفي مع در المختار لابن عابدين ٢/٤٦٧-٤٦٨، وفتح المنان لشكري الأوسى ص ٤١٧، والنهر الفائق لسراج الدين كما في حكم الله الأحد انصمد لخصجدي ١٠-١١، ونظر الفتوى لديوبندية ١٢ كما في جهود العلماء الحنفية ١/٤٤٨.

(٢) زيارة القبور ص ٥٢٢-٥٢٣.



الرباني ومجدد الألف الثاني، وتبعه الشيخ محمد المراد المنزاوي المكي: (التبري من الكفر شرط الإسلام، والاجتناب عن شائبة الشرك توحيد، والاستمداد من الأصنام والطاغوت في دفع الأمراض والأسقام كما هو شائع فيما بين جهلة أهل الإسلام عين الشرك والضلالة... وأكثر النساء مبتليات بهذا الاستمداد الممنوع عنه بواسطة كمال الجهل فيهن يطلبن دفع البلية من هذه الأسماء الخالية عن المسميات، ومفتونات بأداء مواسم الشرك وأهل الشرك، خصوصاً وقت عروض مرض الجدرى... وإن كان ذلك الفعل مشهوداً ومحسوساً من خيارهن وشرارهن في ذلك الوقت؛ بحيث لا تكاد توجد امرأة خالية من دقائق هذا الشرك إلا من عصمها الله تعالى، كما أن جهلة أهل الإسلام خصوصاً طائفة نسائهم يؤدون رسوم أهل الكفر وكل ذلك شرك وكفر قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] وما يفعلونه من ذبح الحيوانات عند قبور المشايخ المنذورة لهم جعله الفقهاء أيضاً في الروايات الفقهية داخلاً في الشرك، ومثل ذلك صيام النساء بنية المشايخ، ويطلبن حوائجهن منهم بواسطة تلك الصيام، ويزعمن قضاء حوائجهن منهم وهذا الفعل شرك للغير في عبادة الله تعالى، وطلب لقضاء الحوائج من الغير بواسطة العبادة إليه^(١).

١٥ - وقال الإمام أحمد الرومي مبيناً حال القبورية وتبعه الشيخان: سبحان بخس الهندي، ومحمد إبراهيم السورتي واللفظ للأول: (قال ابن القيم في "إغاثته" نقلاً عن شيخه شيخ الإسلام: (إن هذه العلة - أي العكوف على القبور، وإيقاد السرج عليها- التي لأجلها نهى الشارع عن اتخاذ القبور مساجد هي التي أوقعت كثيراً من الناس، إما في الشرك الأكبر، أو فيما دونه من الشرك، فإن الشرك بقبر الرجل الذي يعتقد صلاحه أقرب إلى النفوس من الشرك بحجر، أو شجر؛ ولهذا تجد كثيراً من

(١) الدرر المكنونات للمنزاوي ترجمة المكنونات للرباني ٥٥/٣. كما في جهود العلماء لجمعية

الناس عند القبور يتضرعون، ويخشعون، ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلون مثلها في بيوت الله تعالى، ولا في وقت السحر، ويرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء لديها ما لا يرجون في المساجد^(١).

١٦ - ١٩ - قال الإمام صنع الله الحلبي المكي، وتبعه العلامة شكري الألوسي، والنجدي، وشيخ القراء الفنجيري واللفظ للأول: (هذا وإنه قد ظهر فيما بين المسلمين جماعات يدعون أن للأولياء تصرفات في حياتهم، وبعد الممات، ويستغاث بهم في الشدة والبليات، ويهمهم بكشف الملمات فيأتون قبورهم وينادونهم في قضاء الحاجات مستدلين على ذلك منهم كرامات)^(٢).

قال الإمام ولي الله الدهلوي: (وإن كنت متوقفاً في تصوير حال المشركين، وعقائدهم وأعمالهم فانظر إلى حال العوام والجهلة من أهل الزمان، خصوصاً من سكن منهم بأطراف دار الإسلام كيف يظنون الولاية وما يخیل إليهم منها... ويذهبون إلى القبور والآثار، ويرتكبون أنواعاً من الشرك وكيف تطرق إليهم التشبيه والتحريف؟ ففي الحديث الصحيح: "لتبعن سنن من كان قبلكم حذو النعل بالنعل"^(٣) وما من آفة من هذه الآفات إلا وقوم من أهل هذا الزمان واقعون في ارتكابها معتقدين مثلها)^(٤). قلت: هذه نماذج وينظر الباقي في جهود علماء الحنفية.

من أقوال المالكية:

١ - ٣ - قول مالك، وابن القاسم، وابن رشد: في العتبية: (قال ابن القاسم

(١) خزينة الأسرار ص ١٢٤، ونفائس الأزهار ص ١٥٥.

(٢) سيف الله ص ٣ مخطوط.

(٣) أخرجه البحري في كتاب الاعتصام بآثار قول النبي ﷺ "لتبعن سنن من كان قبلكم" ١٣٠ / ٣٠٠.

برقم: ٧٣٢٠، ومسلم في كتاب العلم ٤٣٦ / ٦ برقم: ٦٧٢٤.

(٤) الفوز الكبير ص ١٩ - ٢٠.

في اتخاذ المساجد على القبور قال: إنما يكره من ذلك هذه المساجد التي تبنى عليها، فلو أن مقبرة عفت فبنى قوم عليها مسجداً فاجتمعوا للصلاة فيه لم أر بذلك بأساً).
تعليق ابن رشد على هذه الرواية قال: (قال محمد بن رشد: تكررت هذه المسألة في هذا السماع، والرسم بعينه من كتاب الحبس، وهي مسألة صحيحة، فوجه كراهة اتخاذ المساجد على القبور؛ ليصلى فيها من أجل القبور، ما روي أن رسول الله ﷺ قال: لعن الله زائرات القبور، والمتخذين عليها المساجد، والسرج. وقوله: لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، يحذر ما صنعوا. وقوله: اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد... (١)).

وقال: (مسألة: وكره ابن القاسم أن يجعل على القبر بلاطة، ويكتب فيها، ولم ير بأساً بالحجر، والعود، والخشبة، ما لم يكتب في ذلك ما يعرف به الرجل قبر وليه). تعليق ابن رشد: (قال محمد بن رشد: كره مالك البناء على القبر، وأن يجعل عليه البلاطة المكتوبة؛ لأن ذلك من البدع التي أحدثها أهل الطول إرادة الفخر والمباهات، والسمعة فذلك مما لا اختلاف في كراهته).

٤- قال القرطبي في شرح حديث: نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر... الحديث: (وبظاهر هذا الحديث قال مالك: وكره البناء، والجصص على القبور، وقد أجازته غيره، وهذا الحديث حجة عليه، ووجه النهي عن البناء والجصص على القبور: أن هذا مباهاة، واستعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة، وتشبه بمن كان يعظم القبور ويعبدها وباعتبار هذه المعاني، وبظاهر هذا النهي ينبغي أن يقال: هو حرام كما قال بعض أهل العلم (٢)).

(١) سبق تخريج هذه الأحاديث.

(٢) المفهم ٢/٦٢٦.

٥ - وفي تفسير القرطبي :

عند قوله تعالى : ﴿ قَالَ الَّذِينَ عَلِمُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَتَتَّخِذُنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۝ الْكَهْفُ . ٢٠ ﴾ (وتنشأ هنا مسائل : ممنوعة ، وجائزة ، فاتخاذ المساجد على القبور والصلاة فيها ، والبناء عليها ، إلى غير ذلك مما تضمنته السنة من النهي عنه ممنوع لا يجوز) . ثم ذكر الأحاديث ثم قال : (قال علماؤنا : وهذا يحرم على المسلمين أن يتخذوا قبور الأنبياء والأولياء مساجد ، وروى الأئمة عن أبي مرثد الغنوي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " لا تصلوا إلى القبور ، ولا تجلسوا عليها " لفظ مسلم أي لا تتخذوها قبلة فتصلوا عليها ، أو إليها كما فعل اليهود والنصارى ، فيؤدي إلى عبادة من فيها كما كان السبب في عبادة الأصنام فحذر النبي ﷺ عن مثل ذلك وسد الذرائع المؤدية إلى ذلك ، فقال : " اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد " وروى " الصحيحان " عن عائشة ، وعبد الله بن عباس قالا : لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة له على وجهه فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه ، فقال - وهو كذلك - : " لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد " وروى مسلم عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ : " أن يجصص القبر ، وأن يقعد عليه ، وأن يبنى عليه " وخرجه أبو داود والترمذي أيضاً عن جابر قال : " نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبور ، وأن يكتب عليها ، وأن يبنى عليها ، وأن توطأ " قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . وروى الصحيح عن أبي الهياج الأسدي قال : قال لي علي بن أبي طالب : ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ : " ألا تدع تمثالاً إلا طمسته ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته " في رواية : " ولا صورة إلا طمستها " وخرجه أبو داود والترمذي . قال علماؤنا : ظاهره منع التسليم ورفعها ، وأن تكون لاطئة وقد قال به بعض أهل العلم . وذهب الجمهور إلى أن هذا الارتفاع المأمور بإزالته هو ما زاد على التسليم ، ويبقى للقبر ما يعرف به ، ويحترم ، وذلك صفة قبر نبينا ﷺ ، وقبر صاحبيه

رضي الله عنهما على ما ذكر مالك في " الموطأ " وقبر أبينا آدم عليه السلام على ما رواه الدارقطني من حديث ابن عباس . وأما تعلية البناء للقبر على نحو ما كانت الجاهلية تفعله تفخيماً وتعظيماً فذلك يهدم ويزال فإن فيه استعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة، وتشبيهاً بمن كان يعظم القبور ويعبدها، وباعتبار هذه المعاني وظاهر النهي ينبغي أن يقال : هو حرام^(١).

٦ - قال المازري: في شرح حديث: نهى النبي ﷺ: أن يجصص القبر... الحديث (مذهب مالك كراهة البناء والجصص على القبور، وأجازه المخالف، وهذا الحديث حجة عليه، وكذلك قوله ﷺ في حديث آخر: " ولا قبراً مشرفاً إلا سويته " كان المفهوم من الشريعة أنه إنما كره للمباهاة وهؤلاء ليسوا أهل مباهاة^(٢).

٧ - وقال القاضي عياض: (وقوله: " ولا تصلوا إليها " أي لا تتخذوا قبلة ومثل هذا الحديث الآخر في النهي عن اتخاذ قبره مسجداً، وذم اليهود بما فعلوه من ذلك، وكل ذلك لقطع الذريعة لئلا يعبد قبره، ويعتقد في الصلاة إليها وعليها تقرباً بذلك كما كان الأصل في عبادة الأصنام^(٣).

من أقوال الشافعية:

١ - قال الشافعي: (وأحب أن لا يزداد في القبر تراب من غيره، وليس بأن يكون

(١) تفسير القرطبي ١٠/ ٢٤٧.

(٢) إكمال المعلم ٣/ ٤٤٠.

(٣) مارج السائق وأما قول من يقول في شرحه على المحرري قال مالك: أول من ضرب على قبر فسطاطاً عمره ضرب على قبر ربيب بنت جحش روح النبي صلى الله عليه وآله فإرادوا لغيره حديث قبر لدفن كذا في الطبقات ابن سعد قال الذهبي في السير أبواب، عن رافع، عن ابن عمر لما ماتت بنت جحش أمر عمر مدي: ألا يجرح معها إلا ذو محرم، فقالت بنت عمر: يا ابن المؤمنين ألا أرى شئاً رأيت الخيشة تصنع بساتهم؟ فحجبت عشا وعشيتة ثوب، فقال ابن عمر: هذا وأستره، فأمر مدي: فنادى أن جرحوا عنى أمكم فسير أعلاه النبلاء ٢٠، ٢١٢، ٢١٣

فيه تراب من غيره بأس إذا زيد فيه تراب من غيره ارتفع جداً. وإنما أحب أن يشخص على وجه الأرض شبراً، أو نحوه. وأحب أن لا يبنى، ولا يجصص؛ فإن ذلك يشبه الزينة، والخلاء، وليس الموت موضع واحد منهما. ولم أر قبور المهاجرين والأنصار مجصصة قال الراوي عن طاوس: أن رسول الله ﷺ نهى أن يبنى على القبور، أو يجصص. قال الشافعي: وقد رأيت من الولاة من يهدم بمكة ما يبنى فيها، فلم أر الفقهاء يعيبون ذلك. (١).

٢ - وقال الخطيب الشربيني (٢): (قوله: ويكره تخصيص القبر، والبناء، والكتابة عليه ولو بني في مقبرة مسبله هدم. قوله: والبناء عليه: كقبة، أو بيت؛ للنهي عنهما في " صحيح مسلم " . . . والكتابة عليه سواء كتب عليه اسم صاحبه، أو غيره؛ للنهي عنه رواه الترمذي وقال: حسن صحيح (٣). قال الأذرعي: هكذا أطلقوه، والقياس الظاهر تحريم كتابة القرآن . . . ويكره أن يجعل على القبر مظلة؛ لأن عمر رضي الله عنه رأى قبة فتحاها وقال: دعوه يظله عمله. وفي البخاري: لما مات الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم ضربت امرأته القبة على قبره سنة، ثم رفعت، فسمعوا صائحاً يقول: ألا هل وجدوا ما فقدوا، فأجابه آخر: بل يشؤا فانقلبوا. ويكره تقبيل التابوت الذي يجعل على القبر كما يكره تقبيل القبر واستلامه، وتقبيل الأعتاب عند الدخول لزيارة الأولياء، فإن هذا من البدع التي ارتكبتها الناس ﴿ أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً ﴾ [فاطر: ٨] ولو بني عليه في مقبرة مسبله وهي التي جرت عادة أهل البلد بالدفن فيها هدم البناء؛ لأنه يضيق على الناس ولا فرق بين أن يبنى قبة، أو بيتاً، أو مسجداً أو غير ذلك) ثم قال: (تنبيه: ظاهر كلامه: أن البناء في

(١) الأم ٣/ ٤١١ ط/ دار قتيبة.

(٢) هو شمس الدين محمد بن محمد الشربيني الخطيب القاهري الشافعي لإمام العلامة توفي سنة:

٩٧٧ انظر مقدمة مغني المحتاج ١/ ٦٤-٦٧.

(٣) سبق الحديثان.

المقبرة المسبلة مكروه، ولكن يهدم؛ لأنه أطلق في البناء، وفصل في الهدم بين المسبلة وغيره ولكن صرح في "المجموع" وغيره بتحريم البناء فيها وهو المعتمد فلو صرح به هنا كان أولى^(١).

٣ - وقال النووي في شرح حديث أبي الهياج الأسدي عن علي: "ولا قبراً مشرفاً إلا سويته"^(٢) قال: (فيه أن السنة أن القبر لا يرفع على الأرض رفعاً كثيراً، ولا يسنم بل يرفع نحو شبر ويسطح، وهذا مذهب الشافعي، ومن وافقه. ونقل القاضي عياض عن أكثر العلماء أن الأفضل عندهم تسنيمها وهو مذهب مالك). وقال في شرح حديث: "نهى رسول الله أن يجصص القبر، وأن يقعد عليه، وأن يبنى عليه"^(٣). قال: (. . .) وفي هذا الحديث كراهة تجصيص القبر، والبناء عليه. . .^(٤) وقال في "المجموع": (السادسة: قال الشافعي، والأصحاب: يكره أن يجصص القبر، وأن يكتب عليه اسم صاحبه، أو غير ذلك، وأن يبنى عليه وهذا لا خلاف فيه عندنا، وبه قال مالك، وأحمد، وداود، وجماهير العلماء، وقال أبو حنيفة: لا يكره، دليلنا الحديث السابق، قال أصحابنا رحمهم الله: ولا فرق في البناء بين أن يبنى قبة، أو بيتاً، أو غيرهما، ثم ينظر فإن كانت مقبرة مسبلة حرم عليه ذلك، قال أصحابنا: ويهدم هذا البناء بلا خلاف) ثم ذكر قول الشافعي السابق ثم قال: (قال أصحابنا: وسواء كان المكتوب على القبر لوح عند رأسه كما جرت عادة بعض الناس، أم غيره فكله مكروه لعموم الحديث. قال أصحابنا: وسواء في كراهة التجصيص للقبر في ملكه، أم المقبرة المسبلة. . .)^(٥).

(١) مغني المحتاج ٢/ ٥٤-٥٥.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) شرح مسلم ٤/ ٤٠.

(٥) المجموع شرح المذهب ٤/ ٢٦٦.

٤ - قال الماوردي : (مسألة : قال المزني : قال الشافعي رحمه الله تعالى : ولا يبنى على القبر ، ولا يجصص) قال : وأما تجصيص القبور ، فممنوع منه في ملكه ، وغير ملكه ؛ لرواية أبي الزبير عن جابر أن رسول الله ﷺ : " نهى أن يجصص القبور " (١) قال أبو عبيد : يعني تجصيصها . وأما البناء على القبور كالبيوت ، والقباب ، فإن كان في غير ملكه لم يجز ؛ لأن رسول الله ﷺ نهى عن بناء القبور ؛ ولأن فيها تضيقاً على غيره ، ثم ذكر قول الشافعي ثم قال : وإن كان في ملكه فإن لم يكن محظوراً لم يكن مختاراً (٢) .

٥ - وقال ابن حجر الهيتمي : (الكبيرة الثالثة ، والرابعة ، والخامسة ، والسادسة ، والسابعة ، والثامنة والتسعون اتخاذ القبور على المساجد ، وإيقاد السرج عليها ، واتخاذها أوثاناً ، والطواف بها ، واستلامها ، والصلاة إليها) ثم ساق الأحاديث ثم قال : (تنبيه : عد هذه الستة من الكبائر وقع في كلام بعض الشافعية وكأنه أخذ ذلك مما ذكرته من الأحاديث ، ووجه اتخاذ القبر مسجداً منها واضح ؛ لأنه لعن من فعل ذلك بقبور أنبيائه ، وجعل من فعل ذلك بقبور صلحائه شر الخلق عند الله تعالى يوم القيامة ، ففيه تحذير الناس كما في رواية : يحذر ما صنعوا أي يحذر أمته بقوله ذلك من أن يصنعوا كصنع أولئك فيلعنوا كما لعنوا ، ثم قال أصحابنا : تحرم الصلاة إلى قبور الأنبياء والأولياء تبركاً وإعظاماً ، ومثلها الصلاة عليه للتبرك والإعظام ، وكون هذا الفعل كبيرة ظاهر من الأحاديث المذكورة لما علمت . قال بعض الحنابلة : قصد الرجل الصلاة عند القبر متبركاً به عين المحادة لله ورسوله ، وابتداع دين لم يأذن به الله ؛ للنهي عنها ، ثم إجماعاً ؛ فإن أعظم الحرمات ، وأسباب الشرك الصلاة عندها ، واتخاذها مساجد ، أو بناؤها عليها ، والقول بالكراهة محمول على غير ذلك ؛ إذ لا

(١) سبق الحديث .

(٢) الحاوي الكبير ٣/ ١٩٣ .

يظن بالعلماء تجويز فعل تواتر عن النبي ﷺ لعن فاعله، ويجب المبادرة لهدمها، وهدم القباء على القبور؛ إذ هي أضر من مسجد الضرار؛ لأنها أسست على معصية رسول الله ﷺ؛ لأنه نهى عن ذلك، وأمر رسول الله ﷺ بهدم القبور المشرفة، ويجب إزالة كل قنديل، أو سراج على قبر ولا يصح وقفه ونذره^(١).

من أقوال الحنابلة:

١ - قال ابن قدامة: (ويكره البناء على القبر، وتخصيصه، والكتابة عليه؛ لما روى مسلم في " صحيحه " قال: " نهى رسول الله أن يجصص القبر، وأن يبنى عليه، وأن يقعد عليه " زاد الترمذي: " وأن يكتب عليه " ^(٢) وقال: حديث حسن صحيح؛ ولأن ذلك من زينة الدنيا، فلا حاجة بالميت إليه، وفي هذا الحديث دليل على الرخصة في طين القبر؛ لتخصيصه التخصيص بالنهي. ونهى عمر بن عبد العزيز أن يبنى على القبر بأجر، وأوصى بذلك. وأوصى الأسود بن يزيد أن لا تجعلوا على قبري أجراً. وقال إبراهيم: كانوا يكرهون الأجر في قبورهم. وكره أحمد أن يضرب على القبر فسطاط، وأوصى أبو هريرة حين حضره الموت أن لا تضربوا علي فسطاطاً. ولا يجوز اتخاذ السرج على القبور؛ لقول النبي ﷺ: " لعن الله زوارات القبور، والمتخذات عليهن المساجد، والسرج " ^(٣) رواه أبو داود، والنسائي؛ ولفظه: لعن رسول الله ﷺ ولو أبيع لم يلعن النبي ﷺ من فعله؛ ولأن فيه تضييعاً للمال في غير فائدة وإفراط تعظيم القبور أشبه تعظيم الأصنام، ولا يجوز اتخاذ المساجد على القبور؛ لهذا الخبر؛ ولأن النبي ﷺ قال: " لعن الله اليهود، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد " ^(٤) يحذر ما صنعوا متفق عليه. وقالت عائشة: إنما لم يبرز قبر النبي ﷺ؛

(١) البر واجر عن إقرار الكبار ١٠ / ١٢٠.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) سبق تخريجه أيضاً.

لثلا يتخذ مسجداً؛ ولأن تخصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود لها، والتقرب إليها وقد تقرر أن ابتداء عبادة الأصنام تعظيم الأموات باتخاذ صورهم، ومسحها، والصلاة عندها) وقال: (ولا يستحب رفعه بأكثر من ترابه نص عليه أحمد... ولا يستحب رفع القبر إلا يسيراً؛ لقول النبي ﷺ لعلي رضي الله عنه " لا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته " رواه مسلم^(١) وغيره والمشرف ما رفع كثيراً؛ بدليل قول القاسم في صفة قبر النبي ﷺ، وصاحبيه: لا مشرفة، ولا لاطئة.

٢ - وقال المرداوي: (قوله: «ويكره تجسيصه، والبناء عليه، والكتابة عليه» أما تجسيصه فمكروه بلا خلاف نعلمه، وأما الكتابة عليه، وكذا تزويقه، وتخليقه، ونحوه فهو بدعة. وأما البناء عليه، فمكروه على الصحيح من المذهب سواء لاصق البناء على الأرض، أم لا وعليه أكثر الأصحاب...)^(٢).

٣ - وقال الحجاوي^(٣): (ويكره البناء عليه: سواء لاصق البناء الأرض، أو لا ولو في ملكه من قبة، أو غيرها؛ للنهي عن ذلك وقال ابن القيم: في "إغاثة اللهفان" يجب هدم القباب التي على القبور؛ لأنها أسست على معصية الرسول ﷺ وهو في المسئلة أشد)^(٤).

٤ - وقال في "معونة أولي النهى": (وكره أيضاً تزويقه، أي تزويق القبر، وتخليقه، ونحوه كدهنه؛ لأن ذلك كله بدعة لم يرد بها الشرع. وكره تجسيصه وهو

(١) من تحريجه

(٢) الإنصاف للمرداوي مع المقنع والشرح الكبير ٢٣٢/٦.

(٣) هو الشيخ الإمام العائم العلامة موسى بن أحمد بن موسى بن سيم بن أحمد شرف الدين توفى

البحاء الحجاوي توفى سنة ٩٦٨ هـ. كان إماماً بارعاً محدثاً فقيهاً أصولياً ورعاً توفى سنة ٩٦٨ هـ.

انظر شذرات الذهب ٣٢٧/٨ والأعلام للزركلي ٢٦٧/٨.

(٤) الإقناع ٣٦٧/١.

تبييضه بالخص، وكتابة على القبر؛ لما روى جابر^(١) . . . (٢).

٥ - وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية عن جعل المصحف عند القبور، ووقيد قنديل في موضع يكون من غير أن يقرأ فيه مكروه، أم لا؟ فأجاب: (وأما جعل المصحف عند القبور، وإيقاد القناديل هناك، فهذا مكروه منهى عنه، ولو كان قد جعل للقراءة فيه، فكيف إذا لم يقرأ فيه؟

فإن النبي ﷺ قال: " لعن الله زوارات القبور، والمتخذين عليها المساجد والسرج^(٣) . . .

وأما جعل المصاحف عند القبور لمن يقصد قراءة القرآن هناك وتلاوته فبدعة منكرة لم يفعلها أحد من السلف بل هي في معنى اتخاذ المساجد على القبور).

ثم ذكر الأحاديث الناهية عن اتخاذ القبور مساجد ثم قال: (ولا نزاع بين السلف والأئمة في النهي عن اتخاذ القبور مساجد، ومعلوم أن المساجد بنيت للصلاة، والذكر، وقراءة القرآن فإذا اتخذ القبر لبعض ذلك كان داخلاً في النهي . . . ولو كان الميت ينتفع بمثل ذلك، لفعله السلف، فإنهم كانوا أعلم بما يحبه الله ويرضاه وأسرع إلى فعل ذلك وتحريمه^(٤)).

٦ - وقال ابن القيم: (فصل من أعظم مكايده التي كاد بها أكثر الناس، وما نجا إلا من لم يرد الله فتنته ما أوحاه قديماً وحديثاً إلى حزبه وأوليائه من الفتنة بالقبور حتى آل الأمر فيها إلى أن عبدت أربابها من دون الله، وعبدت قبورهم، واتخذت أوثاناً، وبنيت عليها الهياكل، وصورت صور أربابها فيها، ثم جعلت تلك الصور أجساداً

(١) سبق الحديث.

(٢) معونة أولي النهى شرح المنتهى ٢ / ٤٩٢.

(٣) سبق الحديث.

(٤) مجموع الفتاوى ٢٤ / ٣٠٠.

لها ظل ، ثم جعلت أصناماً وعبدت مع الله . وكان أول هذا الداء العظيم في قوم نوح كما أخبر سبحانه في كتابه ، حيث يقول : ﴿ قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّهْمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مِنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خُسَارًا ﴾ - (٢٦) - ومكروا مكراً كباراً - (٢٧) - وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً - (٢٨) [نوح : ٢٦ - ٢٨] قال ابن جرير : " وكان من خبر هؤلاء فيما بلغنا ما حدث به ابن حميد ، حدثنا مهران ، عن سفيان ، عن موسى ، عن محمد بن قيس : أن يغوث ، ويعوق ، ونسراً كانوا قوماً صالحين من بني آدم ، وكان لهم أتباع يقتدون بهم ، فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم : لو صورناهم كان أشوق لنا إلى العبادة إذا ذكرناهم فصوروهم ، فلما ماتوا وجاء آخرون دب إليهم إبليس ، فقال : إنما كانوا يعبدونهم ، وبهم يسقون المطر ، فعبدوهم . . .

فهؤلاء جمعوا بين الفتنتين : فتنة القبور ، وفتنة التماثيل ، وهما الفتنتان اللتان أشار إليهما رسول الله ﷺ في الحديث المتفق عليه عن عائشة أن أم سلمة رأت كنيسة بأرض الحبشة وما فيها من الصور ، فقال رسول الله ﷺ : " أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله تعالى " (١) فقد رأيت أن سبب عبادة ود ، ويغوث ، ويعوق ، ونسر ، واللات إنما كانت من تعظيم قبورهم ، ثم اتخذوا لها التماثيل وعبدوها كما أشار إليه النبي ﷺ .

• قال شيخنا : وهذه العلة التي لأجلها نهى الشارع عن اتخاذ المساجد على القبور هي التي أوقعت كثيراً من الأمم إما في الشرك الأكبر ، أو فيما هو دونه من الشرك ؛ فإن النفوس قد أشركت بتماثيل القوم الصالحين ، وتماثيل يزعمون أنها طلاسـم للكوكب ونحو ذلك ، فإن الشرك الذي يعتقـد صلاحه أقرب إلى النفوس من الشرك بخشبة ، أو حجر ؛ ولهذا نجد أهل الشرك كثيراً يتضرعون عندها ، ويخشعون ، ويخضعون ويعبدونهم بقلوبهم عبادة لا يفعلونها في بيوت الله ، ولا وقت السحر ، ومنهم

(١) سبق تخريجه .

من يسجد لها، وأكثرهم من بركة الصلاة عندها والدعاء ما لا يرجونه في المساجد فلأجل هذه المفسدة حسم النبي ﷺ مادتها، حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقاً وإن لم يقصد المصلي بركة البقعة بصلاته، كما يقصد بصلاته بركة المساجد كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس وغروبها؛ ولأنها أوقات يقصد المشركون الصلاة فيها للشمس فنهى أمته عن الصلاة حينئذ، وإن لم يقصد المصلي ما قصده المشركون سداً للذريعة. قال: وإذا كان قصد الرجل الصلاة عند القبور متبركاً بالصلاة في تلك البقعة، فهذا عين المحادة لله ورسوله، والمخالفة لدينه، وابتداع دين لم يأذن به الله.

فإن المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين رسول الله ﷺ أن الصلاة عند القبور منهي عنها، وأنه لعن من اتخذها مساجد. فمن أعظم المحدثات، وأسباب الشرك: الصلاة عندها، واتخاذها مساجد وبناء المساجد عليها، وقد تواترت النصوص عن النبي ﷺ بالنهي عن ذلك، والتغليظ فيه. فقد صرح عامة الطوائف بالنهي عن بناء المساجد عليها متابعة منهم للسنة الصحيحة الصريحة، وقد صرح أصحاب أحمد، وغيرهم من أصحاب مالك، والشافعي بتحريم ذلك. وطائفة أطلقت الكراهة، والذي ينبغي أن تحمل على كراهة التحريم إحساناً بالظن بالعلماء، وأن لا يظن بهم أن يجوزوا فعل ما تواتر عن النبي ﷺ لعن فاعله، والنهي عنها) ثم ذكر الأحاديث ثم قال: (وفي " صحيح البخاري " أن عمر بن الخطاب رأى أنس بن مالك يصلي عند قبر، فقال: القبر القبر^(١) وهذا يدل على أنه كان من المستقر عند الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ما نهاهم نبيهم من الصلاة عند القبور. وفعل أنس لا يدل على اعتقاده جوازه؛ فإنه لعله لم يره، أو لم يعلم أنه قبر، أو ذهل عنه فلما نبهه عمر تنبه. وقال أبو سعيد الخدري: قال رسول الله ﷺ: " الأرض كلها

(١) أخرجه البخاري في كتاب صلاة باب من نبش قبور مشركي الجاهلية وينحد مكنه مسجداً.
٦٢٤/١ رقم الباب: ٤٨.

مسجد إلا المقبرة، والحمام " رواه أحمد، وأهل السنن الأربعة وصححه أبو حاتم ابن حبان^(١). وأبلغ من هذا أنه نهى عن الصلاة إلى القبر، فلا يكون القبر بين المصلي وبين القبلة، فروى مسلم في " صحيحه " عن أبي مرثد الغنوي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: " لا تجلسوا على القبور، ولا تصلوا إليها " ^(٢) وفي هذا إبطال قول من زعم أن النهي عن الصلاة فيها لأجل النجاسة. فهذا أبعد شيء عن مقاصد الرسول ﷺ، وهو باطل من عدة وجوه... ^(٣).

(١) أخرج أحمد في مسنده، وسليمان بن سعيد، وابن جرير، وابن أبي حاتم، و(١)
 (٢) أخرجه أحمد في مسنده، وسليمان بن سعيد، وابن جرير، وابن أبي حاتم، و(٢)

كتاب مجمع نتم لأحد في المصنف ١٥١، ٢ سنة ٦١١ هـ. كتاب المصنف سنة

[illegible]

و احسانت و ب امواجی ای نگارده فیہ فصلہ ۲ - ۶۳ - ۷۴۵ و صحیحہ احمد شکر

(۲) سبق تغیر یجہ .

(٣) إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان ١/ ٢٨٦.

المطلب السابع في التمانم، والرقى الشرعية:

مدخل، الرقى جمع رقية والرقية هي: العوذة التي يرقى بها صاحب الآفة كالحمى والصرع وغير ذلك من الآفات^(١).

تنقسم الرقية باعتبار الحكم إلى رقية جائزة بل مستحبة، وإلى رقية غير جائزة. فأما الرقية الجائزة، فهي التي جاءت بها الأحاديث الكثيرة منها: قوله ﷺ: " استرقوا لها فإن بها النظرة "^(٢)، وقوله ﷺ: " أعرضوا علي رقياكم لا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً "^(٣)، وقول عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ كان ينفث على نفسه في المرض الذي مات فيه بالمعوذات فلما ثقل كنت أنفث عليه بهن وأمسح بيد نفسه لبركتها^(٤). وغيرها من الأحاديث وقد نقل الحافظ ابن حجر إجماع أهل العلم على جواز الرقية الخالية من الشرك فقال: (أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتماع ثلاثة شروط: أن يكون بكلام الله تعالى، أو بأسمائه وصفاته، أو باللسان العربي وما يعرف معناه من غيره، وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى)^(٥). وقال النووي: (وأما الرقى بآيات القرآن وبالأذكار المعروفة، فلا نهى فيه بل سنة)^(٦). (وهذا هو الحق الذي تدل عليه النصوص؛ فإن الرقية بالأذكار الشرعية سبب والأخذ بالأسباب أمر مشروع وهو من كمال التوكل، وترك الأخذ بالأسباب استغناء بالتوكل عنها عجز

(١) النهاية في غريب الحديث ٢/ ٢٥٤، وانظر ترتيب القاموس ٢/ ٣٥٣.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب باب رقية العين ٧/ ٢٣، ومسلم نحوه في كتاب السلام رقم ٥٩.

(٣) أخرجه مسلم في كتاب السلام رقم ٦٤، وأبو داود في كتاب الطب باب ما جاء في الرقى ١٠٠٠.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب الطب باب الرقى بالقرآن والمعوذات ٧/ ٣٢، ومسلم نحوه في كتاب

السلام رقم: ٥١

(٥) فتح الباري ١٠/ ١٩٤.

(٦) شرح مسلم ١٤/ ٦٩.

وتفريط وإضاعة، لا توكل توحيد وعبودية بل إن الإعراض عن الأسباب المأمور بها قدح في الشرع^(١).

وأما القسم الممنوع، فهي الرقى التي فيها شرك من دعاء غير الله والاستغاثة والاستعانة به كالرقى بأسماء الملائكة والجن والأنبياء ومما ورد من الأحاديث في هذا القسم حديث ابن مسعود: "إن الرقى والتماائم والتولة شرك"^(٢) وحديث "ولم يتوكل من استرقى أو اكتوى"^(٣).

ومن هنا قال الخطابي: (فأما الرقى، فالمنهي عنه ما كان منها بغير لسان العرب، فلا يرى ما هو؟ ولعله قد يدخله سحر، أو كفر. فأما إن كان مفهوماً، وكان فيه ذكر الله، فإنه مستحب متبرك به والله أعلم)^(٤).

أما التماائم، فهي لغة:

قال ابن الأثير: (التماائم جمع تيمة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم، فأبطلها الإسلام)^(٥) قلت: هذا معناها اللغوي، وأما شرعاً، فيشمل التماائم من القرآن، وغيره بدليل قصة ابن مسعود مع زوجته زينب وهذه القصة أوردها العلماء كأبي داود، وابن ماجه، وغيرهم تحت عنوان "باب تعليق التماائم" فعليه تعريفها شرعاً هو: كل ما يعلق رجاء النفع. قال شيخنا محمد بن الصالح العثيمين رحمه الله تعالى:

(١) انظر مدارج السالكين ٣/٤٧٨، ومجموع الفتاوى ٨/٥٢٨.

(٢) أخرجه أبو داود في الطب باب في تعليق التماائم ٩/٤، وابن ماجه في كتب نطب باب تعليق التماائم وصححه الألباني.

(٣) أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه.

(٤) معالم السنن ٥/٣٦٢.

(٥) النهاية في غريب الحديث ١/١٩٧ ط/ دار إحياء الكتب.

(التمائم هي ما يعلق على المريض، أو الصحيح، سواء من القرآن، أو غيره للاستشفاء، أو لاقاء العين، أو ما يعلق على الحيوانات.

وفي هذا الوقت أصبح تعليق القرآن لا للاستشفاء بل لمجرد التبرك، أو الزينة، كالقلائد الذهبية أو الحللي الذي يكتب عليها لفظ الجلالة، أو آية الكرسي، أو القرآن كاملاً، فهذه كلها من البدع، فالقرآن ما نزل ليستشفى به على هذا الوجه، إنما يستشفى به على ما جاء به الشرع^(١). و(أن كل ما علق لدفع العين وغيرها فهي تيمة من أي شيء كان)^(٢). ومما يدل على أن التمام يتناول ما كان من القرآن ونحوه ما أخرجه الحاكم في "المستدرک" وغيره عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: (ليست التيممة ما تعلق به بعد البلاء، إنما التيممة ما تعلق به قبل البلاء) قال الحاكم: هذا حديث على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ولعل متوهماً يتوهم أنها من الموقوفات على عائشة رضي الله عنها، وليس كذلك؛ فإن رسول الله ﷺ قد ذكر التمام في أخبار كثيرة، فإذا فسرت عائشة رضي الله عنها التمام فإنه خبر مسند^(٣). ووجه الاستدلال من حديث عائشة أن كلمة "ما" من قولها: "ما تعلق به" اسم موصول، فيعم كل ما يتعلق به. ويدل أيضاً على العموم ما في مصنف ابن أبي شيبة بسنده عن إبراهيم قال: كانوا يكرهون التمام كلها من القرآن وغير القرآن.

وأما حكم التمام، فلا شك أنه إذا كان المعلق من غير الآيات القرآنية والأذكار الشرعية ونحوها كأن يكون فيه أسماء الملائكة، أو الجن، أو ليس فيه كتابة مطلقاً، كأن يكون قطعة جلد، أو نحاس، أو نحو ذلك، فهذا لا يجوز بل هو شرك، فإن

(١) القول المفيد ١/ ١٩٠.

(٢) تيسير العزيز الحميد ص ١٣٦.

(٣) مستدرک ٦، ٧٥ وقال صحيح (مسند علي بن شريك) صحيح - قال الذهبي في مصنفه - صحيح.

اعتقد أن هذا المعلق ينفعه أو يدفع عنه الضرر فهو شرك بالله خارج من الإسلام. وإن اعتقد أنها سبب، وأن النافع الضار هو الله وحده، فهذا مشرك شركاً أصغر؛ لأنه اعتقد ما ليس بسبب سبباً.

أما إذا كان المعلق شيئاً من القرآن، أو من أسماء الله وصفاته، أو الأذكار النبوية، فقد اختلف فيه العلماء منهم من منعه، ومنهم من أجازته ودلت السنة التركية على أن الصواب منعه؛ لأنه صحيح لم يفعله مع وجود المقتضي، وانتفاء المانع بالإضافة إلى عموم النهي عن التمايم ولا مخصص له، وسد الذريعة، وعدم امتهان القرآن. قال السعدي رحمه الله: (وأما التعاليق التي فيها قرآن، أو أحاديث نبوية، أو أدعية طيبة محترمة، فالأولى تركها؛ لعدم ورودها من الشارع، ولكونها يتوسل بها إلى غيرها من المحرم؛ لأن غالب متعلقها أنه لا يحترمها، ويدخل بها المواضيع القذرة)^(١).

وقال محمد بن الصالح العثيمين: (ولا يجوز تعليق القرآن للاستشفاء به؛ لأن الاستشفاء بالقرآن ورد على صفة معينة وهي القراءة به، بمعنى أنك تقرأ على المريض فلا تتجاوزها، فلو جعلنا الاستشفاء بالقرآن على صفة لم ترد، فمعنى ذلك أننا فعلنا سبباً ليس مشروعاً)^(٢).

وقال ابن القاسم: (. . . أن النبي ﷺ كان يرقى ويرقى، ولو كان تعليق التمايم من القرآن جائزاً، لأمر به، أو أرشد أمته إليه، وليس في كتاب الله، ولا سنة رسوله ﷺ ما يدل على إجازة تعليق شيء من القرآن)^(٣).

(١) القول السديد في مقاصد التوحيد ص ٤٨.

(٢) القول المفيد ١/ ١٨٥ ط ٣ دار ابن الجوزي.

(٣) حاشية ابن القاسم على كتاب التوحيد ص ٨٦، وفتاوى الشيخ محمد ابن إبراهيم ١/ ٩٦-٩٧.

السنة التركية: مفهومها، حجيتها، أثرها. الأسئلة الواردة عليها

المبحث الثالث

أثرها على الأسماء والصفات

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: في دلالات الأسماء، والصفات.

المطلب الثاني: في المسائل.

المطلب الأول: في دلائل الأسماء. والصفات.

وفيه مسألتان :

المسألة الأولى: الابتداع في الدلائل الشرعية الموجودة بتبدلها، وتحريفها.

المسألة الثانية: ابتداع دلائل للمسائل الاعتقادية.

المسألة الأولى: الابتداع في الدلائل الشرعية الموجودة بتبدلها،

وتحريفها.

مدخل: في معنى التأويل في اللغة والاصطلاح :

تعريف التأويل لغة : وردت لفظة التأويل التي مادتها آل في معاجم اللغة تحمل هي واشتقاقاتها أربعة معان :

١ - المرجع، والمصير والعاقبة^(١).

٢ - التغيير آل اللبن والعسل والشراب ونحوه إذا خثر.

٣ - التفسير قال أبو عبيد: التأويل: التفسير، وفسره أيضاً بالمرجع والمصير. وقال الطبري: وأما التأويل في كلام العرب: فإنه التفسير، والمرجع والمصير.^(٢)

٤ - الوضوح^(٣).

معنى التأويل في الاصطلاح: التأويل في الاصطلاح ينقسم إلى قسمين: الأول:

التأويل في استعمال السلف، وأهل اللغة المتقدمين.

(١) طرّيج معروف ٢١٦/٧، وتهذيب اللغة ١٥/١١٢، ومعجم مفاتيح لغة ١/١٦٢.

(٢) انظر مجاز القرآن ١/٨٦، وتفسير الطبري ٣/١٨٤.

(٣) انظر لسان العرب ٥/٥٥.

الثاني: التأويل في اصطلاح المتأخرين من المتكلمين، والأصوليين، وغيرهم.

أما الأول: فالتأويل في استعمال السلف، وأهل اللغة المتقدمين، يطابق معناه اللغوي المتقدم: العاقبة والتفسير، فيأتي بمعنى العاقبة وهو الغالب في استعمال القرآن الكريم، ويأتي بمعنى التفسير في اصطلاح الصحابة والسلف وكثير من أهل العلم المتقدمين.

أما الثاني: وهو في اصطلاح المتأخرين، فمعناه صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدليل يقتضيه بذلك^(١) وهذا الثاني بيت القصيد في هذا البحث.

وقد دلت السنة التركبة على بطلان هذا القسم من التأويل حيث لم يستعملها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع ويدل على بطلانه الأدلة التالية:

أولاً: إجماع السلف على إثبات الصفات وعدم صرفها عن معانيها:

ومن نقل الإجماع:

١ - الإمام أبو حنيفة: (لا يوصف الله تعالى بصفات المخلوقين، وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف، وهو قول أهل السنة والجماعة: وهو يغضب ويرضى، ولا يقال: غضبه عقوبته، ورضاه ثوابه، ونصفه كما وصف نفسه)^(٢). وقال أيضاً: (...). ولا يقال: إن يده قدرته، أو نعمته؛ لأن فيه إبطال الصفة، وهو قول أهل القدر والاعتزال)^(٣).

(١) انظر الحدود للباجي ص ٤٩، والتعريفات للرجزاني ص ٢٨، والأحكام للآمدي ١٢/١٩٩.

ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٥/٣٥، ١٣/٥٥، ٢٨٨.

(٢) الفقه الأيسر ٥٦ تحقيق الكوثري.

(٣) الفقه الأكبر بشرح القاري ص ٥٩.

٢ - الإمام الأوزاعي إمام أهل الشام قال : (كنا - والتابعون متوافرون - نقول : إن الله تعالى ذكره فوق عرشه ، ونؤمن بما وردت به السنة من صفات الله جل وعلا)^(١) .

٣ - الإمام أبو عيسى الترمذي وذلك عقب روايته لحديث في فضل الصدقة فيه ذكر صفة اليمين للرحمن جل وعلا قال أبو عيسى : (وقد قال غير واحد من أهل العلم في هذا الحديث ، وما يشبه هذا من الروايات في الصفات ، ونزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا قالوا : قد ثبتت الروايات في هذا ويؤمن بها ولا يتوهم ، ولا يقال : كيف ؟ هكذا روي عن مالك بن أنس ، وسفيان بن عيينة ، وعبد الله بن المبارك أنهم قالوا : في هذه الصفات : أمروها بلا كيف وهكذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة وأما الجهمية ، فأنكرت هذه الروايات وقالوا : هذا تشبيه . وقد ذكر الله عز وجل في غير موضع من كتابه : اليد ، والسمع ، والبصر ، فتأولت الجهمية هذه الآيات ، ففسروها على ما فسر أهل العلم ، وقالوا : إن الله لم يخلق آدم بيده ، وقالوا : إن معنى اليد ههنا القوة . وقال إسحاق بن إبراهيم : إنما التشبيه إذا قال : يد كيد ، أو مثل يد ، أو سمع كسمع ، أو مثل سمع فهذا التشبيه . وأما إذا قال كما قال الله تعالى : يد ، وسمع ، وبصر ، ولا يقول كيف ، ولا يقول مثل سمع ، ولا كسمع فهذا لا يكون تشبيهاً وهو كما قال الله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى : ١١]^(٢) .

٤ - الإمام أبو عمر بن عبد البر رحمه الله : (أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة ، والإيمان بها ، وحملها على الحقيقة ، لا على المجاز ، إلا أنهم لا يكيفون شيئاً من ذلك ، ولا يحدون فيه صفة محصورة .

(١) رواه الهيثمي في المسموع وأصناف وصححه في التلخيص في حتماع الخوشر الأسلام ص ٤٣

وجود إسناده الحافظ في الفتح ٤٠٦/١٣ .

(٢) جامع الترمذي ٥٠/٣ - ٥١ .

السنة التركية: مفهومها، حجيتها، أثرها، الأسئلة الواردة عليها

وأما أهل البدع، والجهمية، والمعتزلة كلها، والخوارج، فكلهم ينكرها، ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة، ويزعمون أن من أقر بها مشبه، وهم عند من أثبتها نافون للمعبود، والحق فيما قاله القائلون بما نطق به كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ وهم أئمة الجماعة^(١).

٥ - الإمام أبو عثمان الصابوني^(٢) قال : (إن أصحاب الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة، ويعرفون ربهم عز وجل بصفاته التي نطق بها وحيه وتنزيله، أو شهد له بها رسوله ﷺ على ما روت به الأخبار الصحاح، ونقلته العدول الثقات عنه، ويثبتون له جل وعلا منها ما أثبتته لنفسه في كتابه، وعلى لسان رسوله ﷺ . . . ولا يحرفون الكلم عن مواضعه . . . تحريف المعتزلة، والجهمية . . . وقد أعاذ الله أهل السنة من التحريف، والتكليف، والتشبيه)^(٣).

٦ - الإمام محيي الدين البغوي وذلك عند تفسيره لقوله تعالى ﷻ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴿١٠٢﴾ [الأعراف: ١٠٢] قال رحمه الله : (أولت المعتزلة الاستواء بالاستيلاء . فأما أهل السنة يقولون : الاستواء على العرش صفة لله تعالى بلا كيف، يجب على الرجل الإيمان به، ويكل العلم فيه إلى الله تعالى)^(٤).

٧ - الإمام ابن خزيمة^(٥) قال : (فنحن، وجميع علمائنا من أهل الحجاز، وتهامة،

(١) التمهيد لابن عبد البر ١٤٥ / ٧ .

(٢) هو الإمام العلامة، القدوة المفسر، المذكر المحدث شيخ الإسلام، أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن إسماعيل النيسابوري لصابوني قال البيهقي : حدثنا إمام المسلمين حق وشيخ الإسلام صدقاً قال الذهبي : ولقد كن من أئمة الأثر له مصنف في السنة واعتقد السلف ما رآه منصف غلا واعترف له انظر السير ١٨ / ٤٠-٤٤ .

(٣) عقيدة السلف وأصحاب الحديث ص ٤٠٣ رقم : ٣ .

(٤) تفسير البغوي ١٩٦ / ٢ .

(٥) سبق ت ترجمته .

واليمن، والعراق، والشام، ومصر مذهبنا أننا نثبت لله ما أثبتته لنفسه، نقر بذلك بألسنتنا، ونصدق بذلك بقلوبنا، من غير تشبيه وجه خالقنا بوجه أحد من المخلوقين، وعز ربنا أن نشبهه بالمخلوقين، وجل ربنا عن مقالة المعطلين، وعز أن يكون عدماً كما قاله المبطلون؛ لأنه ما لا صفة له، تعالى الله عما يقول الجهميون الذين ينكرون صفات خالقنا التي وصف الله بها نفسه في محكم تنزيله، وعلى لسان نبيه ﷺ^(١).

٨ - الإمام أبو المعالي الجويني^(٢) قال: (وذهبت أئمة السلف إلى الانكفاف عن التأويل، وإجراء الظواهر على مواردّها، وتفويض معانيها إلى الرب سبحانه)^(٣).

٩ - الإمام أبو عبد الله محمد بن الخضر الجد الأعلى لابن تيمية قال: (وأما الإتيان المنسوب إلى الله، فلا يختلف قول أئمة السلف كمكحول، والزهري، والأوزاعي، وابن المبارك، وسفيان الثوري، والليث بن سعد، ومالك بن أنس، والشافعي، وأحمد، وأتباعهم أنه يمر كما جاءت، وكذلك ما شاكل ذلك مما جاء في القرآن، أو وردت به السنة كأحاديث النزول ونحوها، وهي طريقة السلامة، ومنهج أهل السنة والجماعة، يؤمنون بظواهرها ويكلون علمها إلى الله تعالى، ويعتقدون أن الله منزّه عن سمات الحدث، على ذلك مضت الأئمة خلفاً عن سلف)^(٤).

١٠ - الإمام ابن قدامة رحمه الله: (ولا خلاف بين أهل النقل سنهم، وبدعيهم في صفات الله سبحانه وتعالى الإقرار بها، والإمرار لها، والتسليم لقائلها، وترك التعرض لتفسيرها، بذلك جاءت الأخبار عنهم مجتمعة ومفصلة)^(٥).

(١) كتاب التوحيد وإثبات الصفات لابن خزيمة ١/ ٢٦.

(٢) هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن عبد الله بن حيويه الجويني النيسابوري إمام الحرمين أبو المعالي ولد الشيخ أبي محمد انظر ترجمته في طبقات الشافعية ٣/ ١٥٨ - ٢٠١.

(٣) العقيدة النظامية ص ٢٣.

(٤) فتاوى ابن تيمية ٢٦/ ٤٠٩.

(٥) تحريم النظر ص ١٠-١١.

١١ - الإمام ابن كثير رحمه الله : (فللناس في هذا المقام مقالات كثيرة، ليس هذا موضع بسطها، وإنما يسلك في هذا المقام مذهب سلف الصالح : مالك، والأوزاعي، والثوري، والليث بن سعد، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وغيرهم، من أئمة المسلمين قديماً وحديثاً وهو إمرارها كما جاءت من غير تكيف، ولا تشبيه، ولا تعطيل)^(١).

ثانياً: يستطيع السلف رضوان الله عليهم القول بأن ما أثبتوه من مسائل العقيدة هو من عند الله، والكتاب، والسنة قد دلا عليه. أما المتأولة، فلا يملك أحدهم أن يدعي في الذي نفاه، من دلالة النصوص، أو ما أوله عليها من المعاني البعيدة لا يملك أن يقول: هذا من عند الله جازماً بذلك، بل غاية ما معه مجرد الإمكان كما صرح به أئمتهم، فكيف يترك اليقين إلى احتمالات، وتجويزات لا يقوم مقام اليقين.

ثالثاً: إذا كان الحق ما يقوله هؤلاء المتأولة النافون لمعان النصوص الثابتة في الكتاب والسنة، من هذه العبارات، والاحتمالات ونحوها دون ما يفهم من الكتاب، والسنة إما نصاً، وإما ظاهراً، فكيف يجوز على الله تعالى، ثم على رسوله ﷺ، ثم على خير الأمة، وأفضلها من الصحابة، والتابعين: أنهم يتكلمون بما هو نص، أو ظاهر في خلاف الحق؟ ويعلمون ذلك أولادهم، ونساءهم، وإماءهم هكذا يعلمون الباطل، والكفر، والتشبيه حتى جاء تلامذة الصابئة، والفلاسفة، فنطقوا بالبيان، وصرحوا بالحق، سبحانه هذا بهتان عظيم)^(٢).

رابعاً: القول بمذهب التأويل يلزم منه أن يكون الصحابة، والسلف بين أمرين كليهما باطل:

(١) تفسير ابن كثير ٣/ ٤٢٢.

(٢) مجموع الفتاوى ١٥/ ١٦.

١ - أن الصحابة، والسلف لم يفهموا الحق في ذلك، وأن ظواهر هذه النصوص باطل، ومن المعلوم ضرورة أن الله رضي عن الصحابة، وذلك لموافقته مراد الله قولاً، وعملاً، واعتقاداً.

٢ - أنهم علموا الحق، وفهموه، لكنهم كتموه، ولم يقوموا بواجب النصيحة للمسلمين، والعادة توجب في كل ما كان كذلك أن يظهر التحذير منه من رسول الله ﷺ، ومن الصحابة، ويتواتر ذلك عنهم أعظم مما حذروا من الدجال الأعور الكذاب، ولا يجوز عليهم مع كمال عقولهم، وأديانهم أن يتركوا صبيانهم، ونساءهم، وعامتهم يسمعون ذلك منسوباً إلى الله تعالى، وإلى كتابه، ورسوله وظاهره الكفر وهم سكوت عليه.

خامساً: المتأولون يحاولون معرفة كل ما دلت عليه النصوص على نحو من التفصيل، وإخضاع ذلك إلى معطيات العقل، والحس، فخرجوا عن حد الإنصاف بالإيمان بالغيبات؛ ولهذا كان المعطل للنصوص مشبهاً أولاً؛ لأنه لا يؤمن إلا بما تدركه حواسه حتى قال قولته الأثيمة: لا يعرف في الشاهد متصفاً بالصفات إلا ما كان جسماً، والله ليس بجسم، فلا يوصف بصفة^(١).

سادساً: لا تجد للمتأول فرقاً صحيحاً بين ما يسوغ تأويله، وبين ما لا يسوغ تأويله، بل كل ما يدعي أنه لا يسوغ فيه التأويل، فهو من جنس ما أوله، وكذا بالعكس، ولذلك يلزم أحد أحوال ثلاث:

- ١ - الإيمان بجميع النصوص، وإثبات ما دلت عليه، فيوافق الحق لفظاً، ومعنى.
- ٢ - إنكار جميع ما دلت عليه النصوص، فيخرج من التناقض، ويلحق بأهل الكفر الصريح.
- ٣ - أن يفرق بين ما لا يجوز التفريق فيه، فيؤمن ببعض، ويكفر ببعض.

(١) انظر شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ١٦٢، ٢١٨، ٢٢٦.

سابعاً: ليس عند فرقة من فرق التأويل معيار ترد به دلالة النصوص إلا ما أصلته واعتقدته مذهباً، فردت به ما خالفه مهما كان وضوح حجيته، وقوة دلالته:

أ - فالرافضة أصلت عداوة الصحابة، فردوا من النصوص ما دل على فضائلهم، والترضي عليهم.

ب - والجهمية أصلت نفى التشبيه والجسم، فردت ما ثبت لله من صفات الكمال والجلال.

ج - عكست الجبرية، فأصلت القدر والمشيئة، وردت ما دل على قدرة العبد واختياره، وحكمة الله وعدله.

د - والوعيدية أصلت القول بنفوذ الوعيد، وأن من يدخل النار لا يخرج منها، وردوا ما خالف ذلك من نصوص الوعد، والتجاوز، والشفاعة، وغيرها.

ثامناً: من فساد التأويل: أنك تجد كل واحد من أهل التأويل يلزم المنكر عليه مثل ما ألزمه، فكل ما أنكره على خصمه، تجده قد شاركه في بعضه، فلا يتمكن من دحض شبهته، وكسر باطله؛ ولهذا إذا استدل متأول الصفات على منكر المعاد وحشر الأجساد بنصوص الوحي ابتداءً لها تأويلات تخالف ظاهرها، مستنداً إلى حجة المنكر عليه ذاتها، ولا سيما أن نصوص الصفات أكثر، وأصرح، فإذا تطرق إليها التأويل فهو ما دونها أقرب تطرقاً.

ناسعاً: طريقة الغزالي: في ترجيحه مذهب السلف، فينكشف بتسليم أربعة أصول:

أ - أن النبي ﷺ هو أعلم الخلق بصلاح أحوال العباد في معاشهم، ومعادهم.

ب - أنه ﷺ بلغ كل ما أوحى إليه، من صلاح العباد في معاشهم، ومعادهم، ولم يكتف شيئاً، وأنه كان أحرص الخلق في صلاح الخلق، وإرشادهم إلى صلاح المعاش والمعاد.

ج - أن أعرف الخلق بمعاني كلام رسول الله ﷺ ، وأحراهم بالوقوف على كنهه ، ودرك أسرارهم الذين لازموا ، وعانوا التنزيل ، وعرفوا التأويل ، وهم أصحابه رضي الله عنهم .

د - أن الصحابة في طول أعصارهم إلى آخر أعمارهم ما دعوا الخلق إلى التأويل ، ولو كان الحق في التأويل ، لأقبلوا عليه ليلاً ، ونهاراً ، ودعوا أولادهم وأهليهم إليه . ثم قال أبو حامد : (فيعلم بالقطع من هذه الأصول أن الحق ما قالوه ، والصواب ما رأوه) .

عاشرا : المتأولة يقولون : الظاهر المتبادر من نصوص الصفات : التشبيه والتجسيم . والحق الذي لا مرية فيه أن المتبادر من كل وصف ثبت في الكتاب ، والسنة ، والسابق إلى فهم المؤمن منه ، هو التنزيه التام عن مشابهة الحوادث ، فمجرد إضافة الصفة إليه تعالى يقطعها عن مشابهة صفات المخلوقين ، وهل ينكر عاقل أن السابق إلى الفهم المتبادر لكل عاقل ، هو مباينة الخالق للمخلوق في ذاته ، وصفاته ؟ لا والله لا ينكر هذا إلا مكابر ، تنجس قلبه ، وفكره بقدر التشبيه أولاً ، ثم لجأ إلى ما توهمه تنزيها ، وهو في الحقيقة تعطيل .

حادي عشر : من شؤم التأويل على الإسلام ، وأهله : أن مزقهم كل ممزق ، فاختلفوا في أصول دينهم ، وجعل بعضهم يلعن بعضاً ، وبعضهم يكفر بعضاً ، وترى طوائف منهم تسفك دماء الآخرين ، وتستحل منهم الأنفس ، والأموال ، والأعراض^(١) .

أضف إلى الأمور السابقة اللوازم الباطلة التي تستلزم التحريف الذي يسمونه التأويل وهي :

أ - أن الكتاب ، والسنة : لا يصلحان لأن يكونا مصدرين لتلقي العقيدة فيما يخبران عن الله تعالى ، وصفاته العلا .

(١) انظر الصواعق المرسلة ١/ ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٧٦ .

السنة التركية: مفهومها، حجيتها، أثرها. الأسله الواردة عليها

ب - أنه ليس فيهما ما يصلح للاعتقاد الصحيح ، بل فيهما ما يفسد العقيدة ، ولا يصلحها ، ويعرض ولا يشفي ، ويضلل ولا يهدي ، ولا يزكي النفوس ، بل يدسها ، ولا يطهر القلوب ، بل يدنسها ، ويضر ولا ينفع .

ج - أن القلوب تتخلى عن الجزم بشيء مما في الكتاب ، والسنة .

د - عزل الكتاب ، والسنة عن الدلالة ، والإرشاد ، ولا سيما في باب الصفات .

هـ - أن الناس لا يردون ما تنازعوا فيه إلى الكتاب ، والسنة ، بل إلى عقولهم .

و - أن نصوص الكتاب ، والسنة لا تفيد اليقين في أهم أبواب الإسلام ، وأشرف المعارف ، وأعظم العلوم وهو صفات الله .

ز - أن ترك الناس بلا رسالة ، وبلا كتاب كان خيراً لهم من إرسال الرسل ، وإنزال الكتب التي ظاهر نصوصها يوهم التشبيه^(١) . وبما تقدم من الكلام تبين بطلان تأويل أدلة الكتاب والسنة وتحريفها .

المسألة الثانية: ابتداع دلائل للمسائل الاعتقادية:

من الدلائل التي أحدثوها دليل العقل الذي يلقيه الزمخشري^(٢) بالسلطان قائلاً: (امش في دينك تحت راية السلطان ، ولا تتبع بالرواية عن فلان وفلان ، فما الأسد المحتجب في عرينه أعز من الرجل المحتج على قرينه ، وما العنز الجرباء تحت الشمال البليل أذل من المقلد عند صاحب الدليل)^(٣) .

(١) انظر رسالة الماتريدية ٢/ ٢٥١ .

(٢) هو محمود بن عمرو بن محمد حواري الزمخشري أحد أئمة المعرنة صاحب الحاشية في التفسير المسبوق بالاعتراضات توفي سنة ٥٣٨ هـ وفيات الأعيان ٤/ ٢٥٤ ، ٢١٠ .

الاعتدال ٤/ ٧٨ ، ولسان الميزان ٦/ ٤ .

(٣) أطواق الذهب في المواعظ الحظية للزمخشري ص ٢٨ مقال ٣٧ كذا في لامية ابن أبي عليها المبتدعة مذهبهم في الصفات ١/ ١٤٥ .

وقال أيضاً عند تفسيره لقوله تعالى: «ونفصيل كل شيء» يوسف: (يحتاج إليه في الدين؛ لأنه القانون الذي يستند إليه السنة، والإجماع، والقياس، بعد أدلة العقل)^(١).

وقال الجاحظ^(٢): (فما الحكم القاطع إلا للذهن، وما الاستثابة الصحيحة إلا للعقل)^(٣).

وقال عبد الجبار^(٤) سارداً الأدلة الشرعية حسب ترتبه: (أولها العقل؛ لأنه به يتميز الحسن والقبح)^(٥). قلت: أخذ المعتزلة نفهم للصفات، واعتمادهم على العقل من شيخهم جهم بن صفوان الذي قال عنه الإمام أحمد: (تأول القرآن على غير تأويله، وكذب بأحاديث الرسول ﷺ، وزعم أن من وصف الله بشيء مما وصف به نفسه في كتابه، أو حدث عنه رسوله ﷺ: كان كافراً، وكان من المشبهة فأضل بكلامه بشراً كثيراً...)^(٦).

وحكى الشهرستاني^(٧) جملة من عقائده: فقال: (وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية، وزاد عليهم بأشياء، منها قوله: لا يجوز أن يوصف البارئ تعالى بصفة

(١) الكشف للزمخشري ٢/٢٧٨.

(٢) هو عمرو بن محمد بن محبوب البصري رأس من رؤوس المعتزلة وإمام من أئمة البدع توفي بعد احسين وماتت بصرى تاريخ بغداد ١٢/٢١٢ والسير ١١/٥٢٦-٥٣٠ وسير ٣/٢٤٣.

(٣) رسائل الجاحظ رسالة التبريع والتدوير ص ١٩١.

(٤) هو عبد الله بن محمد بن عبد الحار الهمداني أحد غلاة المعتزلة توفي سنة ١٤١ انظر تاريخ بغداد ١٩/١١٣-١١٥ والسير ١٧/٢٤٤-٢٤٥.

(٥) فضل الاعتزال لعبد الجبار ص ١٣٩.

(٦) الرد على الجهمية للإمام أحمد ص ١٠٤.

(٧) هو محمد بن عبد الكريم الشهرستاني أحد أئمة الأشاعرة تصانيف منها الملل والنحل و نهاية الأعلام توفي سنة ٥٤٩ انظر ترجمته في وفات الأعلام ٥/٢٧٣-٢٧٥ والسير ٢٠/٢٨٦-٢٨٨.

يوصف بها خلقه؛ لأن ذلك يقتضي تشبيهاً، فنفي كونه حياً عالماً. (١). قلت: وهذا الدليل العقلي هو ما يسمى بالقانون الكلي ونصه (أن الدلائل القطعية العقلية إذا قامت على ثبوت شيء، ثم وجدنا أدلة نقلية يشعر ظاهرها بخلاف ذلك فهذا لا يخلو الحال من أحد أمور أربعة:

١ - إما أن يصدق مقتضى العقل، والنقل؛ فيلزم تصديق النقيضين، وهو محال.

٢ - وإما أن يكذب الظواهر النقلية، وتصدق الظواهر العقلية.

٣ - وإما أن تصدق الظواهر النقلية، وتكذب الظواهر العقلية وذلك باطل؛ لأنه لا يمكننا أن نعرف صحة الظواهر النقلية إلا إذا عرفنا بالدلائل العقلية إثبات الصانع، وصفاته، وكيفية دلالة المعجزة على صدق الرسول ﷺ، وظهور المعجزات على يد محمد ﷺ. ولو جاز القدح في الدلائل العقلية القطعية، صار العقل متهماً، غير مقبول القول في هذه الأصول، وإذا لم تثبت هذه الأصول خرجت الدلائل النقلية عن كونها مفيدة، فثبت أن القدح في العقل لصحيح النقل يفضي إلى القدح في العقل والنقل معاً، وأنه باطل ولما بطلت الأقسام الأربعة لم يبق إلا أن يقطع بمقتضى الدلائل العقلية القاطعة بأن هذه الدلائل النقلية: إما أن يقال: إنها غير صحيحة، أو يقال: إنها صحيحة إلا أن المراد منها غير ظواهرها. ثم إن جوزنا التأويل اشتغلنا على سبيل التبرع بذكر تلك التأويلات على التفصيل، وإن لم يجز التأويل فوضنا العلم بها إلى الله تعالى فهذا هو القانون الكلي المرجوع إليه في جميع المتشابهات وبالله التوفيق (٢).

ومنها: دليل الأعراض، وحدوث الأجسام وهو المعروف عندهم (حدوث العالم بحدوث الأجسام) و(دليل حدوث الأعراض) و(دليل حدوث الأجسام)

(١) الملل والنحل للشهرستاني ص ٨٦.

(٢) أساس التقديس في علم الكلام للرازي ص ١٧٢-١٧٣.

و(دليل حدوث الجواهر والأعراض) وكلها أسماء للدليل واحد، وطريقة واحدة. وقد ابتدعت الجهمية والمعتزلة هذا الدليل، وجعلوه أصل دين المسلمين، وقاعدة المعرفة، وأساس الإيمان، وأساس اليقين، فلا يحصل إيمان، ولا دين، ولا علم، ولا يمكن معرفة له، وتصديق رسوله ﷺ إلا بسلوك هذه الطريق، طريق الاستدلال بحدوث العالم على حدوث الأجسام والأعراض، بل يعتقدون أن من خالفها، فقد خالف دين الإسلام، وصار من الملحدين، (وهو الاستدلال على حدوث العالم بحدوث الأعراض التي هي صفات الأجسام القائمة بها: إما الأكوان، وإما غيرها، وتقدير المقدمات التي يحتاج إليها هذا الدليل من إثبات الأعراض التي هي الصفات أولاً، أو إثبات بعضها كالأكوان التي هي الحركة والسكون، والاجتماع والافتراق، وإثبات حدوثها ثانياً بإبطال ظهورها بعد الكمون، وإبطال انتقالها من محل إلى محل، ثم إثبات امتناع خلو الجسم ثالثاً، إما عن كل جنس من أجناس الأعراض بإثبات أن الجسم قابل لها، وأن القابل للشيء لا يخلو عنه وعن ضده، وإما عن الأكوان وإثبات امتناع حوادث لا أول لها رابعاً وهو مبني على مقدمتين: إحداهما أن الجسم لا يخلو عن الأعراض التي هي الصفات. والثانية: أن ما لا يخلو عن الصفات التي هي الأعراض فهو محدث؛ لأن الصفات التي هي الأعراض لا تكون إلا محدثة، وقد يفرضون ذلك في بعض الصفات التي هي الأعراض كالأكوان، وما لا يخلو من جنس الحوادث، فهو حادث لامتناع حوادث لا تنهاى^(١)).

وهناك دليل الاختصاص وهو الاستدلال بالاختصاص على إمكان المختص، أو حدوثه قد يقال: إنه طريقة أخرى، وقد تدخل في الأولى. كما قال شيخ الإسلام في درء تعارض العقل والنقل ١٤١/٧.

ومنها: دليل التركيب: وهي حجة جهمية، فلسفية، معتزلية^(١) خلاصة الدليل:
يتلخص دليل التركيب عند الفلاسفة بالتالي:

١ - قسم المتفلسفة الوجود إلى واجب وممكن. فالوجود عندهم إما واجب،
وإما ممكن.

٢ - أثبت المتفلسفة الممكنات بافتقارها إلى الواجب في الوجود؛ فالممكن عندهم
لا بد له من واجب.

٣ - أثبت المتفلسفة تركيب الممكن، فالممكن عندهم مركب وهذا بنوه على
مقدمتين: أولاًهما: الممكنات لا تخلو من التركيب، والتأليف، والتبعض،
والتجزؤ. ثانيهما: المركب مفتقر إلى جزئه، وأجزاؤه غيره، والمفتقر إلى غيره لا
يكون واجباً.

٤ - خلص المتفلسفة من ذلك كله بنتيجة مفادها: أن واجب الوجود ليس مركباً.
وبناء على هذه الخلاصة فدليل التركيب عند المتفلسفة يمكن أن يكون هكذا: الواجب
ينقسم إلى واجب وممكن، فإن كان واجباً، فذاك. وإن كان ممكناً احتاج إلى مؤثر.
ولا بد من الانتهاء إلى الواجب، وإلا لزم الدور، أو التسلسل. فيلزم إثبات الواجب
على التقديرين. وهذا الواجب غني لا يفتقر إلى غيره، فلا يكون مركباً؛ لأن المركب
مفتقر إلى أجزائه، والتركيب يتنافى مع وجوب وجوده^(٢).

(١) المرجع السابق: ٣٤٤/٦.

(٢) نضر الإنشائات والتبهمات لأن سبب ٣، ٤٤٧-٤٥٥. ونظر الموقف في علم الخلا لا حتى

ص ٢٦٦ فلا من رسالة لأصول إلى سببها استدعاء مندهم في أصفاء ٣، ١١٧، ١١١

الرد:

دلت السنة التركية على بطلان هذه الأدلة وأنها أدلة مبتدعة محدثة: حيث لم يدع إليها النبي ﷺ ولم يرشد أمته إليها مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع.

وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية على بطلان هذه الأدلة لمبتدعة:

أولاً: بطلان دليل العقل:

قال شيخ الإسلام: (وبطلانها من وجوه: الأول: أن نقول: أن شرع الله تعالى موافق للفطرة المستقيمة، والعقل السليم الصريح الصحيح موافقة تامة، فما من نقل صحيح إلا ويوافقه عقل سليم صحيح وبالعكس، إلا أن يكون العقل عقلاً عاطلاً كاسداً، أو النقل نقلاً باطلاً فاسداً.

الثاني: أن العقول كثيرة ولا شك أن منها صحيحة، ومنها فاسدة، ولا ميزان لمعرفة الصحيح منها والفساد، ولا معيار في التمييز بينهما؛ لأن كل واحد يدعي أن عقله صحيح، وأن ما يقوله الآخر بخلافه باطل فاسد. فما الحل؟ لهذا النزاع والاضطراب والفوضى. وقال: فلو قيل بتقديم العقل على الشرع وليست العقول شيئاً واحداً بيناً بنفسه، ولا عليه دليل معلوم للناس. بل فيها هذا الخلاف والاضطراب، لوجب أن يحال الناس على شيء لا سبيل إلى ثبوته ومعرفته، ولا اتفاق الناس عليه^(١).

وقال: (ففي الجملة النصوص الثابتة في الكتاب والسنة لا يعارضها معقول قط، ولا يعارضها إلا ما فيه اشتباه واضطراب، لم يعلم أنه حق، بل نقول قولاً عاماً كلياً: إن النصوص الثابتة عن الرسول ﷺ لم يعارضها قط صريح معقول، فضلاً عن أن يكون

(١) درء تعارض العقل والنقل ١/ ١٤٦.

مقدماً عليها، وإنما الذي يعارضها شبه وخيالات مبنها على معان متشابهة، وألفاظ مجملة، فمتى وقع الاستفسار والبيان ظهر أن ما عارضها شبه سوفسطائية، لا براهين عقلية^(١).

وقال الشيخ علاء الدين علي بن محمد التباركي الطوسي في الرد على الفلاسفة: (وأما ما يورده المستبدلون بالعقل بما يخالف قطعيات الشرع، ويدعون أنها دلائل قطعية، فهي غير مسلمة لهم؛ فإن الوهم في الإلهيات مزاحم قوي للعقل بحيث تشبه كثيراً أحكامه، ويتعسر جداً التمييز بينهما، ولا تخلص عن هذا إلا بالرجوع إلى ذلك المتمسك الوثيق، وليس له سوى ذلك طريق، ومن اقتحم البحر الخضم بدون السفينة فهو لا بد غريق، ولقد أنصف من الفلاسفة من قال: لا سبيل في الإلهيات إلى اليقين، وإنما الغاية القصوى فيها الأخذ بالأليق والأولى، ونقل هذا عن فاضلهم أرسطو؛ فإن الدلائل التي أوردوها على أصول معتقداتهم المخالفة لليقينيات الدينية، وادعوا فيها أنها قطعية وجوه الخلل فيها ظاهرة)^(٢).

وذكر العصام الاسفراييني، والمحقق محمد بن حميد الكفوري بعد قول التفتازاني^(٣): ولأن علم الكلام أكثر العلوم خلافاً ونزاعاً (يجب أن تؤخذ العقائد من الشرع ليعتقد بها).

ثانياً: بطلان طريق الأعراض:

١ - وقال الإمام أبو حنيفة رحمه الله لما قال له نوح الجامع ما تقول فيما أحدثه الناس من الكلام في الأعراض والأجسام؟: (عليك بالأثر وطريقة السلف، وإياك

(١) المرجع السابق ١٤٦/١-١٥٦.

(٢) تهافت الفلاسفة ص ٦٧-٦٨ نقلاً عن رسالة الماتريدية ٨٤/٢.

(٣) هو مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني ماتريد من المنطق والفلسفة مات سنة ١٩٣ هـ. لدرر لكمة في أعيان المائة ثمانية ٣/٣٥٠. وشذرات الذهب ٦/٣٢٠، والأعلام ليزركلي ٧/٢١٩.

وكل محدثة فإنها بدعة^(١). وقال أيضاً: (لعن الله عمرو بن عبيد؛ فإنه فتح للناس الطريق للكلام فيما لا يعنيه من الكلام)^(٢).

٢ - وقال الإمام مالك رحمه الله: (إياكم والبدع، قيل يا أبا عبد الله وما البدع؟ قال: الذين يتكلمون في أسماء الله وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته، ولا يسكتون عما سكت عنه الصحابة والتابعون لهم بإحسان)^(٣). وقال: أيضاً (لعن الله عمرأ يعني عمرو بن عبيد؛ فإنه ابتدع هذه البدع من الكلام، ولو كان الكلام علماً لتكلم فيه الصحابة والتابعون، كما تكلموا في الأحكام والشرائع ولكنه باطل)^(٤).

٣ - ويقول الإمام الشافعي رحمه الله: (حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال، ويطاف بهم في القبائل والعشائر، ويقال: هذا جزء من ترك الكتاب والسنة، وأقبل على الكلام)^(٥). وقال أيضاً: (لأن يلقي الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله، خير من أن يلقاه بشيء من هذه الأهواء) وفي رواية: (لأن يبتلى العبد) وفي رواية ثالثة: (لأن ألقاه بكل ذنب ما خلا الشرك أحب إلي من أن ألقاه بشيء من الأهواء)^(٦).

(١) أخرجه النهروي في ذم الكلام وأهله وقد نقله عنه السيوطي في صون الكلام والكلام ص ٣٢، ٦٠، ٥٩.

(٢) المراجع السابقة.

(٣) ذم الكلام للنهروي ٥/ ٧٠ برقم: ٨٥٨، وانصابوني في عقيدة السنف وأصحاب الحديث ص ٥٤.

(٤) المراجع السابقة.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم في أديب لإمام الشافعي وموافقه ص ١٨٦، وأبو نعيم في الحلية ٩/ ١١٦، وابن

عساكر في تبين كذب المفتري ص ٣٣٥، وانظر شرح نسمة لسعوي ١/ ١١٨، وتليس ابنس لابن

الحوزي ص ٨٢، ونحرير النظر في كتب الكلام لابن قدامة ص ٤١، وصون المنطق للسيوطي ص ٦٤.

(٦) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ٩/ ١١٦، وابن أبي حاتم في أديب الشافعي ومناقبه ص ١٨٢

ومن طريقه أخرجه ابن بطّة في إبانة عن شريعة لفرقة الناجية ٢/ ٥٣٤ برقم: ٦١، والصابوني

في عقيدة السنف أصحاب الحديث ص ٥٥، وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله ٢/ ٩٥،

واللائكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة واجمعة ١/ ١٤٦، والبيهقي في مناقب الشافعي

١/ ٤٥٢، وفي الاعتقاد ص ٢٣٩، وفي معرفة السنن والآثار برقم: ٣٣٧-٣٣٨، والسنن الكبرى

١٠/ ٢٠٦ وغيرهم.

٤ - وقال الإمام أحمد: (لا يفلح كلام أبدأ، ولا يرى أحد نظر في الكلام إلا في قلبه دغل)^(١). وقال: (علماء الكلام زنادقة)^(٢).

٥ - وقال أبو الحسن الأشعري^(٣): (تصديق الرسول ﷺ ليس موقوفاً على دليل الأعراض، وأن الاستدلال به على حدوث العالم من البدع المحرمة في دين الرسل)^(٤). وقال: (إنه طريق مبتدع في دين الرسل محرم عندهم) وقال: (وإذا ثبت بالآيات صدقه ﷺ، فقد علم صحة كل ما أخبر به النبي ﷺ عنه وصارت أخباره عليه السلام أدلة على صحة سائر ما دعانا إليه من الأمور الغائبة عن حواسنا، وصفات فعله، وصار خبره عليه السلام عن ذلك سبيلاً إلى إدراكه، وطريقاً إلى العلم بطريقته، وكان ما يستدل به من أخباره عليه السلام على ذلك أوضح دلالة من دلالة الأعراض التي اعتمد على الاستدلال بها الفلاسفة، ومن اتبعها من القدرية، وأهل البدع المنحرفين عن الرسل عليهم السلام)^(٥).

٦ - يقول أبو حامد الغزالي: (فليت شعري متى نقل عن رسول الله ﷺ، أو عن الصحابة رضوان الله عليهم أنهم قالوا لمن جاءهم مسلماً: الدليل على أن العالم حادث: أنه لا يخلو عن الأعراض، وما لا يخلو عن الحوادث حادث)^(٦). ويقول الغزالي: (فليت شعري متى نقل عن رسول الله ﷺ، أو عن الصحابة رضي الله عنهم

(١) أخرجه بهذا الكلام ابن عسك في (المعجم) ٢: ٥٣١. ورس عند أبي حمزة في جامع بيان العلم وفضله ٩٥/٢.

(٢) تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ٨٣.

(٣) هو العلامة إمام المتكلمين أبو الحسن علي بن إسحاق بن أبي بكر إسحاق بن مسلم بن مسلم بن إسحاق بن عبد الله بن موسى بن ميمون البغدادي لال بن أبي بردة بن صاحب رسول الله ﷺ موسى بن عبد الله بن قيس بن حمزة الأشعري البصري. سير اعلام النبلاء ١٥: ١٥٠.

(٤) تعرض العتق والقتل ٢: ١٨٨. وأخر رسالة إلى أهل الثغر ص ١٨٥-١٨٧.

(٥) رسالة إلى أهل الثغر ص ١٨٤-١٨٥.

(٦) فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة للغزالي ص ٨٩.

إحضار أعرابي أسلم وقوله: الدليل على أن العالم حادث: أنه لا يخلو عن الأعراض وما لا يخلو عن الحوادث، فهو حادث^(١).

٧ - ويقول ابن عقيل^(٢): (وأنا أقطع أن الصحابة ماتوا ولم يعرفوا الجوهر، ولا الأعراض، فإن رضيت أن تكون مثلهم، فكُن. وإن رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقة أبي بكر، وعمر، فبئس ما رأيت)^(٣).

٨ - ويقول ابن عبد البر رحمه الله: (إنه من نظر إلى إسلام أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، وسعد، وعبد الرحمن، وسائر المهاجرين، والأنصار، وجميع الوفود الذين دخلوا في دين الله أفواجاً، علم أن الله عز وجل لم يعرفه واحداً منهم إلا بتصديق النبيين بأعلام النبوة ودلائل الرسالة، لا من قبل حركة، ولا من باب الكل والبعض، ولا من باب كان ويكون، ولو كان النظر في الحركة والسكون عليهم واجباً، وفي الجسم ونفيه، والتشبيه ونفيه لازماً، ما أضاعوه، ولو أضاعوا الواجب، ما نطق القرآن بتزكيتهم وتقديسهم، ولا أطنب في مدحهم وتعظيمهم. ولو كان ذلك من عملهم مشهوراً، أو من أخلاقهم معروفاً، لاستفاض عنهم، ولشهروا به كما شهروا بالقرآن والروايات)^(٤).

٩ - وقال القاضي ابن سريج^(٥) وقد سئل عن التوحيد فذكر توحيد المسلمين وقال: (وأما توحيد أهل الباطل، فهو الخوض في الجواهر والأعراض، وإنما بحث

(١) فيصل التفرقة للغزالي ص ١٢٧، ٢٠٢.

(٢) هو قاضي القضاة علي بن محمد بن عيسى نقيب البغدادي توفي سنة ٥١٣ هـ ضفدت أخابته لأبي يعلى ٤٨٢/٣.

(٣) تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ٨٥.

(٤) التمهيد لابن عبد البر ١٥٢/٧.

(٥) هو الإمام شيخ الإسلام فقيه لعراقي أبو عباس أحمد بن عمر بن سرح البغدادي القاضي الشافعي صاحب التصانيف توفي سنة ٣٠٣ السير ٢٠١/١٤، ٢٠٤.

النبي ﷺ بإنكار ذلك^(١).

١٠ - وقال الإمام البغوي: (اتفق علماء السلف من أهل السنة على النهي عن الجدل والخصومات في الصفات، وعلى الزجر عن الخوض في علم الكلام وتعلمه)^(٢).

١١ - وقال الخطابي: (إن قال هؤلاء القوم: فإنكم أنكرتم الكلام، ومنعتم استعمال أدلة المعقول، فما الذي تعتمدون عليه في صحة أصولكم؟ ومن أي طريق تتوصلون إلى معرفة حقائقها؟ وقد علمتم أن الكتاب لم يعلم حقه، وأن الرسول لم يثبت صدقه إلا بأدلة العقول، وأنتم قد نفيتموها؟ قلنا: إننا لم نكر أدلة المعقول، والتوصل بها إلى المعارف، ولكننا لا نذهب في استعمالها إلى الطريقة التي سلكتموها في الاستدلال بالأعراض وتعلقها بالجواهر، وانقلابها على حدوث العالم وإثبات الصانع، ونرغب عنها إلى ما هو أوضح بيانه، وأصح برهاناً... وأما مثبتو النبوات، فقد أغناهم الله عن ذلك، وكفاهم كلفة المؤونة في ركوب هذه الطريقة المنعرجة التي لا يؤمن العتب على راكبها، والابتداع والانقطاع على سالكها)^(٣).

١٢ - ويقول أبو الحسن الأمدي^(٤): (وهو عند التحقيق سراب غير حقيق)^(٥).

(١) أخرجه الهروي في ذم الكلام، ونقله عنه السيوطي في صون المنطق والكلام ص ٧٥، وذكره شيخ

الإسلام في تفسير سورة الإخلاص ص ١٥٩، وفي مجموع الفتاوى ١٧/ ٣٥.

(٢) شرح السنة للبغوي ١/ ٢١٦.

(٣) الغنية عن الكلام للخطابي، وانظر نقض أساس التقديس ١/ ٢٥٤ وقد أورد السيوطي قسماً كبيراً من كتب الغنية في كتاب صون المنطق والكلام عن فني المنطق والكلام وفيه كلام الخطابي هذا ص ٩٤-٩٥.

(٤) هو علي بن أبي محمد بن سالم سيف الدين الأمدي رأس من رؤوس الأشاعرة توفي سنة ٦٣١

انظر وفيات الأعيان ٣/ ٢٩٣ والسير ٢٢/ ٣٦٤ وظيفات شافعية ٨/ ٢٦٠.

(٥) غاية المرام في علم الكلام ص ٢٦.

١٣ - ويقول ابن رشد الحفيد: (وأما الأشعرية، فإنهم رأوا أن التصديق بوجود الله تبارك وتعالى لا يكون إلا بالعقل، ولكن سلكوا في ذلك طرقاً ليست هي الطرق الشرعية التي نبه الله عليها، ودعا الناس إلى الإيمان بها من قبلها، وذلك أن طريقتهم المشهورة انبنت على بيان أن العالم حادث، وانبنى عندهم حدوث العالم على القول بتركيب الأجسام من أجزاء لا تتجزأ، وأن الجزء الذي لا يتجزأ محدث، والأجسام محدثة بحدوثه، وطريقتهم التي سلكوا في بيان حدوث الجزء التي لا يتجزأ وهو الذي يسمونه الجوهر الفرد طريقة معتادة تذهب على كثير من أهل الرياضة في صناعة الجدل فضلاً عن الجمهور، ومع ذلك فهي طريقة غير برهانية ولا مفضية بيقين إلى وجود الباري)^(١).

ثالثاً: بطلان دليل التركيب:

١ - يقول أبو حامد الغزالي: (. . . ومع هذا فإنهم يقولون في الباري تبارك وتعالى: إنه مبدأ وأول، وموجود، وجوهر، وواحد، وقديم، وباق، وعالم، وعقل، ومعقول، وفاعل، وخالق، ومريد، وقادر، وحي، وعاشق، ومعشوق، ولذيد، ومتلذذ، وجواد، وخير محض، وزعموا أن كل ذلك عبارة عن معنى واحد لا كثرة فيه، وهذا من العجائب)^(٢). ثم ذكر الغزالي أن من مذهب المتفلسفة حصول التركيب بإضافة واجب الوجود إلى شيء، أو إضافة شيء إليه يقول في بيان ذلك: (والعمدة في فهم مذهبهم أنهم يقولون: ذات المبدأ واحدة، وإنما تكثر الأسماء بإضافة شيء إليه، أو إضافته إلى الشيء، أو سلب شيء عنه)^(٣).

(١) الكشف عن مناهج الأدلة ص ٤٣.

(٢) نهج المتفلسفة للغزالي ص ١٩٤. ونقله عنه شيخ الإسلام في درء تعرض العقل والنقل

٣/ ٣٩٠-٣٩١.

(٣) المرجع السابق ص ١٦٤.

٢ - رد الرازي^(١) على المتفلسفة في دليل التركيب قائلاً: (قلنا: إن عنيتم به احتياج تلك الحقيقة إلى سبب خارجي، فلا يلزم؛ لاحتمال استناد تلك الصفات إلى الذات الواجبة لذاتها. وإن عنيتم به توقف الصفات في ثبوتها على تلك الذات المحضوية، فذلك مما نلتزمه فأين المحال؟ وأيضاً فعندكم الإضافات صفات وجودية في الخارج فيلزمكم ما ألزمتونا، وأيضاً يلزمكم في الصور المرتسمية في ذاته من المعقولات ما ألزمتونا)^(٢). هذا وقد ناقش شيخ الإسلام دليل التركيب انظر الأصول التي بنى عليها المبتدئة مذهبهم في الصفات ٣/ ٢١١-٢٦٩.

(١) هو العلامة الكبير ذو المنور فخر الدين محمد بن عمر بن حسين القمي الملقب بالشيخ الأعظم في الأصولي الفيلسوف الكبير لادك، وحكيم، مفسر ولد سنة ٥٤٤ هـ وشغل على يد والده، والده حبيب الرزي، واشتهر بالفقه في البلاد شرفه وعلمه، وكان ينفق دكانه وفد منبج في مدينة على الناحية في تاريخ الإسلام " وقد بذلت منه في تكملة ملا وعظم وسحر في بحار الشريعة، والله يعفو عنه فيه توفي على طريقة محدودة توفي سنة ٦٠٦ هـ / ٢١ أغسطس ١٥٠٠ م.

(٢) نهاية القول للرازي انظر رسالة الأصول التي بنى عليها مبدعة مذهبهم ٣/ ٢٠٩

المطلب الثاني: في المسائل.

وفيه مسألتان :

المسألة الأولى: الابتداء في المسائل التي أرسل بها الرسل كالابتداء في الصفات

بالتعطيل، والتحريف.

المسألة الثانية: الابتداء في المسائل العقديّة بإدخال المحدثات الباطلة فيها.

المسألة الأولى: الابتداء في المسائل التي أرسل بها الرسل كالابتداء

في الصفات بالتعطيل، والتحريف:

من المعلوم أن أول من قال بالتعطيل جهم بن صفوان قال شيخ الإسلام: (. . . ثم أصل هذه المقالة مقالة التعطيل للصفات إنما هو مأخوذ عن تلامذة اليهود، والمشرّكين، وضلال الصابئين؛ فإن أول من حفظ عنه أنه قال هذه المقالة في الإسلام أعني أن الله ليس على العرش حقيقة، وأن معنى استوى بمعنى استولى ونحو ذلك، هو الجعد بن درهم وأخذها عنه الجهم بن صفوان، وأظهرها فنسبت مقالة الجهمية إليه. وقد قيل: إن الجعد أخذ مقالته عن أبان بن سمعان، وأخذها أبان عن طالوت ابن أخت لبيد بن الأعصم اليهودي الساحر الذي سحر النبي ﷺ . . . ومذهب النفاة من هؤلاء في الرب أنه ليس له إلا صفات سلبية، أو إضافية، أو مركبة منهما . . . وهذه التأويلات الموجودة اليوم بأيدي الناس مثل أكثر التأويلات التي ذكرها أبو بكر بن فورك في كتاب "التأويلات"، وذكرها أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي في كتابه الذي سماه "تأسيس التقديس" ويوجد كثير منها في كلام خلق كثير غير هؤلاء، مثل أبي علي الجبائي، وعبد الجبار بن أحمد الهمداني، وأبي الحسين البصري، وأبي الوفاء بن

عقيل ، وأبي حامد الغزالي وغيرهم هي بعينها تأويلات بشر المريسي التي ذكرها في كتابه ، وإن كان في كلام بعض هؤلاء رد التأويل وإبطاله أيضاً ولهم كلام حسن في أشياء . فإنما بينت أن عين تأويلاتهم هي تأويلات المريسي ، ويدل على ذلك كتاب الرد الذي صنفه عثمان بن سعيد الدارمي أحد الأئمة المشاهير في زمان البخاري صنف كتاب سماه : " رد عثمان بن سعيد الدارمي على الكاذب العنيد فيما افترى على الله في التوحيد " حكى فيه هذه التأويلات بأعيانها عن بشر المريسي بكلام يقتضي أن المريسي أقعد بها وأعلم بالمتقول والمعقول من هؤلاء المتأخرين الذين اتصلت إليهم من جهته ، وجهة غيره ، ثم رد ذلك عثمان بن سعيد بكلام إذا طالعه العاقل الذكي علم حقيقة ما عليه السلف ، وتبين له ظهور الحجة لطريقتهم ، وضعف حجة من خالفهم . ثم إذا رأى الأئمة - أئمة الهدى - قد أجمعوا على ذم المريسية وأكثرهم كفروهم ، أو ضللوهم ، وعلم أن هذا القول الساري في هؤلاء المتأخرين هو مذهب المريسي ، تبين الهدى لمن يريد الله هدايته . ولا حول ولا قوة إلا بالله (١) .

المسألة الثانية: الابتداع في المسائل العقديّة بإدخال المحدثات

الباطلة فيها:

قال شيخ الإسلام بعد ذكر الألفاظ المحدثّة التي أحدثها المتكلمون: (...). ولم نحتج إلى ألفاظ مبتدعة في الشرع مخرمة في اللغة، ومعانيها متناقضة في العقل، فيفسد الشرع واللغة والعقل، كما فعل أهل البدعة من أهل الكلام الباطل المخالف للكتاب والسنة... إلى أن قال: قلت: هذه الأمور مبسوبة في غير هذا الموضع، وإنما المقصود التنبيه على أن السلف كانوا يراعون لفظ القرآن والحديث فيما يثبتونه وينفونه عن الله من صفاته وأفعاله، فلا يأتون بلفظ محدث مبتدع في النفي والإثبات، بل كل معنى صحيح فإنه داخل فيما أخبر به الرسول ﷺ. والألفاظ المبتدعة ليس لها ضابط بل كل قوم يريدون بها معنى غير المعنى الذي أراده أولئك، كلفظ الجسم، والجهة، والحيز، والجبر، ونحو ذلك: بخلاف ألفاظ الرسول ﷺ فإن مراده بها يعلم كما يعلم مراده بسائر ألفاظه، ولو يعلم الرجل مراده لوجب عليه الإيمان بما قاله مجملًا، ولو قدر معنى صحيح - والرسول ﷺ لم يخبر به - لم يحل لأحد أن يدخله في دين المسلمين بخلاف ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فإن التصديق به واجب، والأقوال المبتدعة تضمنت تكذيب كثير مما جاء به الرسول ﷺ، وذلك يعرفه من عرف مراد الرسول ﷺ، ومراد أصحاب تلك الأقوال المبتدعة... والمقصود هنا أن ما جاء الرسول ﷺ لا يدفع بالألفاظ المجملة، كلفظ التجسيم وغيره مما قد تضمن معنى باطلاً، والنافي ينفي الحق والباطل. فإذا ذكرت المعاني الباطلة نفرت القلوب، وإذا ألزموه ما يلزمونه من التجسيم الذي يدعونهم نفر إذا قالوا له: هذا يستلزم التجسيم؛ لأن هذا لا يعقل إلا في جسم... وأما الشرع، فمعلوم أنه لم ينقل عن أحد من الأنبياء، ولا الصحابة، ولا التابعين، ولا سلف الأمة أن الله جسم، أو

أن الله ليس بجسم بل النفي والإثبات بدعة في الشرع^(١).

وقال تلميذه ابن القيم:

فصل في بيان أن المصيبة التي حلت بأهل التعطيل والكفران من جهة الأسماء التي ما أنزل الله بها من سلطان:

يا قوم أصل بلانكم أسماء لم

ينزل بها الرحمن من سلطان

هي عكستكم غاية التعكيس واقتلعت

دياركم من الأركان

فتهدمت تلك القصور وأوحشت

منكم ربوع العلم والإيمان

والذنب ذنبكم قبلتم لفظها

من غير تفصيل ولا فرقان

وهي التي اشتملت على أمرين من

حق وأمر واضح البطلان

سميت عرش المهيمن حيزاً

والاستواء تحميذا المكان

وجعلتم فوق السموات العلى

جهة وسقتم نفي ذا بوزان

(١) مجموع الفتاوى ٥/ ٤٣٢-٤٣٤.

وجعلتم الإثبات تشبيهاً وتجسيماً
وهذا غاية البهتان
وجعلتم الموصوف جسماً قابل ال
أعراض والأكوان والألوان
وجعلتم أوصافه عرضاً وهذا
كله جسر إلى النكران
وكذاك سميت حلول حوادث
أفعاله تلقيب ذي عدوان
إلى آخر الآيات^(١).

(١) انظر شرح النونية للشيخ خليل هراس ٢/ ١٦٣.

الفصل الثاني أثرها على العبادات



وفيه مبحثان:

المبحث الأول: أثرها على وسائل العبادات.

المبحث الثاني: أثرها على العبادات نفسها.

المبحث الأول

أثرها على وسائل العبادات

وفيه مطالبان :

المطلب الأول: أثرها على الوسائل العبادية.

المطلب الثاني: أثرها على الوسائل العادية.

المطلب الأول: أثرها على الوسائل العبادية:

مدخل، الوسيلة في اللغة تأتي بمعنى الذريعة، وهي ما يتوصل به إلى الشيء^(١). وفي الاصطلاح: (ما قصد فعله من أجل التوصل به إلى تحقيق مقصد ما)^(٢). وتنقسم إلى قسمين: وسائل عبادية، ووسائل عادية وإليك البيان:

الوسائل العبادية وهي مقاصد تقصد، وهي: الطرق التي تتوقف الأحكام الشرعية عليها من مقدمات ولوازم وشروط إذا ورد بتعيينها نص خاص كالخطبة يوم الجمعة^(٣). وهي وسائل من جهة، ومقاصد من جهة أخرى: فهي وسائل من حيث يتوصل بها إلى مقصود ما، ومقاصد من حيث كونها في الشرع مطلوبة بعينها.

والقاعدة تنطبق على نوعين من الوسائل:

١- على هذا القسم (الوسائل العبادية).

٢- الوسائل العادية إذا قصد بها المكلف التقرب بذاتها إلى الله تعالى. ومن أمثلة الوسائل العبادية: المشي إلى الصلاة وهو عبادة؛ لقوله ﷺ: "من تطهر في بيته ثم مشى إلى بيت من بيوت الله تعالى ليقضي فريضة من فرائض الله كانت خطواته إحداها تحط خطيئة، والأخرى ترفع درجة"^(٤). وما في معناه من الأحاديث. فلا يجوز للإنسان أن يترك الطريق القريب ويتقصد الطريق البعيد؛ لأن النبي ﷺ لم يفعل ذلك مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع.

ومنها: اشتراط الطهارة للصلاة، كما ستأتي في بدع الطهارة إن شاء الله تعالى.

ومنها الأذان وهو الإعلام لدخول الصلاة كما ستأتي في بدع الأذان إن شاء الله تعالى.

(١) صدر مصباح سير ص ٦٦٠، نهاية في غيب حديث ر لاثر ١٨٥/٥، وسنن لعرب ١١/ ١٢٤، ١٢٥.

(٢) انظر في التفريق ٣٣/٢. ومقاصد للتبرعة لطهر بن عاشور ص ١٤٨.

(٣) القواعد والأصول الجامعة ص ١٠.

(٤) أخرجه مسلم في كتاب المساجد ١٧٣/٥ برقم: ١٥١٩.

المطلب الثاني: أثرها على الوسائل العادية:

وأما الوسائل العادية، فهي مجرد وسائل فقط:

وهي: كل وسيلة خالية عن نص خاص وكانت مفضية إلى مقصد ما من المقاصد. وحكم الوسائل العادية أنها - من حيث هي وسائل - لا تأخذ حكماً معيناً بالطلب، أو بالمنع، فهي خالية عن الحكم الذاتي، وإنما هي تابعة للمقصد الذي تفضي إليه، محكومة بضوابط وشروط.

ولها أمثلة:

ومن الأمثلة على عمل الصحابة رضي الله عنهم بهذه الوسائل: جمع القرآن الكريم، وتوحيد المصاحف في مصحف واحد. ومنها: قتال مانعي الزكاة، ومنها: قتال المرتدين، ومنها: اتخاذ دار للسجن.

ومن الأمثلة المعاصرة: الاستعانة في معرفة القبلة بالبوصلة.

ومنها: الاعتماد في المساجد الكبيرة على أجهزة مكبرات الصوت الكهربائية في نقل الصوت في الصلاة والخطبة.

ومنها: الاعتماد على أجهزة الاتصال والإعلام في معرفة دخول الشهر وخروجه.

ومنها: الاستعانة بالحسابات الفلكية في تحديد مواقيت بعض العبادات، كمعرفة أوقات الصلاة ووقت الإمساك والإفطار في شهر رمضان المبارك.

ومنها: إنشاء طابق ثان أو أكثر للطواف والسعي والصلاة في المسجد الحرام ومثله إنشاء جسر متعدد الأدوار لرمي الجمار.

ومنها: الاستعانة في إقامة صفوف المصلين بوضع المفارش ذوات الخطوط.

ومنها: الاستعانة من وسائل الاتصال والإعلام الحديثة في الدعوة إلى الله ^(١).

ومنها: محارب المساجد.

ومنها: الاحتفالات التي ليست على وجه التعبد والتقرب، كالاحتفال لمسابقة القرآن الكريم وكالاحتفال لافتتاح المساجد وما أشبه ذلك.

ويدخل في هذا القسم بناء المدارس، ودور العلم، وتأليف الكتب، وتعلم علوم الآلة... إلخ وهذا القسم من الوسائل لا تنطبق عليها القاعدة؛ لأنها ليست مقاصد أي عبادات ومن هنا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (... فأما ما تركه من جنس العبادات مع أنه لو كان مشروعاً لفعله، أو أذن فيه، ولفعله الخلفاء بعده، والصحابة، فيجب القطع بأن فعله بدعة، وضلالة، ويمتنع القياس في مثله). قلت: تأمل في قوله من جنس العبادات تجد أن القاعدة في العبادات.

وقال ابن رشد رحمه الله: (... إذ لا يصح أن يتوفر دواعي المسلمين على ترك نقل شريعة من شرائع الدين وقد أمروا بالتبليغ، وهذا أيضاً من الأصول). تأمل أيضاً في قوله: على ترك نقل شريعة من شرائع الدين.

وسئل شيخنا ابن عثيمين عن الفرق بين ما يسمى بأسبوع الشيخ محمد بن عبد الوهاب، والاحتفال بالمولد فأجاب بقوله: (الفرق بينهما حسب علمنا من وجهين: الأول: أن أسبوع الشيخ محمد بن عبد الوهاب لم يتخذ تقرباً إلى الله عز وجل، وإنما يقصد به إزالة شبهة في نفوس بعض الناس... والثاني: أسبوع الشيخ محمد بن عبد الوهاب لا يتكرر ويعود كما تعود الأعياد بل هو أمر بين للناس وكتب فيه ما كتب...).

وسئل عن حكم إقامة الأسابيع كأسبوع المساجد، وأسبوع الشجرة فأجاب بقوله: (هذه الأسابيع لا أعلم لها أصلاً من الشرع، وإذا اتخذت على سبيل التعبد

(١) انظر رسالة معيار البدعة للشيخ محمد حسين الخيزاني ٢٢٨-٢٣٢.

وخصصت بأيام معلومة تصير كالأعياد، فإنها تلحق بالبدعة؛ لأن كل شيء يتعبد به الإنسان الله عز وجل وهو غير وارد في كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ فإنه من البدع. لكن الذين نظموا يقولون إن المقصود بذلك هو تنشيط الناس^(١).

وقال: (. . .) ولا يرد على ذلك ما ابتدع من الوسائل الموصلة إلى الأمور المشروعة، فإن هذه وإن تلجلج بها أهل البدع، وقعدوا بها بدعهم فإنه لا نصيب لهم منها، إلا أن يكون الراقم على الماء له نصيب من الحروف بارزة على الماء.

أقول (القائل الشيخ ابن عثيمين): إن بعض الناس يستدلون على تحسين بدعهم التي ابتدعوها في دين الله، والتي يلزم منها ما سبق ذكره بما أحدث من الوسائل لغايات محمودة؛ احتجوا على ذلك بجمع القرآن وتوحيده في مصحف واحد، وبالتأليف، وبناء دور العلم، وغير ذلك مما هو وسائل الغايات، فهناك فرق بين الشيء الذي يكون وسيلة إلى غاية محمودة مثبتة شرعاً لكنها لا تتحقق إلا بفعل هذه الوسيلة، فهذه الوسيلة طبعاً تتجدد بتجدد الزمن، وتختلف باختلاف العصور ها هو قول الله تعالى: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ [الأنفال: ٦٠] وإعداد القوة على عهده ﷺ غير إعداد القوة في زمننا هذا. فإذا ما أحدثنا عملاً معيناً نتوصل به إلى إعداد القوة، فإن هذه بدعة وسيلة وليست بدعة غاية يتقرب بها إلى الله ولكنها بدعة وسيلة.

ومن القواعد المقررة عند أهل العلم: أن للوسائل أحكام المقاصد وبهذا نعرف أن ما تلجلج به مبتدع الحوادث في دين الله باستدلالهم بمثل هذه القضايا أنه ليس لهم فيها دليل أبداً؛ لأن محل ما حصل، فهو وسائل لغايات محمودة؛ فجمع القرآن من تصنيف وما أشبه ذلك كله وسائل لغايات هي مشروعة في نفسها فيجب على الإنسان أن يفرق بين الغاية والوسيلة فما قصد لذاته، فقد تم تشريعه من عند الرسول ﷺ بما

(١) مجموع فتاوى ابن عثيمين ٢/ ٣٠٠.

أوحاه الله إليه من الكتاب العظيم ومن السنة المطهرة ولدنيا ولله الحمد آية نتلوها في كتاب الله وهي قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدة: 3) فلو كان في المحدثات ما يكمل به الدين لكانت قد شرعت وبيّنت وبلغت وحفظت، ولكن ليس فيها شيء يكون فيه كمال الدين بل نقص في دين الله... والحقيقة أن تعظيم الرسول ﷺ، وأن الأدب مع الرسول ﷺ أن نسلك ما سلك، ونذر ما ترك، وأن لا نتقدم بين يديه، فنقول في دينه ما لم يقل، أو نحدث في دينه ما لم يشرع^(١).

وقال: (...). فالمدارس، وتصنيف العلم وتأليف الكتب وإن كان بدعة لم يوجد في عهد النبي ﷺ على هذا الوجه إلا أنه ليس مقصداً بل هو وسيلة، والوسائل لها أحكام المقاصد^(٢).

وقال: (...). الثالث: أن يفعل شيئاً لأمر مشروع مثل بناء المدارس، وطبع الكتب فهذا لا يتعبد بذاته ولكن لأنه وسيلة لغيره...^(٣).

وقالت اللجنة الدائمة: (...). طبع القرآن وكتابته من وسائل حفظه وتعلمه وتعليمه؛ والوسائل لها حكم الغايات، فيكون ذلك مشروعاً وليس من البدع المنهي عنها؛ لأن الله تعالى ضمن حفظ القرآن الكريم وهذا من وسائل حفظه^(٤).

(١) مجموع فتاوى ابن عثيمين ١٩٤/٥.

(٢) المرجع السابق ٢٥١/٥.

(٣) المرجع السابق ٣٦٠/٧.

(٤) فتاوى اللجنة الدائمة ٤٥٨/٢.

المبحث الثاني: أثرها على العبادات نفسها

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول: أثرها على العبادات القولية.

المطلب الثاني: أثرها على العبادات الفعلية.

المطلب الثالث: أثرها على العبادات المالية.

المطلب الأول: أثرها على العبادات القولية.

بدع الناس في القرآن،

- منها: بدعة قراءة القرآن بالألحان والتطريب^(١).
- ومنها: القيام عند ختم القرآن في رمضان بسجدة كلها في ركعة، أو ركعات، أو الآيات المشتملة على التهليل من أول القرآن إلى آخره.
- ومنها: الدعاء بعد فراغهم من قراءة القرآن.
- ومنها: التنطع بالقراءة والوسوسة في مخارج الحروف بمعنى التعسف والإسراف خروجاً عن القراءة بسهولة.
- الخروج بالقراءة عن لحن العرب إلى لحن العجم.
- ومنها: القراءة بلحون أهل الفسق والفجور.
- ومنها قراءة الأنغام والتمطيط وربما داخلها ركض وركل - أي ضرب بالقدمين - ولهذا سميت قراءة الترقيص.
- ومنها: قراءة التطريب بترديد الأصوات، وكثرة الترجيعات.
- ومنها: هذ القراءة كهذ الشعر.

(١) السمع في الجمع ص ٦٣، ٦٦، في حقه ذلك. السمع مطبوع في ص ١٣، ١٩، السمع مطبوع في ص ١٣، ٥، والسبع بر معنى حب لاس وصاح ص ٨٦، والسبع والاس لاس ص ٣٦١، والسبع لاس ص ١، ١٨، ١٩، والإيدع في مصدر لاس ص ٦٣، ١٠٦، والسبع لاس ص ١١٣، ١٢٤، وزاد بعد ٤٨٢، ٤٩٣، وتفسير القرطبي ١٣١١، ١٦، والأمر بالاتباع ص ٢٥١، بدع القراء القديمة والمعاصرة ص ٩-٢٠.

- ومنها: قراءة الهذمة .
- ومنها: قراءة القرآن في منارة المسجد .
- ومنها: القراءة والإقراء بشواذ القراءات .
- ومنها: الجمع بين قراءتين فأكثر في آية واحدة في الصلاة، أو خارجها في مجامع الناس، أو نحو ذلك من أحوال المباحات .
- ومنها: التخصيص بلا دليل بقراءة آية، أو سورة في صلاة فريضة أو غيرها من الصلوات .
- ومنها التخصيص بلا دليل بقراءة آية، أو سورة في زمان، أو مكان، أو حاجة من الحاجات، وهكذا قصد التخصيص بلا دليل . وغيرها .

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها مبتدعة محدثة ؛ حيث إن النبي ﷺ تركها مع الإمكان، وعدم المانع وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية على بدعية هذه الأمثلة :

قال أبو بكر الطرطوشي : (فمن ذلك البدع المحدثه في الكتاب العزيز من الألحان والتطريب قال الله تعالى : ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴾ [المزمل : ٤] يعني فصله تفصيلاً، وبينه تبيناً . . قال مالك : " ولا يعجبني القراءة بالألحان، ولا أحبها في رمضان، ولا في غيره ؛ لأنه يشبه الغناء، ويضحك بالقرآن، فيقال : فلان أقرأ من فلان " . . وكذلك سعيد بن المسيب نهى عمر بن عبد العزيز - وقد سمعه يطرب - فأرسل إليه سعيد، فنهاه عن التطريب . وقال إبراهيم النخعي : " كانوا يكرهون القراءة بتطريب، وكانوا إذا قرؤوا القرآن، قرؤوه حدرأ مرسلأ بحزن " . . قال عبد الله بن أحمد بن

حنبل^(١) سمعت أبي وقد سئل عن القراءة بالألحان، فقال: "محدث"^(٢).

وقال ابن النحاس: (ومنها: القيام عند ختم القرآن في رمضان بسجدة القرآن كلها في ركعة، أو ركعات، أو الآيات المشتملة على التهليل من أول القرآن إلى آخره، وهذا كله بدعة أحدثت، فينبغي أن تغير وترد؛ لقوله ﷺ: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه، فهو رد"^(٣)).

وقال الطرطوشي: (...). وأعظم من هذا مسألة قالها في "مختصر ما ليس بمختصر" قال مالك: "لا بأس أن يجتمع القوم في القراءة عند من يقرئهم، أو يفتح على كل واحد منهم فيما يقرأ. قال: ويكره الدعاء بعد فراغهم" قال الطرطوشي: وهذا غاية ما يكون في إنكار الأمور المحدثه^(٤).

وقال ابن القيم: (ومن ذلك - أي مكاييد الشيطان - الوسوسة في مخارج الحروف والتنطع فيها ثم قال: ومن تأمل هدي رسول الله ﷺ وإقراره أهل كل لسان على قراءتهم يتبين له أن التنطع، والتشدد، والوسوسة في إخراج الحروف ليس من سنته^(٥)).

وقال ابن الجوزي: (ذكر تليسه على القراء، فمن ذلك أن أحدهم يشتغل

(١) هو عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال لأمام لحافظ المتأخر محدث بغداد أبو عبد الرحمن ابن شيخ العصر أبي عبد الله الذهبي نسيباني المروزي ثم البعدي وكان صبيح دينا صاحب حديث واتباع وبصر بالرحل توفي سنة ٢٩٠ هـ لغير ١٣/٥١٦ ٥٢٦

(٢) الحوادث والبدع ص ٨٣-٨٥.

(٣) حجة البخاري في كتاب الصلح باب ما يصحح من حديث جابر بن عبد الله ص ٣٥٥

برقم: ٢٦٩٧، ومسلم في كتاب الأفضية ١١/٢٤٢ برقم: ٤٤٦٧.

(٤) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين ص ٢٦٨.

(٥) الحوادث والبدع ص ٦٥.

(٦) إغاثة اللهفان ١/١٦٠-١٦٢.

بالقراءات الشاذة وتحصيلها، فيفني أكثر عمره في جمعها، وتصنيفها والإقراء بها، ويشغله ذلك عن معرفة الفرائض والواجبات، فربما رأيت إماماً مسجداً يتصدى للإقراء، ولا يعرف ما يفسد الصلاة، وربما حمله حب التصدر حتى لا يرى بعين الجهل على أن يجلس بين يدي العلماء ويأخذ عنهم العلم. ولو تفكروا لعلموا أن المراد حفظ القرآن وتقويم ألفاظه ثم فهمه ثم العمل به، ثم الإقبال على ما يصلح النفس ويظهر أخلاقها، ثم التشاغل بالمهم من علوم الشرع. ومن الغبن الفاحش تضييع الزمان فيما غيره الأهم، قال الحسن البصري: أنزل القرآن ليعمل به، فاتخذ الناس تلاوته عملاً. يعني أنهم اقتصروا على التلاوة وتركوا العمل^(١).

بدء الذكر:

- منها: الاجتماع للذكر^(٢).
- ومنها: الاستغفار جماعة على صوت واحد بعد التسليم من الصلاة^(٣).
- ومنها: الاجتماع في البيوت للذكر الجماعي والقراءة الجماعية^(٤).
- ومنها: الجهر بالذكر على صوت واحد^(٥).
- ومنها: رفع الصوت بالذكر في المسجد في غير أدبار الصلوات^(٦).
- ومنها: الرقص حال الذكر^(٧).

(١) تلبس إبليس ص ١٤٣.

(٢) الأعصام للشاطبي ٢٨/٢.

(٣) السنن والابتدعات ص ٧٠.

(٤) البدع والنهي عنها لابن وضاح ص ١٤.

(٥) الاعتصام ١/ ٢٦٤.

(٦) الإبداع في مضار الابتداع ص ١٨٣.

(٧) المرجع السابق ص ٣٢١.

- ومنها: التصفيق حال الذكر^(١).
- ومنها: الضرب بالكأس أو البار أو الغابة أو غير ذلك حال الذكر^(٢).
- ومنها: تمزيق الثياب عند استماع الذكر والقرآن^(٣).
- ومنها أنهم يذكرون بالخلق، ومعلوم أن مورد الذكر اللسان والخلق والشفقتان^(٤).
- ومنها: إخراج الحروف في غير مخارجها في الذكر^(٥).
- ومنها: جمع رؤوس أصابع اليدين وجعلها على العينين بعد الصلاة مع ما يقرؤونه، بدعة سمجة وقحة^(٦).
- ومنها: تقبيل أظافر الإبهامين ومسح العينين بها بعد الصلاة وهذا فعل إلا أنه مرتبط بالقول في وقت الذكر^(٧).
- ومنها تقبيل باطن وظاهر الأكف بعد الطعام وقولهم: اللهم زد وبارك شيء لله الفاتحة^(٨).
- ومنها: التسبيح بالخصى^(٩).

(١) المرجع السابق ص ٣٢٣.

(٢) المرجع السابق ص ٣٢٤.

(٣) الشرح والإبانة لابن بطة ص ٣٦٣.

(٤) الإبداع في مضار الابتداع ص ٣١٧.

(٥) المرجع السابق ص ٣١٦.

(٦) السنن والمبتدعات ص ٧١.

(٧) المرجع السابق.

(٨) السنن والمبتدعات ص ٢٨٧.

(٩) الاعتصام لشاطبي ٢/ ٢٨٠، ولبيع والنهي عنها لاس وصدق ص ١١

- ومنها: بدعة السبحة^(١).
- ومنها تعليق السبحة الطويلة الغليظة في العنق والطقطقة عليها بلا ذكر^(٢).
- ومنها: يستخبرون بالسبحة يهتممون عليها ثم يعدون قائلين: الله، محمد، علي، أبو جهل^(٣).

الرد:

دلت السنة التركية على أن هذه الأمثلة التي تم عرضها مبتدعة محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع الإمكان، وعدم المانع وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية على بدعتها:

قال الدارمي^(٤): (باب كراهة أخذ الرأي: أخبرنا الحكم بن المبارك أنا عمر بن يحيى قال: سمعت أبي يحدث عن أبيه كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود قبل صلاة الغداة فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد، فجاءنا أبو موسى الأشعري، فقال: أخرج إليكم أبو عبد الرحمن بعد؟ فقلنا: لا، فجلس معنا حتى خرج، فلما خرج قمنا إليه جميعاً، فقال له أبو موسى: يا أبا عبد الرحمن إني رأيت في المسجد آنفاً أمراً أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيراً، قال: ما هو؟ فقال: إن عشت فستراه، قال: رأيت في المسجد قوماً حلقاً جلوساً ينتظرون الصلاة في كل حلقة رجل وفي

(١) مجموع الفتاوى ١١٧/١، أبدأ وأنهى عنها لابن وصاح ص ١٢-١٣، السنن والمبتدعات ص ١٧، سلسلة الأحاديث الضعيفة ١١/١، وفتاوى محمد رشيد رضا ٣/١١٢٩.

(٢) السنن والمبتدعات ص ٢٥٦.

(٣) المرجع السابق ص ١٢٢.

(٤) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الله لحفظ الإمام، أحد الأعلام أبو محمد تميمي ثم الدارمي السمرقندي كان الدارمي ركن من أركان الدين وقد وثقه أبو حاتم الرازي والناس وحدث عنه البزار والكبار توفي سنة: ٢٥٥ انظر السير ١٢/٢٢٤-٢٣٤.

أيديهم حصى، فيقول: كبروا مائة، فيكبرون، فيقول: هللو مائة، فيهللون مائة، فيقول: سبحوا مائة، فيسبحون مائة قال: فماذا قلت لهم؟ قال: ما قلت لهم شيئاً انتظار رأيك أو انتظار أمرك قال: أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم، وضمنت لهم أن لا يضيع من حسناتهم شيء؟، ثم مضى فمضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلقات، فوقف عليهم، فقال: ما هذا الذي أراكم تصنعون؟ قالوا: يا أبا عبد الرحمن حصى نعد به التكبير، والتهليل، والتسبيح، قال: فعدوا سيئاتكم أنا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء، ويحكم يا أمة محمد ما أسرع هلكتكم؟، هؤلاء صحابة نبيكم متوافرون، وهذه ثيابه لم تبل، وأنيته لم تكسر، والذي نفسي بيده إنكم لعلى ملة هي أهدى من ملة محمد، أو مفتتحو باب ضلالة، قالوا: والله يا أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير قال: وكم مريد للخير لن يصيبه، إن رسول الله - ﷺ - حدثنا أن قوماً يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم وإيم الله ما أدري لعل أكثرهم فيكم، ثم تولى عنهم، قال عمر بن سلمة: رأينا عامة أولئك الحلق يطاعنوننا يوم النهروان مع الخوارج^(١).

وقال السيوطي: (ومن ذلك ما أحدث من السماع، والرقص، والوجد، وفاعل ذلك ساقط المروءة، مردود الشهادة، عاص لله ولرسوله، وهو محظور)^(٢).

وقال: (ومن ذلك الصياح، والتغشي عند سماع القرآن والوعظ، وقد صح من حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه قال: وعظنا رسول الله - ﷺ - موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون.. الحديث^(٣)، ولم يقل: صرخنا، ولا غشيناً، كما يفعله الجاهلون أهل البدع)^(٤).

(١) سنن الدارمي ١/ ٧٩-٨٠ وانظر الأمر بالاتباع ص ٨٢.

(٢) الأمر بالاتباع ص ٩٩.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) المرجع السابق ص ٢٧٤.

وقال: (ومن ذلك الرقص والغناء في المساجد، وضرب الدف، أو الرباب، أو غير ذلك من آلات الطرب، فمن فعل ذلك في المسجد، فهو مبتدع ضال، مستحق للطرْد والضرب؛ لأنه استخف بما أمر الله بتعظيمه قال الله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ [النور: ٣٦] أي يتلى فيها كتابه. وبُيُوتِ الله هي المساجد، قد أمر الله بتعظيمها، وصيانتها عن الأقدار، والأوساخ، والصبيان، والمخاط، والثوم، والبصل، وإنشاد الضالة فيها، والغناء، والرقص، فمن غنى فيها، أو رقص، فهو مبتدع ضال مستحق للعقوبة^(١).

وقال الإمام القرطبي في تفسيره في قصة السامري: (وسئل الإمام أبو بكر الطرطوشي رحمه الله: ما يقول سيدنا الفقيه في مذهب الصوفية؟ وأعلم - حرس الله مدته - أنه اجتمع جماعة من رجال، فيكثرون من ذكر الله تعالى، وذكر محمد ﷺ، ثم إنهم يرقعون بالقضيب على شيء من الأديم، ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشياً عليه، ويحضرون شيئاً يأكلونه هل الحضور معهم جائز أم لا؟ أفتونا مأجورين وهذا القول الذي يذكرونه:

يا شيخ كف عن الذنوب

قبل التفرق والزلل

واعمل لنفسك صالحاً

ما دام ينفعك العمل

أما الشباب فقد مضى

ومشيب رأسك قد نزل

(١) الأمر بالاتباع ص ٢٧٥.

وفي مثل هذا نحوه. الجواب - يرحمك الله - مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله. وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذ لهم عجلًا جسدًا له خوار قاموا يرقصون حواليه ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل. وأما القضيبي فأول من اتخذ الزنادقة ليشغلوا المسلمين عن كتاب الله تعالى. وإنما كان يجلس النبي ﷺ مع أصحابه كأنما على رؤوسهم الطير من الوقار فينبغي للسلطان ونوابه أن يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها، ولا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم، ولا يعينهم على باطلهم هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين وبالله التوفيق^(١).

وقال الشيخ علي محفوظ: (ومن البدع المكروهة رفع الصوت بالذكر في المسجد كما يقع من أرباب الطرق الذين ينصبون حلقات الذكر المحرف)^(٢). وقال: (ومنها: إقامة حلقات الذكر المحرف في المسجد أيام المولد مع ارتفاع أصوات المنشدين مع التصفيق الحار من رئيس الذاكرين بل الراقصين، وقد يضربون على البارة أو السلامة أثناء الذكر في المسجد، وكل ذلك غير مشروع بإجماع العلماء، ولم يكن على عهد رسول الله ﷺ، ولا عهد الخلفاء الراشدين، أو من بعدهم من الصحابة والتابعين، ولا عهد الأئمة الأربعة المجتهدين رضي الله عنهم أجمعين)^(٣).

وقال الشيخ علي محفوظ: (ومن بدعهم قراءة الفاتحة بنية كذا وبنية كذا يفعلون ذلك عقب الفراغ من الذكر، ومنهم من يقول للحاضرين الفاتحة على هذه النية من

(١) تفسير القرطبي ١١/١٥٨.

(٢) الإبداع في مضار الابتداع ص ١٨٣.

(٣) المرجع السابق ٢٥٣.

غير بيان لما ينويه، فكل هذا لم يعرف عمن يقتدى به^(١).

وقال ابن الحاج: (ينبغي أن ينهى الذاكرون جماعة في المسجد قبل الصلاة وبعدها، أو في غيرها من الأوقات؛ لأنه يشوش بها وفي الحديث: " لا ضرر ولا ضرار " ^(٢) فأَي شيء كان فيه تشويش منع^(٣)).

وقال ابن حجر المكي في فتاويه: (قال الزركشي: السنة في سائر الأذكار الإسرار إلا التلبية)^(٤).

وقال الإمام أبو شامة: (ومما ابتدع واستميلت قلوب الجهال والعوام بسبب التماوت في المشي والكلام حتى صار شعار من يريد أن يظن فيه التنسك والتورع. فليعلم أن الدين خلاف ذلك. وهو ما كان النبي ﷺ، وأصحابه رضي الله عنهم، ثم السلف الصالح. ففي أحاديث صفة النبي ﷺ وشمائله أنه كان إذا مشى تقلع. قال أبو عبيد: أي كان قوي المشي يرفع رجله من الأرض بائناً بقوة. وروى المبرد^(٥) في " كامله " أن عائشة رضي الله عنها نظرت إلى تماوت، فقالت: ما هذا؟ فقالوا: أحد القراء (الفقهاء)، فقالت: قد كان عمر رضي الله عنه قارئاً، فكان إذا مشى أسرع، وإذا قال أسمع، وإذا ضرب أوجع^(٦). قلت: هذه بعض الأمثلة ويقاس عليها غيرها.

(١) الإبداع في مضار الابتداع ص ٢٦٥.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده، ابن عباس ٥٥/٥، برقم: ٢٧٦٥، وليس ماجه في كتاب لأحكام باب من بنى في حقه ما يضر بجاره ٤/٢٧ برقم: ٢٤٠، ٢٤١ وحسنه محققو المسند.

(٣) المدخل لابن الحاج.

(٤) نقلاً عن المسجد في الإسلام ص ٢٨٢.

(٥) هو محمد بن يزيد المعروف بالمراد إمام نحاة لصوره ولله انتهى علم العربية توفي سنة ٢٨٥ انظر ترجمته في تاريخ بغداد ٣/ ٣٨٠، ٣٨٧ ونسب ١٣/ ٥٧٦، ٥٧٧ ومعجم الأدباء ١٩/ ١١١-١٢٢.

(٦) الباعث على إنكار البدع والحوادث ٨٠.



المطلب الثاني: أثرها علي العبادات البدنية.

بدع الاستنجاء:

• منها: ما يفعله أصحاب الوسواس من السلت، ونتر الذكر، والنحنحة، والتحرك لحد القفز.

• ومنها: الاستنجاء من خروج الريح.

• ومنها: إكثار الماء في الاستنجاء وسوسة وبدعة^(١).

• ومنها: اعتقاد أن صلاة المستجمر بالأحجار مع وجود الماء باطلة^(٢).

الرد:

دلت السنة التركية على أن هذه الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث إن النبي ﷺ لم يفعلها مع الإمكان، وعدم المانع.

وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

١ - نقل ابن القيم عن شيخ الإسلام أنه قال: (وذلك كله وسواس وبدعة). ونقل عنه أيضاً أنه قال: (ولو كان هذا سنة، لكان أولى الناس به رسول الله ﷺ)^(٣). وقال شيخ الإسلام: (وكذلك سلت البول بدعة لم يشرع ذلك رسول الله ﷺ، والحديث المروي في ذلك ضعيف لا أصل له والبول يخرج بطبعه، وإذا فرغ انقطع بطبعه وهو كما قيل كالضرع إن تركته قر، وإن حلبته در)^(٤).

(١) تلييس إبليس لابن الجوزي ص ١٣٥.

(٢) السنن والمبتدعات ص ٢٢

(٣) إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان.

(٤) مجموع الفتاوى ١٠٦/٢١ وانظر رسالة كل بدعة صلافة ٩٤، والنسب والمنذعات ٢٢

٢ - وقال ابن الجوزي^(١): (ذكر تلبسه عليهم في الاستطابة والحدث: من ذلك أنه يأمرهم بطول المكث في الخلاء، وذلك يؤذي الكبد، وإنما أن يكون بمقدار؟. ومنهم من يقوم فيمشي، ويتنحج، ويرفع قدماً ويحط أخرى، عنده أنه يستقي بهذا، وكلما زاد في هذا نزل البول... ومنهم من يحسن له استعمال الكثير، وإنما يجزيه بعد زوال العين سبع مرات على أشد المذاهب ومن لم يقنع بما قنع الشرع به، فهو مبتدع شرعاً لا متبع^(٢)).

٣ - وقال السيوطي: (ومن ذلك الوسواس في الوضوء، والغسل، وتنظيف الثياب، ونحو ذلك بالزيادة والإسراف، وحذب الماء على غير المشروع، والتنطع في ذلك والتعمق والتشديد. وقد قال النبي ﷺ: (هلك المنتطعون)^(٣) قالها ثلاثاً. والمنتطعون: المتعمقون المتشددون في غير موضع التشديد، المبالغون في الأمور. وقد توضع النبي ﷺ ثلاثاً ثلاثاً وقال: «هكذا الوضوء، فمن زاد على هذا فقد أساء وتعدي وظلم»^(٤) وقال: «إن للوضوء شيطاناً يقال له: الولهان، فاتقوا وسواس الماء»^(٥) فمن أسرف في صب الماء، أو الزيادة على الثلاث فهو مبتدع^(٦)).

(١) هو الشيخ الإمام العلامة الحافظ المفسر شيخ الإسلام مفتي العراق جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن عبيد بن محمد بن عبيد بن الحوزي توفي سنة: ٥٩٦ السير ٣٦٥/٢١-٣٨٤.

(٢) المنتقى النفيس من تلبس إبليس ص ١٦١.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده في مسعود بن سعد ١٦٧/٦ رقم: ٣٦٥٥، ومسلم في كتاب العلم ١٦/٤٣٧ برقم: ٦٧٢٥، وأبو داود في كتاب السنة باب لزوم السنة ١٢/٣٦١ برقم: ٤٥٨٤.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده في مسند عبد الله بن عمرو ١١/٢٧٧ رقم: ٦٦٨٤، وأبو داود في كتاب الطهارة باب الوضوء ثلاثاً ١/٢٢٥ رقم: ١٣٥، والسنائي في كتاب الطهارة باب الاعتدال في الوضوء ٨٨/١ برقم: ١٤٠، وابن ماجة في كتاب الطهارة باب ما جاء في تقصيد في الوضوء وكراهية التعدي فيه ١/٣٠٤ برقم: ٤٢٢. قال شعيب الأرنؤوط: إسناده حسن.

(٥) أخرجه الترمذي في كتاب الطهارة باب ما جاء في كراهية الإسراف في الوضوء ١/٨٤-٨٥، وابن ماجة في كتاب الطهارة باب ما جاء في تقصيد في الوضوء وكراهية التعدي فيه ١/٣٥٣ رقم: ٤٢١ وفي مسنده أخرجه بن مصعب قال الحافظ في الترميز متروك وكان يدين عن الكذابين.

(٦) الأمر بالاتباع ص ٢٩١-٢٩٢.

من بدع الوضوء (وهي بدع قولية. وفعلية)؛

- منها: قولهم: نويت سنن الوضوء، ونويت فرائض الوضوء^(١).
- ومنها: قولهم على أعضاء الوضوء: اللهم بيض وجهي، وأعطني كتابي يميني، ولا تعطني كتابي بشمالي، وحرّم شعري وجسدي على النار، واسمعي أذان بلال، وثبت قدمي اليمنى... إلخ^(٢).
- ومنها: مسح الرأس ثلاثاً^(٣).
- ومنها: مسح الرقبة.
- ومنها: غسل أعضاء الوضوء أكثر من ثلاث بدعة^(٤).
- ومنها: قولهم: ختمت وضوئي، وشرحت قلبي... إلخ^(٥).
- ومنها: قراءة سورة: «إنا أنزلك» عقب الوضوء بدعة^(٦).
- ومنها: الدعاء لمن توضأ بقوله: زمزم^(٧).

الرد:

دلت السنة التركية على أن هذه الأمثلة التي تم عرضها مبتدعة محدثة؛ حيث لم

(١) السنن والمبتدعات ص ٢٨.

(٢) المراجع السابق ص ٢٨، مجموع شرح مذهب النووي ١/ ٤٨٩، تلخيص الخير ١١٠.

الأذكار للنووي ص ٥٧، زاد المعاد ١/ ١٩٥، المنار المنيف ص ١٢٠.

(٣) السنن والمبتدعات ص ٢٩.

(٤) مجموع الفتاوى لابن تيمية ١/ ٢٢٩، ٢/ ١٦٧.

(٥) السنن والمبتدعات ص ٢٨.

(٦) المقاصد الحسنة للسخاوي ص ٤٢٤.

(٧) معجم المناهي لبكر أبو زيد ص ٣١٤، ردود على إبطال ص ٦٣.

يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي وانتفاء المانع . وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية على أنها محدثة :

قال ابن عابدين : (النية بالتشديد ، وقد تخفف . . وهي لغة عزم القلب على الشيء . واصطلاحاً : كما في " التلويح " قصد الطاعة والتقرب إلى الله في إيجاب الفعل . . .) (١) .
وقال الدردير في عده لفرائض الوضوء : (الفريضة السابعة : النية وهي : القصد للشيء ، ومحلها : القلب) وقال في فرائض الصلاة عند قول الخليل : " ولفظها واسع " : (أي جائز بمعنى خلاف الأولى ، والأولى أن لا يتلفظ ؛ لأن محلها القلب ، ولا مدخل للسان فيها) (٢) .

وقال القرافي : (المبحث الثاني : في محلها ، وهي القلب . . .) (٣) .

وقال النووي : (النية الواجبة هي النية بالقلب ، ولا يجب التلفظ باللسان معها) (٤) .

وقال ابن قدامة : (ومحل النية القلب ؛ إذ هي عبارة عن القصد ، ومحل القصد القلب ، فمتى اعتقد بقلبه أجزأه وإن لم يلفظ بلسانه) (٥) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : (محل النية القلب باتفاق الأئمة الأربعة وغيرهم ، إلا بعض المتأخرين أوجب التلفظ بها ، وهو مسبوق بالإجماع ، ولكن تنازعوا هل يستحب التلفظ بها؟ مع اتفاقهم على أنه لا يشرع الجهر بها ، ولا تكرارها فاستحب التلفظ بها طائفة من أصحاب أبي حنيفة ، والشافعي ، وأحمد .

(١) حاشية ابن عابدين ١/ ١٩٩ .

(٢) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ١/ ١٥٥ ، ١٧٥ .

(٣) الذخيرة ١/ ٢٤٠ .

(٤) المجموع شرح المذهب ١/ ٣٥١ وانظر مغني المحتاج ١/ ٤٧ .

(٥) المغني ١/ ١٥٧ .

ولم يستحبه آخرون من أصحاب مالك، وأحمد، وغيرهما، وهذا أقوى؛ فإن ذلك بدعة لم يفعلها رسول الله ﷺ، ولا أحد من أصحابه... والجهر، وتكريرها منهي عنه، وفاعله مسيء، وإن اعتقده ديناً، فقد خرج عن إجماع المسلمين، يعرف ذلك. ولو قال: كل يعمل في دينه ما يشتهي، فهي كلمة عظيمة يجب أن يستتاب منها أيضاً، فإن أصر على الجهر بالنية عزر. وإن عزل عن الإمامة إذا لم ينته كان لعزله وجه، فقد عزل النبي ﷺ إماماً لأجل بزاقه في القبلة رواه أبو داود^(١) ^(٢).

وقال ابن القيم: (ولم يكن يقول في أوله نويت رفع الحدث، ولا استباحة الصلاة، لا هو ولا أحد من أصحابه البتة، ولم يرو عنه في ذلك حرف واحد، لا بإسناد صحيح، ولا ضعيف، ولم يتجاوز الثلاث قط... والصحيح أنه لم يكرر رأسه، بل كان إذا كرر غسل الأعضاء، أفرد مسح الرأس، هكذا جاء عنه صريحاً، ولم يصح عنه ﷺ خلافه البتة، بل ما عدا هذا، إما صحيح غير صريح، كقول الصحابي: توضع ثلاثاً ثلاثاً، وكقوله: مسح برأسه مرتين، وإما صريح غير صحيح، كحديث ابن البيلماني، عن أبيه، عن عمر أن النبي ﷺ قال: من توضع، فغسل كفيه ثلاثاً، ثم قال: ومسح برأسه ثلاثاً^(٣) وهذا لا يحتج به، وابن البيلماني وأبوه مضعفان، وإن كان الأب أحسن حالاً. وكحديث عثمان الذي رواه أبو داود أنه ﷺ مسح رأسه ثلاثاً^(٤).

(١) حرجه أبو داود في كتاب الصلاة في كراهية التبرق في مسجد ١٤٩، ٢ برقم ٤١١٠

(٢) محضر المناوى المصرية ص ٩ وانظر محسن: قدوى ٢٢، ٢٧١ وما بعده

(٣) حرجه الدارقطني في كتاب الشهادة مثل ثبت الرأس ٩٣ وفي سنده أيضاً صاحب حديث جابر بن عبد الله في نصب رواية ٣٢١ قال الفضل في كتابه: صالح عبد الله جابر ولا يعرفه إلا في هذا الحديث وهو مجهول حال، ومحمد بن عبد الله حمص السلمي قال: سمردي قال: إسحاق منكر الحديث.

(٤) حرجه أبو داود في كتاب الشهادة ص ٩ وفيه وصوف: لثني ١٨٨، ١ برقم ١١٠ وفي سنده عامر بن شقيق بن حمزة قال الحافظ في "التقريب": لين الحديث.

قال أبو داود: أحاديث عثمان الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة^(١).

وقال: (ولم يحفظ عنه أنه كان يقول على وضوئه شيئاً غير التسمية، وكل حديث في أذكار الوضوء الذي يقال عليه، فكذب مختلق لم يقل رسول الله ﷺ شيئاً منه، ولا علمه لأتمه، ولا ثبت عنه غير التسمية في أوله، وقوله: " أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين " ^(٢) في آخره. وفي حديث آخر في سنن النسائي مما يقال بعد الوضوء أيضاً: " سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك " ^(٣) ^(٤)). وقال: (ومن هذا ما يفعله كثير من الموسوسين بعد البول، وهو عشرة أشياء: السلت، والنتر، والنحنحة، والمشي، والقفز، والحبل، والتفقد، والوجور، والحشو، والعصابة، والدرجة،.. قال شيخنا: وذلك كله وسوسة وبدعة... وقال: ولو كانت سنة لكان أولى الناس به رسول الله ﷺ، وأصحابه^(٥)).

وقال السيوطي: (وقال الشافعي رضي الله عنه: الوسوسة في نية الصلاة، والطهارة من جهل بالشرع، أو خبل في العقل)^(٦).

(١) زاد المعاد ١/ ١٩٦.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ٣/ ١١٢ برقم: ٥٥٢. وأبو داود في كتاب الطهارة باب ما يقول إذا وضأ ١ - ٢١١ - رقم: ١٦٩. والنسائي في كتاب الطهارة باب توب من أحسن الوضوء ثم صلى أربعين ١ - ٩٥ - رقم: ١٥٦. والترمذي في كتاب الطهارة باب ما يقال بعد الوضوء ١/ ٢٧ برقم: ٥٥.

(٣) أخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة برقم: ٨١. والحاكم ١/ ٥٦٤ قال الحاكم على شرط مسلم أنه ثقة المذهب في الأصل في " الصحيح ٥/ ٤٣٩ - هو على شرط الشيخين.

(٤) المرجع السابق ١/ ١٩٥.

(٥) إغاثة اللهفان ١/ ٢٢٤.

(٦) الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداء ص ٢٩٥ - ٢٩٦.

وقال ابن الجوزي: (ومنهم من يلبس عليه في النية فتراه يقول: أرفع الحدث ثم يقول: أستبيح الصلاة، ثم يعيد، فيقول: أرفع الحدث، وسبب هذا التلبس الجهل بالشرع؛ لأن النية بالقلب لا باللفظ، فتكلف اللفظ أمر لا يحتاج إليه)^(١).

وقال الصنعاني: (ولم يذكر المصنف «ابن حجر» من الأذكار فيه غير التسمية في أوله، وهذا الذكر في آخره. وأما حديث الذكر مع غسل كل عضو فلم يذكره للاتفاق على ضعفه، قال النووي: الأدعية في أثناء الوضوء لا أصل لها، ولم يذكرها المتقدمون. وقال ابن الصلاح: لم يصح فيه حديث)^(٢).

وقال الشوكاني: (ولم يذكر من أحاديث الدعاء في الوضوء غيره، وأما ما ذكره أصحابنا، والشافعية في كتبهم من الدعاء عند كل عضو كقولهم: يقال: عند غسل الوجه: اللهم بيض وجهي إلى آخره، فقال الرافعي: ورد بهذه الدعوات الأثر عن الصالحين، وقال النووي في الروضة: هذا الدعاء لا أصل له. وقال ابن الصلاح: لا يصح فيه حديث...).

وقال ابن حجر الهيتمي: (وأما ذكر أعضاء الوضوء، فمختلف في نdbe والراجع عدم نdbe كما مر)^(٣).

(١) تلبس بلبس ص ١٦٦.

(٢) سبل السلام ١/ ١١٧.

(٣) الفتاوى الكبرى الفقهية ١/ ١٩٠.

من بدع الجنبابة والاغتسال (وهي بدع قولية. وفعلية):

- منها: ظنهم أن الجنب إذا عمل في زراعته، أو صناعته، أو تجارته؛ يحصل له، أو لغيره خطر، أو ضرر ولا بد^(١).
- ومنها: أن ماء غسل الجنبابة نجس^(٢).
- ومنها: قولهم: إن ماء البحر لا يجزئ من جنبابة ولا يتوضأ منه^(٣).
- ومنها: اعتقادهم أن الاغتسال بالماء المشمس يورث البرص^(٤).
- ومنها: اعتقاد النساء أن المرأة الجنب إن باشرت عجن العجين، فسد بسبب جنبابتها، وأن البركة تضيع من كل شيء تضع يدها فيه^(٥).
- ومنها: اعتقادهم أن على الجنب بكل خطوة لعنة، وأنه إذا دخل على المرمود عميت عينه، ولم يرج لها شفاء^(٦).
- ومنها: قولهم: إن الجنب يمنع من حلق رأسه، وتقليم أظفاره، ومن الحجامة^(٧).
- ومنها: قولهم: نويت رفع الحدين الأكبر والأصغر^(٨).

(١) السنن والمبتدعات ص ٣١.

(٢) المرجع السابق.

(٣) الفوائد المجموعة للشوكاني ص ٢٧.

(٤) المرجع السابق.

(٥) السنن والمبتدعات ص ٣١.

(٦) المرجع السابق.

(٧) المرجع السابق.

(٨) المرجع السابق.

- ومنها: اعتقادهم تختم نية الاغتراف^(١).
- ومنها: صيام النساء وهن حيض مع تركهن للصلاة، وقبيل الإفطار يأخذن جرعة ماء^(٢).
- ومنها: أن بعض القوابل يلعن المولود مما يتعلق بأصابعهن من النجاسات، وتعليله بأن ذلك ينفعه لكذا، وكذا^(٣).
- ومنها: اعتقاد النساء: أن النفساء إذا دخل عليها حالق رأسه أو لحيته، أو يحمل لحماً أحمر أو باذنجاناً، أو من أتى من الجنابة؛ فإنها تشاهر ذلك أي لا ينزل لبنها لولدها، وتتأخر عن مواعيد الحمل^(٤).
- ومنها: قولهم: لا بأس ببول الحمار^(٥).
- ومنها: اعتقادهم أنه إذا كان مقدار الدم الذي أصاب الثوب مقدار درهم؛ تعاد منه الصلاة^(٦).
- ومنها: قولهم: يجب الوضوء بمصافحة اليهودي، أو النصراني^(٧).
- ومنها: اعتقادهم: أن الصلاة بسواك خير من سبعين صلاة بغير سواك^(٨).

(١) المرجع السابق.

(٢) المرجع السابق ص ٢٣، ١٥٨.

(٣) المدخل لابن الحاج ٣/ ٢٨٤.

(٤) السنن والمبتدعات ص ٢٦.

(٥) الفوائد المجموعة ص ٢٧.

(٦) المرجع السابق.

(٧) المرجع السابق ص ٢٨.

(٨) المرجع السابق ص ٣١.

الرد:

دلت السنة التركية على أن الاعتقادات والأقوال المذكورة محدثة مبتدعة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي وانتفاء المانع. وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال الشيخ محمد عبد السلام: (ثم النية واجبة ومحلها القلب، فلا يشرع قول: نويت رفع الحدين الأصغر والأكبر؛ إذ هو بدعة. وقولهم: إن ماء الجنب نجس خطأ وجهل. ومن الجهل ظنهم أن الجنب إذا عمل في زراعته، أو صناعته، أو تجارته يحصل له أو لغيره خطر أو ضرر. وكذا من الأباطيل اعتقاد النساء المرأة الجنب إذا باشرت عجن العجين فسد بسببها جنابتها) وقال: (فصل في جهالات وخرافات النساء في الحيض فمن ذلك صيامهن وهن حيض مع تركهن للصلاة وقبيل الإفطار يأخذن جرعة ماء وهذا منهن حرام وتركهن الصلاة كفر)^(١).

الصلاة:

من بدع الأذان (وهو من العبادات القولية وإنما ذكرت هنا لتعلقها بالصلاة):

- منها: مد المؤذن باء (أكبر) وهمزته، وهمزة (أشهد) وألف (الله) وعدم النطق بهاء (الصلاة) وإسقاط حاء (الفلاح)^(١).
- ومنها: تبليغ المؤذنين جماعة^(٢).
- ومنها: الأذان داخل المسجد في المغرب والعشاء مع الأذان في المنابر^(٣).
- ومنها: قول المؤذن قبل الأذان (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً)^(٤).
- ومنها: الأذان بواسطة آلة التسجيل - الأذان الموجد -^(٥).
- ومنها: التصحيح وهو ما يفعله بعض أهل المغرب عقب الأذان الأخير للفجر، يجتمع المؤذنون وينادون بقولهم: (أصبح ولله الحمد)^(٦).
- ومنها: التذكير قبل أذان الفجر، وقبل أذان العشاء ليلة الجمعة^(٧).

(١) إصلاح المساجد لنقاسمي ص ١٣٢، وعمدة المريد في البدع لابن زروق

(٢) إصلاح المساجد ص ١٣٢.

(٣) المرجع السابق ص ١٣٣، والمسجد في الإسلام ص ٢٥٢.

(٤) المرجع السابق.

(٥) المسجد في الإسلام خير الدين واثلي ص ١٥٥.

(٦) الإبداع في مضار الابتداع ص ١٧٠، والمعيان ١/ ٢٤٨، ومعجم شامى ص ٤٦.

الاعتصام ٧٠/ ٢.

(٧) بدع القراء لمحمد موسى ص ١٤، وتحديد المسلمين من البدع والابتداع في النسخ لأبي حنيفة

بوطامي ص ١٩٧.

- ومنها: التسبيح قبل الفجر^(١).
- ومنها: ما يقع من كثير من المؤذنين عقب أذان الفجر من قولهم: (ورضي الله تبارك وتعالى عنك يا شيخ العرب) ونحو ذلك من الألفاظ بأعلى صوت^(٢).
- ومنها: إيقاع الأذان الثاني قبل الفجر بثلاث ساعة^(٣).
- ومنها: تأخير أذان المغرب في رمضان احتياطاً في تمكين دخول الوقت^(٤).
- ومنها: إنشاد المؤذن بعد فراغه من أذان الفجر نثراً ونظماً يسمى: (أمة خير الأنام)^(٥).
- ومنها: قولهم قبل الفجر على المنابر: (يا رب عفواً بجاه المصطفى كرمًا)^(٦).
- ومنها: قولهم: أقامها الله وأدامها عندما يقول المؤذن في الإقامة: قد قامت الصلاة^(٧).

• ومنها: زيادة لفظ سيدنا في ألفاظ الإقامة^(٨).

• ومنها: قراءة سورة الإخلاص قبل الإقامة^(٩).

(١) فقه السنة ١، ١٠٤، وتليس إبليس لاس لحوزي ص ١٣٧، وفتح الباري لاس حجر ٢، ٩٢،

وإصلاح المساجد ص ١٣٥.

(٢) الإبداع في مضار الابتداع ص ١٧٦.

(٣) فتح الباري ٤/ ١٩٩، وإصلاح المساجد ص ١٣٥، ونظام المئة ص ٤١٨، والمسجد في الإسلام ص ٢٥٧.

(٤) إصلاح المساجد ص ١٣٥.

(٥) المرجع السابق ص ١٣٦.

(٦) السنن والابتدعات ص ٤٩.

(٧) معجم اسماء في لفظة ص ٥٣، ونظام المئة ص ١٢٥، ١٥٠، وفتح الباري ص ٢٤٨، وفتح الباري ص ٢٤٨.

الحبير لابن حجر ١/ ٢١١، والحوادث والبدع ص ١٥٢.

(٨) إصلاح المساجد ص ١٣٨-١٣٩.

(٩) المرجع السابق ص ١٠٥، ونقول المبين ص ١٢٩، والمسجد في الإسلام ص ٢٦٠.

- ومنها: زيادة (والدرجة الرفيعة) في أثناء الذكر بعد الأذان^(١).
- ومنها: قولهم (حي على خير العمل) في الأذان^(٢).
- ومنها: وقوف المؤذن على باب المسجد ينادي: (الصلاة الصلاة)^(٣).
- ومنها: التثويب البدعي وهو قول المؤذن بين الأذان والإقامة: (قد قامت الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح)^(٤). وغيرها.

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة مبتدعة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع. وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال مالك: (التثويب ضلال ومن أحدث في هذه الأمة شيئاً لم يكن عليه سلفها، فقد زعم أن رسول الله ﷺ خان الرسالة؛ لأن الله يقول: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة: ٣] فما لم يكن يومئذ ديناً لا يكون اليوم ديناً)^(٥).

قال الكاساني: (. . . وأما التثويب المحدث، فمحلّه صلاة الفجر، ووقته ما بين الأذان والإقامة. . .)^(٦).

(١) إصلاح المساجد ص ١٣١.

(٢) مجموعة الفتاوى ١٠٣/٢٣، والسيوطي الجرار ٢٠٥/١، والمدخل ٣٢٨/١، وفتح الباري ٨١١/٢.

وتبسيب بليس ص ١٣٧، والمبسوط للرخسي ١٣٨/١، والمجموع لسبوي ١٠٣/٣، والمحلى لابن حزم ١٤٦/٣، والاعتصام ٧٠/٢.

(٣) الحوادث والبدع ص ١٤٩.

(٤) الاعتصام ٥٢/٢، ٦٩، ٧٠، والسدع وانتهى عنها لابن وضاح ص ٣٩-٤١.

(٥) المرجع السابق ٥٣/٢.

(٦) بدائع لصنائع ٦٣٩/١.

قال في الدر المختار: (الثوب بعد الأذان حدث في ربيع الآخر سنة سبعمائة وإحدى وثمانين في عشاء ليلة الإثنين، ثم يوم الجمعة، ثم بعد عشر سنين حدث في الكل إلا المغرب، ثم فيها مرتين، وهو بدعة حسنة) (١).

وقال ابن عابدين: (فائدة: ذكر السيوطي أن أول من أحدث أذان اثنين معاً بنو أمية) (٢). وقال الرملي في "حاشية البحر" لم أر نصاً صريحاً في جماعة الأذان المسمى في ديارنا بأذان الجوق هل هو بدعة حسنة، أو سيئة) (٣).

وقال ابن الجوزي: (ذكر تليسه عليهم في الأذان: من ذلك التلحين في الأذان، وقد كرهه مالك بن أنس، وغيره من العلماء كراهة شديدة؛ لأنه يخرج عن موضع التعظيم إلى مشابهة الغناء، ومنه أنهم يخلطون أذان الفجر بالتذكير، والتسبيح، والمواظ، ويجعلون الأذان وسطاً فيخلط. وقد كره العلماء كل ما يضاف إلى الأذان. وقد رأينا من يقوم بالليل كثيراً على المنارة، فيعظ ويذكر، ومنهم من يقرأ سوراً من القرآن بصوت مرتفع، فيمنع الناس من نومهم، ويخلط على المجتهدين قراءتهم، وكل ذلك من المنكرات) (٤).

وقال السيوطي: (. . . وكذا ترسل المؤذنين بالأذان، وأذان الأحاد متفرقين يوم الجمعة بدعة) (٥). وقال: (ومن ذلك التلحين في القراءة والأذان، وقد روي أن رجلاً من المؤذنين قال لابن عمر: إني أحبك في الله، فقال له: لكنني أبغضك في الله قال: لم؟ قال: لأنك تتغنى في الأذان، وتأخذ عليه) (٦).

(١) الدر المختار ٢/ ٥٢.

(٢) المرجع السابق.

(٣) المرجع السابق.

(٤) تليسه إبليس ص ١٦٨.

(٥) الأمر بالاتباع ص ٢٤٩.

(٦) المرجع السابق: ص ٢٧٣.

ونصر ابن الحاج على بدعية الأذان جماعة يوم الجمعة^(١).

وقال ابن قدامة: (ويكره التلحين في الأذان؛ فإنه ربما غير المعنى، فإن من قال: أشهد أن محمداً رسول الله ونصب لام رسول، أخرجه عن كونه خبراً، ولا يمد لام أكبر؛ لأنه يجعل فيها ألفاً، فيصير جمع كبر، وهو الطبل، ولا تسقط الهاء من اسم الله، واسم الصلاة، ولا الحاء من الفلاح...)^(٢).

قال في العتبية: (وسئل عن التثويب في رمضان وغيره، فقال: ليس ذلك بصواب، وقد كان بعض أمراء المدينة أراد أن يصنع ذلك حتى نهى عنه، فتركه. قال محمد ابن رشد: التثويب الذي أنكره مالك وقال: إنه ليس بصواب، وحكى ابن حبيب، وغيره عنه أنه قال فيه: إنه ضلال: هو ما أحدثه الناس بعد النبي ﷺ من أن المؤذن كان إذا أذن فأببطاً الناس قال بين الأذان والإقامة: قد قامت الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح. روي عن مجاهد أنه قال: دخلت مع عبد الله بن عمر مسجداً، وقد أذن ونحن نريد أن نصلي فيه، فثوب المؤذن، فخرج عبد الله بن عمر من المسجد وقال: أخرج بنا من عند هذا المبتدع، ولم يصل فيه. وذلك بين من قوله في رواية بن وهب عنه في المجموعة، وهو نحو مما كان يفعل عندنا بجامع قرطبة من أن يعود المؤذن بعد أذانه قبل الفجر النداء عند الفجر بقوله: حي على الصلاة حي على الفلاح ثم ترك)^(٣).

وقال القرافي: (التثويب بين الأذان، والإقامة قال صاحب الطراز هو عندنا غير مشروع... وأنكر ذلك أصحاب الشافعي ورووا أن عمر لما قدم مكة جاء أبو محذورة، وقد أذن، فقال: الصلاة يا أمير المؤمنين، حي على الفلاح حي على الفلاح، فقال له

(١) المدخل ٢/ ٢٠٨.

(٢) المغني ٢/ ٩٠.

(٣) البيان والتحصيل ١/ ٤٣٥.

عمر رضي الله عنه : ويحك أمجنون أنت؟ ما كان في دعائك الذي دعوت؟ ما نأتيك حتى تأتينا، ولو كان سنة لم ينكره، وكرهه مالك، وكرهه تنحنح المؤذن عند الفجر فيعلم الناس ويركعون. وروي أنه حدث في زمن معاوية أن المؤذن إذا أذن على الصومعة دار إلى الأمير واختصه بحبي على الصلاة إلى حي على الفلاح، ثم يقول: الصلاة الصلاة يرحمك الله) وقال: (أنكر في الكتاب التطريب في الأذان، قال ابن القاسم: ما رأيت أحداً من مؤذني المدينة يطرب يعني العمل على خلافه. والتطريب من الاضطراب الذي يصيب الإنسان من الخوف أو الفرح مشبه بتقطيع الصوت وترعيده بذلك وكرهه لما فيه من التشبيه بالغناء الذي ينزه التقرب عنه وفي "الجواهر" قال ابن حبيب: وكذلك التحزين بغير تطريب، ولا يبالغ في المدبل يكون عدلاً^(١).

قال في "المسجد في الإسلام": (قال في شرح العمدة من كتب الحنابلة: ويكره قول المؤذن قبل الأذان: **هـ** وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلِداً وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبْرُهُ تَكْبِيرًا **هـ** [الإسراء: ١١١] وكذلك إن وصله بعد بذكر؛ لأنه محدث. ويكره قوله قبل الإقامة: اللهم صل على محمد ونحوه من المحدثات. وفي "الإقناع" وشرحه من كتبهم أيضاً وما سوى التأذين قبل الفجر من التسييح، والنشيد، ورفع الصوت بالدعاء وذلك في المآذن، فليس بمسنون، وما أحد من العلماء قال: إنه مستحب، بل هو من جملة البدع المكروهة؛ لأنه لم يكن في عهد النبي ﷺ، ولا عهد أصحابه، وليس له أصل فيما كان على عهدهم يرد إليه، فليس لأحد أن يأمر به، ولا ينكر على من تركه، ولا يعلق استحقاق الرزق به؛ لأنه إعانة على بدعة، ولا يلزم فعله ولو شرطه؛ لمخالفته السنة^(٢).

(١) الذخيرة ٢/٤٦-٤٧.

(٢) المسجد في الإسلام ص ١٩١-١٩٢.

وقال ابن الحاج رحمه الله في "المدخل" : وينهى المؤذنون عما أحدثوه من التسييح بالليل، وإن كان ذكر الله تعالى حسناً سرّاً وعلناً، لكن في المواضع التي تركها الشارع صلوات الله عليه وسلامه، ولم يعين فيها شيئاً معلوماً.

وينهى المؤذنون أيضاً عما أحدثوه من التذكار يوم الجمعة؛ لأن النبي ﷺ لم يفعله، ولا أمر به ولا فعله أحد من بعده من السلف الماضين رضي الله عنهم بل هو قريب العهد بالحدوث^(١).

وقال الإمام ابن حجر في فتاويه : (قد أحدث المؤذنون الصلاة والسلام على رسول الله عقيب الأذان) ثم ساق تاريخ حدوث ذلك وذكر بعد ذلك أن الكيفية التي يفعلونها بدعة) وقال : (وقد استفتي مشايخنا وغيرهم في الصلاة والسلام على رسول الله ﷺ بعد الأذان على الكيفية التي يفعلها المؤذنون، فأفتوا بأن الأصل سنة والكيفية بدعة)^(٢).

وقال : (بغض المؤذنين يزيدون لفظ سيدنا، فيقولون : أن سيدنا محمداً رسول الله وقال الشيخ القاسمي : أن ألفاظ الأذنين مأثورة متعبد بها، ورويت بالتواتر خلفاً عن سلف في كتب الحديث الصحاح، والحسان، والمسانيد، والمعاجم ولم يرو أحد قط استحباب هذه الزيادة عن صحابي، ولا تابعي، ولا فقيه من فقهاء الأمة ولا أتباعهم. . . وليس تعظيمه ﷺ بزيادة ألفاظ في عبادات مشروعة لم يسنها هو ولم يستحبها خلفاؤه الراشدون)^(٣).

وقال : (والأذان بواسطة آلة التسجيل : وقد انتشرت هذه البدعة حديثاً حياً منهم في الطرب، وسماع أسماع المؤذنين المشهورين بالتنغيم والتطريب. وقد

(١) المسجد في الإسلام.

(٢) الفتاوى الكبرى الفقهية ١ / ١٩١

(٣) المسجد في الإسلام ص ١٥٢.

يضعون شريط أذان الفجر سهواً، فينادي الأذان نهاراً الصلاة خير من النوم، أو يستمر الشريط بعد الأذان فيكون فيه موسيقى أو غناء). وقال: (مسح العينين أثناء الأذان بالإبهامين: أورد أبو العباس أحمد بن أبي بكر الرداد اليماني المتصوف في كتابه "موجبات الرحمة وعزائم المغفرة" بسند فيه مجاهيل مع انقطاعه عن الخضر عليه السلام أنه قال: من قال حين يسمع المؤذن يقول: أشهد أن محمداً رسول الله مرحباً بحبيبي وقرة عيني محمد بن عبد الله ﷺ، ثم يقبل إبهاميه، ويجعلهما على عينيه لم يرمد أبداً. وذكر البريملي في "الفردوس" من حديث أبي بكر الصديق أنه لما سمع قول المؤذن: أشهد أن محمداً رسول الله، قال: أشهد أن محمداً عبده ورسوله رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً، وقبل باطن الأثمتين السابطين، ومسح عينيه فقال ﷺ: من فعل مثل ما فعل خليلي، فقد حلت عليه شفاعتي. قال السخاوي^(١): في "المقاصد الحسنة" ص ٣٨٤ بعد إيراد هذين الحديثين قال: لا يصح في المرفوع من كل هذا شيء^(٢).

وقال: (الاضطجاع في المسجد بعد ركعتي الفجر: قالت عائشة: كان رسول الله ﷺ إذا ركع ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن رواه الجماعة^(٣)). ورووا أيضاً عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا صلى ركعتي الفجر، فإن كنت نائمة اضطجع،

(١) هو حافظ شمس الدين أبو خير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد لسخاوي الأصل القاهري المولود الشافعي المذهب بربيع حرمين الشريفين توفي سنة ٩٠٢ هـ نظر لشذرات ١٠ ٢٣

(٢) المرحع السابق ص ٢٠١.

(٣) أخرجه أحمد في مسند مسنده ٤٠، ٢٦٣، رقم ٢٤٣١٧. وبخاري في كتاب التهجد باب اضطجعه على الشق الأيمن بعد ركعتي الفجر ٣٠٣، رقم ١١٦٠. وسمي في كتاب الصلاة: ٢، ١٥٩. وأبو داود في كتاب الصلاة باب اضطجاع بعد ركعتي الفجر ١٣٤، رقم ١٢٢١. وشمس الدين في كتاب الصلاة باب اضطجاع بعد ركعتي الفجر ٢، ٢٨١، رقم ٥٢٠. والبيهقي في كتاب قيام الليل اضطجاع ليلها ١٣٤، رقم ٢٥٢٣. وابن ماجه في كتاب الصلاة ومسند باب اضطجاع بعد ركعتي الفجر ٢، ٣٦١، رقم ١١٩٨.

وإن كنت مستيقظة حدثني^(١). فالاضطجاع مستحب في حق من صلى السنة في بيته، دون من صلاها في المسجد قال الحافظ في "الفتح": وذهب بعض السلف إلى استحبابها في البيت دون المسجد، وهو محكي عن ابن عمر، وقواه بعض شيوخنا بأنه لم ينقل عن النبي ﷺ أنه فعله في المسجد. وصح عن ابن عمر أنه كان يحصب من يفعله في المسجد أخرجه ابن أبي شيبة^(٢)، فعلم بذلك أن ما يفعله بعض أئمة المساجد وغيرهم من الاضطجاع أمام الصفوف أو بينها، ومد أرجلهم باتجاه المصلين ليس من السنة، ولا من الذوق في شيء^(٣).

(١) أخرجه البخاري في كتاب التهجد باب من نحدث بعد لركعتين ولم يضطجع ٥٣/٣ برقم: ١١٦٢، ١١٦١

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في كتاب الصلاة باب من كرهه (الضجعة) عن عمر. وأما عن ابن عمر

فقال: أخبرهم أنها بدعة انظر المصنف ٢/٢٤٨-٢٤٩.

(٣) المسجد في الإسلام ص ٢٠٧-٢٠٨ وانظر فقه السنة ١/١٧٦.

من بدع الصلاة (وهي بدع قولية، وفعلية):

- منها: الجهر النية^(١).
- ومنها: الوسوسة في نية الصلاة^(٢).
- ومنها قولهم: أصلي نصيب الليل^(٣).
- ومنها: قولهم: نويت أصلي كذا مستقبل القبلة أربع ركعات إماماً، أو مأموماً، أداء أو قضاء فرض الوقت فهذه عشر بدع^(٤).
- ومنها: قراءة العشر جهراً قبل الشروع في الصلاة خصوصاً العصر^(٥).
- ومنها: مد الصوت بالتكبير إلى ثنتي عشرة ركعة، واستحضار وقتئذ جميع فرائض الصلاة وسننها ومستحباتها وهيئاتها... إلخ^(٦).
- ومنها: تمطيط تكبيرة الإحرام^(٧).

(١) الإفصاح ٥٦/١، والإصناف ٤٢١،١. وفتح القدير ١٨٦/١، وزاد المعد ٥١/١، ومجموع الفتاوى ٢٢٣/٢٢، ومسائل أحمد لأبي داود ص ٣١، ومجموعة الرسائل الكبرى ١/٢٥٧، ٣٥. والأمر بالاتناع ص ٢٩٥، وتبليس إبليس ص ١٣٨، والسنن والابتدعات ص ٤٥، وإصلاح المساجد ص ٧٣.

(٢) الأمر بالاتناع ونهيه عن الاتناع ص ٢٩٥، وتبليس إبليس ص ١٣٨، ٢٥٣، ومقاصد المكففين ص ١٢٣، ٢٢٤، والمجموع ٢٤٣، ٣، وإعانة الطالبين ١/٥١٠، وإعلام الموقعين ٢/٣٧١، والمسجد في الإسلام ص ٢٧٤-٢٧٧.

(٣) معجم المناهي اللفظية ص ٤٨، ومجموع الفتاوى ٢٢/٢٥٧.

(٤) السنن والابتدعات ص ٥٣.

(٥) الإبداع في مضار الابتداع ص ١٨٣.

(٦) السنن والابتدعات ص ٥٤.

(٧) بدع القراءة ص ١١، وتفسير مسكن من البدع والابتداع ص ١٩٩، ونسب والابتدعات ص ٤٥.

- ومنها: قراءة بعض الموسوسين سورة الناس قبل التكبير لدفع الوسواس^(١).
- ومنها: قراءتهم قبل التكبير آية: ﴿ رب اجعلني مقيم الصلاة ومن دريتي ﴾ [إبراهيم: ٤٠]^(٢).
- ومنها: قولهم: اللهم أحسن وقوفنا بين يديك ولا تخزننا يوم العرض عليك^(٣).
- ومنها: الإنذار للصلاة قبل الإمام وبعده^(٤).
- ومنها: وقوف الطويل بعد إقامة الصلاة لقراءة أدعية من قبل الإمام والتأمين عليها من قبل المصلين مع رفع الأيدي^(٥).
- منها: الوسوسة في مخارج الحروف في الصلاة^(٦).
- ومنها: قول المؤتمين استعنت بك يا رب حين يقرأ الإمام ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ [الفاتحة: ٥] أو قولهم: اللهم إياك نعبد وإياك نستعين، أو قولهم: رب اغفر لي ولوالدي حين يقرأ الإمام: ﴿ اهتدنا الصراط المستقيم ﴾ [الفاتحة: ٦]^(٧).
- ومنها: قراءة الإمام الفاتحة بنفس واحد دون الوقوف على رؤوس الآي^(٨).
- ومنها: قولهم: آمين يا أرحم الراحمين حين يؤمن الإمام بعد الفاتحة^(٩).

(١) السنن والمبتدعات ص ٥٣.

(٢) المرجع السابق ص ٥٣.

(٣) المرجع السابق.

(٤) الحوادث والبدع ص ١٥٤.

(٥) المسجد في الإسلام ص ٢٩٧.

(٦) تليس إبليس ص ١٤٠، السنن والمبتدعات ص ٥٧، وإغاثة المنهك ص ١٦٦.

(٧) المسجد في الإسلام ص ٣٠٦.

(٨) المرجع السابق.

(٩) المرجع السابق ص ٣٠٧.

- ومنها: رفع المؤذن صوته بالتبليغ لغير حاجة^(١).
- ومنها: تعمق الإمام في المحراب، وطول قيامه قبل الإحرام، ودخوله قبل استواء الصفوف، وقراءته بالثانية بأطول من الأولى^(٢).
- ومنها: إسبال بعض الأئمة أيديهم بعد الانتهاء من قراءة الفاتحة مباشرة^(٣).
- ومنها: قول بعض المؤمنين: (الله) إذا كان الإمام حسن الصوت بعد كل آية يتلوها^(٤).
- ومنها: الجمع بين القراءات في الصلاة^(٥).
- ومنها: الاقتصار على سورة الإخلاص مع تكريرها في الصلاة^(٦).
- ومنها: تخصيص سور من القرآن بالقراءة في الصلاة دون غيرها^(٧).
- ومنها: بدعة التكبير في آخر سورة الضحى إلى آخر سورة الناس داخل الصلاة وخارجها^(٨).

(١) السنن والمبتدعات ص ٥٠، والإبداع في مضار الابتداع ص ٤٥.

(٢) إصلاح المساجد ص ٩٢.

(٣) المسجد في الإسلام ص ٣١٠-٣١١.

(٤) المرجع السابق.

(٥) محسن الصاوي لاس تسمية ٢٤ / ٢٤٤، ١٣ / ٤٠٤، و ٢٢ / ٤٥٩، وبدع لقراء ص ٢٠.

(٦) بدع القراء محمد موسى ص ٣١، والبدع والنهي عنها لاس ووضح ص ٤٤، والباعث على تكرار البدعة والحوادث لأبي شامة.

(٧) لا عنصه لشاذي ٢ / ١٥، وبدع القراء لبكر أبو زيد ص ١٨، واحوادث والبدع لأبي بكر الطرطوشي ص ١٤٨.

(٨) بدع القراء لبكر أبو زيد ص ٢٧.



الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة مبتدعة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع بل " كان ﷺ يستفتح الصلاة بالتكبير، والقراءة بالحمد لله رب العالمين كما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ^(١)، وقال للأعرابي: " إذا قمت إلى الصلاة فكبر " ^(٢). فالزائد على المشروع مردود لحديث: (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) ^(٣). وقد سبق اتفاق المذاهب الأربعة على أن محل النية القلب وقد تم نقل أقوالهم في الوضوء يضاف إليها: قال في الشرح الكبير: (قيل لأحمد: قبل التكبير تقول شيئاً؟ قال: لا. يعني ليس قبله دعاء مسنون؛ إذ لم ينقل عن النبي ﷺ، ولا عن أصحابه) ^(٤). وقال الكاساني: (. . . أما الأول، فالنية هي الإرادة، فنية الصلاة هي إرادة الصلاة لله تعالى على الخصوص، والإرادة عمل القلب) ^(٥).

وقال شيخ الإسلام: (. . . فإن النبي ﷺ لم يكن يقول قبل التكبير شيئاً، ولم يكن يتلفظ بالنية، لا في الطهارة، ولا في الصلاة، ولا في الصيام، ولا في الحج، ولا غيرها من العبادات، ولا خلفاؤه، ولا أمر أحداً أن يتلفظ بالنية بل قال لمن علمه الصلاة: فكبر وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يستفتح الصلاة بالتكبير. . . ولو كان ذلك مستحباً، لفعله النبي ﷺ، ولعظمه المسلمون. . . وجميع ما أحدثه الناس من التلفظ بالنية قبل التكبير، وقبل التلبية، وفي الطهارة، وسائر العبادات، فهي من البدع التي لم يشرعها رسول الله ﷺ، وكل

(١) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة ٤/٤٣٨ برقم: ١١١٠.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) الشرح الكبير ٣/٤٠٦.

(٥) بدائع الصنائع ١/٥٨٧.

ما يحدث في العبادات المشروعة من الزيادات التي لم يشرعها رسول الله ﷺ ، فهي بدعة ، بل كان النبي ﷺ يداوم في العبادات على تركها ، ففعلها والمداومة عليها بدعة وضلالة من وجهين من حيث اعتقاد المعتقد أن ذلك مشروع مستحب أي يكون فعله خيراً من تركه ، مع أن النبي ﷺ لم يكن يفعله البتة ، فيبقى حقيقة هذا القول إن ما فعلناه أكمل وأفضل مما فعله النبي ﷺ . . . الوجه الثاني : من حيث المداومة على خلاف ما داوم عليه النبي ﷺ من العبادات فإن هذا بدعة باتفاق الأئمة^(١).

وقال أيضاً : (الجهر بلفظ النية ليس مشروعاً عند أحد من علماء المسلمين ، ولا فعله رسول الله ﷺ ، ولا فعله أحد من خلفائه وأصحابه وسلف الأمة وأئمتها . . . والنية هي القصد والإرادة ، والقصد والإرادة محلها القلب دون اللسان باتفاق العقلاء . . . ولم ينقل مسلم ، لا عن النبي ﷺ ، ولا عن أحد من الصحابة أنه قد تلفظ قبل التكبير بلفظ النية ، لا سراً ولا جهراً ، ولا أنه أمر بذلك ومن المعلوم أن الهمم والدواعي متوفرة على نقل ذلك لو كان ذلك ، فإذا لم يفعله أحد علم قطعاً أنه لم يكن^(٢)).

قال ابن القيم : (وكان ﷺ إذا قام إلى الصلاة قال : الله أكبر ، ولم يقل شيئاً قبلها ، ولا تلفظ بالنية البتة ، ولا قال أصلي صلاة كذا ، مستقبل القبلة ، أربع ركعات ، إماماً ، أو مأموماً ، ولا قال : أداء ، ولا قضاء ، ولا فرض الوقت ، وهذه عشر بدع لم ينقل عنه أحد شيئاً قط ، بإسناد صحيح ، ولا ضعيف ، ولا مسند ، ولا مرسل لفظة واحدة منها البتة ، بل ولا عن أحد من أصحابه ، ولا استحسنة أحد من التابعين ، ولا الأئمة الأربعة^(٣)).

(١) مجموع الفتاوى ٢٢/ ٢٢٣ .

(٢) المرجع السابق ٢٢/ ١٣٦ .

(٣) زاد المعاد ١/ ٢٠١ .

وقال: (الفصل الأول: في النية في الطهارة والصلاة: النية هي القصد والعزم على فعل الشيء، ومحلها القلب، لا تعلق لها باللسان أصلاً، ولذلك لم ينقل عن النبي ﷺ، ولا عن أصحابه في النية لفظ بحال، ولا سمعنا عنهم ذكر ذلك. وهذه العبارات التي أحدثت عند افتتاح الطهارة والصلاة قد جعلها الشيطان معتركا لأهل الوسواس، يحبسهم عندها ويعذبهم فيها، ويوقعهم في طلب تصحيحها، فترى أحدهم يكررها ويجهد نفسه في التلطف بها، وليست من الصلاة في شيء، وإنما النية قصد فعل الشيء، فكل عازم على فعل، فهو ناويه، لا يتصور انفكاك ذلك عن النية فإنه حقيقتها، فلا يمكن عدمها في حال وجودها، ومن قعد يتوضأ، فقد نوى الوضوء، ومن قام ليصلي، فقد نوى الصلاة، ولا يكاد العاقل يفعل شيئاً من العبادات، ولا غيرها بغير نية، فالنية أمر لازم لأفعال الإنسان المقصودة، لا يحتاج على تعب ولا تحصيل، ولو أراد إخلاء أفعاله الاختيارية عن نية، لعجز عن ذلك، ولو كلفه الله عز وجل الصلاة والوضوء بغير نية، لكلفه ما لا يطيق، ولا يدخل تحت وسعه، وما كان هكذا فما وجه التعب في تحصيله، وإن شك في تحصيل نيته، فهو نوع جنون. . . ومن العجب أنه يوسوس حال قيامه حتى يركع الإمام، فإذا خشي فوات الركوع، كبر سريعاً وأدركه، فمن لم يحصل النية في الوقوف الطويل حال فراغ باله كيف يحصلها في الوقت الضيق مع شغل باله بفوات الركعة؟. . وكيف خفي ذلك على النبي ﷺ، وصحابته من أولهم إلى آخرهم، والتابعين ومن بعدهم؟. وكيف لم يتنبه له سوى من استحوذ عليه الشيطان؟، أفيظن بجهله أن الشيطان ناصح له؟ أما علم أنه لا يدعو إلى هدى ولا إلى خير؟، وكيف يقول في صلاة النبي ﷺ، وسائر المسلمين الذين لم يفعلوا فعل هذا الوسواس قلت: قال شيخنا: ومن هؤلاء من يأتي بعشر بدع لم يفعل رسول الله ﷺ، ولا أحد من أصحابه واحدة منها، فيقول: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، نويت أصلي صلاة الظهر، فريضة الوقت، أداء لله تعالى،

إماماً، أو مأموماً، أربع ركعات، مستقبل القبلة، ثم يزعم أعضاءه، ويحني جبهته، ويقيم عروق عنقه، ويصرخ بالتكبير، كأنه يكبر على العدو، ولو مكث أحدهم عمر نوح يفتش هل فعل رسول الله ﷺ، أو أحد من أصحابه شيئاً من ذلك، لما ظفر به، إلا أن يجاهر بالكذب البحت، فلو كان في هذا خيراً، لسبقونا إليه، ولدلونا عليه، فإن كان هذا هدى، فقد ضلوا عنه، وإن كان الذي كانوا عليه هو الهدى والحق، فماذا بعد الحق إلا الضلال).

وقال ابن الجوزي: (ومن ذلك تلبيسه عليهم في نية الصلاة، فمنهم من يقول: أصلي صلاة كذا، ثم يعيدها ظناً منه أنه قد نقض النية، والنية لا تنقض، وإن لم يرض اللفظ. ومنهم من يكبر ثم ينقض، ثم يكبر ثم ينقض، فإذا ركع الإمام كبر الموسوس، وركع معه، فليت شعري ما الذي أحضر النية حيثذا؟ وما ذاك إلا لأن إبليس أراد أن يفوته الفضيلة. وفي الموسوسين من يحلف بالله لا كبرت غير هذه المرة، ومنهم من يحلف بالله بالخروج من ماله، أو بالطلاق، وهذه كلها تلبيسات إبليس. والشرعة السمحة سهلة سليمة من هذه الآفات، وما جرى لرسول الله ﷺ، ولا لأصحابه شيء من هذا. وقد بلغنا عن أبي حازم أنه دخل المسجد فوسوس إليه إبليس أنك تصلي بغير وضوء، فقال: ما بلغ نصحك إلى هذا.

وكشف هذا التلبيس: أن يقال للموسوس: إن كنت تريد إحضار النية، فالنية حاضرة؛ لكنك قمت لتؤدي الفريضة، وهذه هي النية، ومحلها القلب، لا اللفظ. إن كنت تريد تصحيح اللفظ، فاللفظ لا يجب، ثم قد قلته صحيحاً فما وجه الإعادة، أفتراك تظن وقد قلت: إنك ما قلت؟ هذا مرض. قال المصنف: وقد حكى لي بعض الأشياخ عن ابن عقيل حكاية عجيبة: أن رجلاً لقيه، فقال: إني أغسل العضو، فأقول ما غسلته، وأكبر وأقول ما كبرت، فقال له ابن عقيل: دع الصلاة؛ فإنها لا

تجب عليك . فقال قوم لابن عقيل كيف تقول هذا؟ فقال لهم : قال النبي : «رفع القلم عن المجنون حتى يفيق»^(١) ومن يكبر ويقول ما كبرت ، فليس بعاقل ، والمجنون لا تجب عليه الصلاة»^(٢) .

وأما التبليغ، فقد قال في " الدر المختار " : (وجهر الإمام بالتكبير بقدر حاجته للإعلام بالدخول، والانتقال، وكذا بالتسميع والسلام . وأما المؤتم، والمنفرد، فيسمع نفسه) قال ابن عابدين : (والزائد على قدر الحاجة كما هو مكروه للإمام يكره للمبلغ، وفي " حاشية أبي السعود " : واعلم أن التبليغ عند عدم الحاجة إليه بأن يبلغهم صوت الإمام مكروه، وفي " السيرة الحلبية " : اتفق الأئمة الأربعة على أن التبليغ حينئذ بدعة منكورة أي مكروهة . وأما عند الاحتياج إليه، فمستحب)^(٣) . وقال الدردير في شرح قول الخليل وجاز مسمع واقتداء به : (. . . والأفضل أن يرفع الإمام صوته ويستغني عن المسمع)^(٤) .

وقال السيد سابق : (التبليغ خلف الإمام عند الحاجة إليه بأن لم يبلغ صوت الإمام المأمومين . أما إذا بلغ صوت الإمام الجماعة، فهو حينئذ بدعة مكروهة باتفاق الأئمة)^(٥) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية جواباً عن سؤال عن التبليغ : (لم يكن التبليغ والتكبير ورفع الصوت بالتحميد والتسليم على عهد رسول الله ﷺ، ولا على عهد

(١) أخرجه أحمد في مسند عبي ٢ / ٢٥٤ برقم : ٩٤٠ ، وأبو داود في كتاب الحدود باب في مجنون يسرق أو يصيب حداً ١٢ / ٧٤ برقم : ٤٣٧٦ ، وسنن ماجة في كتاب الطلاق باب حلاله معناه والصغير والنائم ٣ / ٤٤٢ برقم : ٢٠٤١ ، ٢٠٤٢ .

(٢) تلبس إبليس ص ١٦٩ .

(٣) حاشية ابن عابدين ٢ / ١٥٢ .

(٤) الشرح الكبير مع حاشية الدسوقي ١ / ٥٣٦ .

(٥) فقه السنة ١ / ٢٣٢ .

خلفائه، ولا بعد ذلك بزمان طويل إلا مرتين: مرة صرع النبي ﷺ عن فرس ركبه، فصلى في بيته قاعداً، فبلغ أبو بكر عنه التكبير كما رواه مسلم في "صحيحه" (١). ومرة أخرى في مرض موته بلغ عنه أبو بكر (٢)، وهذا مشهور مع أن ظاهر مذهب الإمام أحمد أن هذه الصلاة كان أبو بكر رضي الله عنه مؤتماً فيها بالنبي ﷺ، وكان إماماً للناس، فيكون تبليغ أبي بكر إماماً للناس، وإن كان مؤتماً بالنبي ﷺ. هكذا قالت عائشة رضي الله عنها: كان الناس يأتمون بأبي بكر، وأبو بكر يأتهم بالنبي ﷺ، ولم يذكر أحد من العلماء تبليغاً على عهد النبي ﷺ إلا هاتين المرتين لمرضه. والعلماء المصنفون لما احتاجوا أن يستدلوا على جواز التبليغ لحاجة لم يكن عندهم سنة عن رسول الله ﷺ إلا هذا، وهذا يعلمه علماً يقيناً من له خبرة بسنة رسول الله ﷺ. ولا خلاف بين العلماء أن هذا التبليغ لغير حاجة ليس بمستحب، بل صرح كثير منهم أنه مكروه، ومنهم من قال: تبطل صلاة فاعله، وهذا موجود في مذهب مالك، وأحمد، وغيره. وأما الحاجة لبعد المأموم، أو لضعف الإمام، وغير ذلك، فقد اختلفوا في هذا، والمعروف عند أصحاب أحمد أنه جائز في هذا الحال، وهو أصح قولي أصحاب مالك، وبلغني أن أحمد توقف في ذلك. وحيث جاز ولم تبطل، فيشترط أن لا يخل بشيء من واجبات الصلاة. فأما إن كان المبلغ لا يطمئن بطلت صلاته عند عامة العلماء كما دلت عليه السنة. وإن كان أيضاً يسبق الإمام بطلت صلاته في ظاهر مذهب أحمد، وهو الذي دلت عليه السنة، وأقوال الصحابة، وإن كان يخل بالذكر المفعول في الركوع والسجود والتسبيح ونحوه ففي بطلان الصلاة خلاف، وظاهر مذهب أحمد أنها لا تبطل. ولا ريب أن التبليغ لغير حاجة بدعة، ومن اعتقد قرينة مطلقاً، فلا ريب أنه إما جاهل، وإما معاند، وإلا فجميع العلماء من

(١) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة ٤/ ٣٥١ برقم: ٩٢٠.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الأذان باب لرجل يأتهم بالإمام ويأتم الناس بالمأموم ٢/ ٢٣٩ برقم:

٧١٣، ومسلم في كتاب الصلاة ٤/ ٣٥٣ برقم: ٨٢٧.

الطوائف قد ذكروا ذلك في كتبهم حتى في المختصرات، قالوا: ولا يجهر بشيء من التكبير إلا أن يكون إماماً. ومن أصر باعتقاد كونه قربة، فإنه يعزر على ذلك لمخالفته الإجماع، وهذا أقل أحواله. وسئل هل يجوز أن يكبر خلف الإمام؟ فأجاب: لا يشرع الجهر بالتكبير خلف الإمام الذي يبلغ لغير حاجة باتفاق الأئمة؛ فإن بلائاً لم يكن يبلغ خلف النبي ﷺ هو، ولا غيره. ولم يكن يبلغ خلف الخلفاء الراشدين لكن لما مرض النبي ﷺ صلى بالناس مرة وصوته ضعيف، وكان أبو بكر يصلي إلى جنبه يسمع الناس التكبير، فاستدل العلماء بذلك على أنه يشرع التكبير عند الحاجة: مثل ضعف صوته. فأما بدون ذلك، فاتفقوا على أنه مكروه غير مشروع، وتنازعوا في بطلان صلاته على قولين والنزاع في الصحة معروف في مذهب مالك، وأحمد، وغيرهما غير أنه مكروه باتفاق المذاهب كلها.

وسئل عن التبليغ خلف الإمام هل هو مستحب، أو بدعة؟ فأجاب: أما التبليغ خلف الإمام لغير حاجة، فهو بدعة غير مستحبة باتفاق الأئمة. وإنما يجز بالتكبير الإمام كما كان النبي ﷺ وخلفاؤه يفعلون. (١)

الركوع والسجود:

- منها: السرعة المتناهية في الركوع والسجود مع الهذ والهزيمة في التلاوة^(١).
- ومنها: حك الجباه بالأرض حال السجود^(٢).
- ومنها: قول الداخل إلى المسجد والإمام في الركوع: «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» ليتنظره حتى يدخل في الصلاة^(٣).
- ومنها: رفع الأبصار إلى السماء في الصلاة^(٤).
- ومنها: قولهم في السجود: ربي لك السجود، وأنت رب معبود، أو قولهم بعد الرفع من الركوع: ربنا لك الحمد، والشكر، والنعمة، والرضاء^(٥).
- السجود على القرص المأخوذ من تربة كربلاء، كما يفعل ذلك الشيعة^(٦).
- إطالة السجود من قبل بعض المصلين بينما يكون الإمام في قعود للشهد وذلك مخالفة لسنة المتابعة^(٧).
- وقولهم في الركوع والسجود: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر... إلخ^(٨).

(١) بدع الفراء، محمد موسى ص ٢٤، والسنن والمنتدعات ص ١٥٤، واللمع لتركمانى ١/ ١٣٨، والقول المبين لمشهور حسن.

(٢) السنن والمنتدعات ص ٦٥.

(٣) المسجد في الإسلام ص ٣١١.

(٤) المرجع السابق ص ٣٠٢.

(٥) المرجع السابق ص ٣٠٨.

(٦) القول المبين في أخطاء المصلين لمشهور حسن.

(٧) المسجد في الإسلام ص ٣٠٨.

(٨) السنن والمنتدعات ص ٦٣.



• وضع السبحات مكان السجود، أو تعليقها في العنق أثناء الصلاة كما يفعل الرهبان^(١).

الرد:

دلت السنة التركية على أن هذه الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع، بل جاء تحذير شديد من الشارع على رفع البصر إلى السماء، وعدم الاطمئنان في الركوع والسجود: قال البخاري رحمه الله: (باب رفع البصر إلى السماء في الصلاة) أورد تحته حديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: " ما بال أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في صلاتهم؟ " فاشتد قوله في ذلك قال: " ليتتهن عن ذلك، أو لتخطفن أبصارهم " قال الحافظ: (قال ابن بطال: أجمعوا على كراهة رفع البصر في الصلاة... قال عياض: رفع البصر إلى السماء في الصلاة فيه نوع إعراض عن التلبية، وخروج عن هيئة الصلاة)^(٢). وأما عدم الاطمئنان في الصلاة، فقد قال البخاري: (باب إذا لم يتم الركوع) أورد تحته حديث زيد بن وهب قال: رأى حذيفة رجلاً لم يتم الركوع، والسجود قال: ما صليت، ولو مت، مت على غير الفطرة التي فطر الله محمداً ﷺ قال الحافظ: (واستدل به على وجوب الطمأنينة في الركوع، والسجود، وعلى أن الإخلال بها مبطل للصلاة، وعلى تكفير تارك الصلاة؛ لأن ظاهره أن حذيفة نفى الإسلام عمن

(١) المسجد في الإسلام: ٣٠٩.

(٢) أخرجه أحمد في مسند أنس ١٢١/١٩ برقم ١٢٠٦٥، والبحري في كتاب الأدب رفع

البصر إلى السماء في الصلاة ٣٧٢/٢ برقم ٧٥٠. وأورد في كتاب الصلاة باب البصر في

الصلاة ١٧٩/٣ برقم ٨٩٩، والسنائي في كتاب شهوات النهي عن رفع البصر إلى السماء في

صلاة ٧/٣ برقم ١١٩٣. وابن ماجة في كتاب الصلاة وسنه باب الخشوع في الصلاة: ٢٦١

برقم: ١٠٤٤.

(٣) فتح الباري ٢/٢٧٢.

أخل ببعض أركانها، فيكون عمن أخل بها كلها أولى وهذا بناء على أن المراد بالفطرة الدين، وقد أطلق الكفر على من لم يصل كما رواه مسلم^(١). ثم بوب البخاري بعد بابين: (باب أمر النبي ﷺ الذي لا يتم ركوعه بالإعادة) أورد تحته حديث المسيء صلاته^(٢) قال الحافظ: (واستدل بهذا الحديث على وجوب الطمأنينة في أركان الصلاة، وبه قال الجمهور...) (٣).

وأما حك الجباه بالأرض حال السجود، فقد اتفق قول المفسرين على أنه ليس المراد بقوله تعالى: ﴿سِيَّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ [الفتح: ٢٦] الحك المذكور المتعمد.

قال في مواهب الجليل: (يكره للمصلي الضغط على جبهته أثناء السجود ليظهر أثر ذلك عليها؛ لأن قوله تعالى: ﴿سِيَّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ لا يعني إحداث علامة بالجبهة، وإنما هو أمارات السهر والتهجد بالليل تظهر على وجوههم وأجسادهم، وقد كره مالك شد جبهته في سجوده على الأرض، وأنكره أبو سعيد الخدري على من ظهر أثره في جبهته. قال علماؤنا: ولا يفعله إلا جاهل الرجال وضعفة النساء، وقوله تعالى: ﴿سِيَّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ يعني خضوعهم وخشوعهم^(٤). ورأى سعد بن أبي وقاص رجلاً بين عينيه سجدة فدعاه فقال له: متى أسلمت؟ فقال: منذ كذا، فقال سعد: فأنا أسلمت منذ كذا فهل ترى بين عيني شيئاً؟ قال ابن رشد: كره له سعد أن يشد جبهته بالأرض حتى يؤثر فيها السجود فيبدو ذلك للناس^(٥).

(١) فتح الباري ٢/ ٣٢١.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) المرجع السابق.

(٤) مواهب الجليل ١/ ٥٢٠.

(٥) حاشية البناي على شرح الزرقاني ١/ ٢٠١.

وقال منصور: سألت مجاهداً عن قوله تعالى: ﴿ سِيَمَاهُمْ فِي وَجُوهِهِمْ أَهْوَأُ ثَرَّ يَكُونُ بَيْنَ عَيْنِي الرَّجُلُ؟ قَالَ: لَا وَرَبَّمَا يَكُونُ بَيْنَ عَيْنِي الرَّجُلُ مِثْلَ رَكْبَةِ الْعَنْزِ، وَهُوَ أَقْسَى قَلْباً مِنَ الْحَجَارَةِ، وَلَكِنَّهُ نَوْرٌ فِي وَجُوهِهِمْ مِنَ الْخُشُوعِ ^(١) .

وقال الزرقاني: (ليس هذا هو المعنى في قوله تعالى: ﴿ سِيَمَاهُمْ فِي وَجُوهِهِمْ مِنْ رُءُوسِهِمْ ﴾ وإنما هو ما يعتريهم من الصفرة والنحول بكثرة العبادة وسهر الليل ^(٢) . ونقل ذلك عن ابن عباس ومجاهد، وابن جريج والحسن والضحاك وسفيان الثوري وعطاء الخراساني، فكلهم فسروا الآية بالصفرة في الوجه والبهاء والوقار والخشوع والحسن وغيرها ^(٣) .

وقال العلامة محمود الألوسي رحمه الله: (. . .) وشاع في تفسير ذلك بما يحدث في جبهة السجاد مما يشبه أثر الكي، وثقفة البعير، وكان كل من العليين: علي بن الحسين زين العابدين، وعلي بن عبد الله بن عباس أبي الملوك رضي الله عنهما يقال: ذو الثفنتين؛ لأن كثرة سجودهما أحدث في مواقعه منهما أشباه ثفنتين البعير وهي ما يقع على الأرض من أعضائه إذا غلظ. وما روي من قوله ﷺ: " لا تعلبوا صوركم " أي لا تسموها من العلب بفتح المهملة، وسكون اللام: الأثر، وقول ابن عمر وقد رأى رجلاً بأنفه أثر السجود: إن صورة وجهك أنفك فلا تلعب وجهك، ولا تشن صورتك فذلك إنما هو إذا اعتمد بجمهته وأنفه على الأرض لتحدث تلك السمة وذلك محض رياء ونفاق يستعاذ بالله تعالى منه، والكلام فيما حدث في وجه السجاد الذي لا يسجد إلا خالصاً لله عز وجل. وأنكر بعضهم كون المراد بالسيما ذلك: أخرج الطبراني، والبيهقي في سننه عن حميد بن عبد الرحمن قال: كنت عند السائب بن يزيد إذ جاء رجل وفي وجهه أثر السجود، فقال: لقد أفسد هذا وجهه.

(١) الجامع لأحكام القرآن ١٦/٢٩٣، ٢٩٤

(٢) شرح الزرقاني على مختصر خليل ١/٢٠١.

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٦/٢٩٤.

أما والله ما هي السیما التي سمى الله تعالى ، ولقد صلت على وجهي منذ ثمانين سنة فما أثر السجود بين عيني ، وربما يحمل على أنه استشعر من الرجل تعمداً لذلك ، فنفي أن يكون ما حصل به هو السیما التي سمى الله تعالى . ونظيره ما حكى عن بعض المتقدمين قال : كنا نصلي فلا يرى بين أعيننا شيء ، ونرى أحداً الآن يصلي فتري بين عينيه ركبة البعير فما ندري أثقلت الرؤوس ، أم خشنت الأرض ؟ . وأخرج ابن جرير ، وجماعة عن سعيد بن جبیر أنه قال : هذي السیما ندى الطهور وتراض الأرض . وروي نحوه عن سعيد بن المسيب . وأخرج سعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير عن مجاهد أنه قال : ليس له أثر في الوجه لكنه الخشوع . وفي رواية هي الخشوع والتواضع . وقال منصور : سألت مجاهداً هذه السیما هي الأثر يكون بين عيني الرجل ؟ قال : لا قد يكون مثل ركبة البعير وهو أقسى قلباً من الحجارة . وقيل : هي صفرة الوجه من سهر الليالي روي ذلك عن عكرمة والضحاك . وروي السلمي عن عبد العزيز المكي ليس ذلك هو النحول والصفرة ولكنه نور يظهر في وجوه العابدين يبدو من باطنهم على ظاهرهم يتبين ذلك للمؤمنين ولو كان في زنجي أو حبشي . وقال عطاء والربيع بن أنس : هو حسن يعتري وجوه المصلين . وأخرج ابن المنذر ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال : السم الحسن . وعن بعضهم ترى على وجوههم هيئة لقرب عهدهم لمناجات سيدهم . ثم قال : (والذاهبون إلى هذه الآثار قائلون : إن المراد علامتهم في وجوههم وهم في الدنيا . وقال غير واحد : هذه السیما في الآخرة : أخرج البخاري في "تاريخه" ، وابن نصر عن ابن عباس أنه قال في الآية : بياض يغشى وجوههم يوم القيامة . وأخرج ابن نصر ، وعبد بن حميد ، وابن جرير عن الحسن مثله . وأخرجوا عن عطية العوفي قال : موضع السجود أشد وجوههم بياضاً) ثم قال : (ولا يبعد أن يكون علامة في وجوههم في الدنيا والآخرة)^(١) .

التشهد والجلوس والتسليم:

- منها: إحداهن بعض الألفاظ في الصلاة على النبي والصلاة الإبراهيمية^(١).
- ومنها: التسديد أي قولهم: سيدنا في الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد، وقولهم عند التسليم على اليمين: أسألك الفوز بالجنة، وعلى اليسار: أعوذ بك من النار^(٢).
- ومنها: جمع الألفاظ في الدعوى التي كان النبي ﷺ يقولها بألفاظ متنوعة^(٣).
- ومنها: تسييحهم بعد انتهاء الصلاة بأصابع اليد اليسرى، أو بالسبحة (المسبحة)^(٤).
- ومنها: تقليب الأيدي في دعاء القنوت^(٥).
- ومنها: مسح الوجوه والصدور بالأكف بعد القنوت^(٦).
- ومنها: القنوت في الفجر^(٧).
- ومنها: تخصيص القنوت في النصف الثاني من الشهر من قيام رمضان^(٨).
- ومنها: المداومة على القنوت في الصلوات الخمس^(٩). ومنها: سجود الشافعية للسهو إذا صلوا خلف من لم يبسم، أو يقنت^(١٠).

(١) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٢/٤٥٨.

(٢) السنن والمبتدعات ص ٦٥.

(٣) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٢/٤٥٨.

(٤) المسجد في الإسلام ص ٣٠٨.

(٥) السنن والمبتدعات ص ٦٤، والمسجد في الإسلام ص ٢٩٩.

(٦) السنن والمبتدعات ص ٦٢.

(٧) مجموع الفتاوى ٣/٥٠٤.

(٨) الحوادث والبدع لأبي بكر الطرطوشي ص ٦١-٦٤.

(٩) مجموع الفتاوى ٢٠/١٩٧.

(١٠) السنن والمبتدعات ص ٧٥.

- ومنها: قولهم: حق حق، أو أشهد، أو يا الله أثناء قراءة الإمام للقنوت^(١).
- منها: قول المصلي عقب التشهد الأول: اللهم أدخلنا الجنة، وعقب الثانية: أسألك النجاة من النار^(٢).
- ومنها: قول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، أسألك الفوز بالجنة، والنجاة من النار في السلام من الصلاة^(٣).
- ومنها: الإشارة بالأكف يمين ويسرة مع التسليم^(٤).
- ومنها: السجود سجدتين بعد كل صلاة بلا سبب^(٥).
- ومنها: قراءة الفاتحة بعد الصلاة^(٦).
- ومنها: إفاضة الدعاء على الكتف والأطراف، ومسح الجسد، لاسيما حين قراءة الصلاة الكمالية، وعند قولهم: اللهم صل وسلم وبارك على نور الهدى محمد وعلى آله عدد كمال الله، وكما يليق بكماله^(٧).
- ومنها: قراءة الفاتحة زيادة في شرف النبي ﷺ عقب صلاة الصبح، وقراءتها عقب الظهر والعصر والعشاء لأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي؛ اعتقاداً بأنهم يحضرون غسل فاعل ذلك حين موته، أو سؤاله في القبر^(٨).

(١) المرجع السابق ص ٦٢.

(٢) الإبداع في مضار الابتداع ص ٢٨٣،

(٣) مجموع الفتاوى ٢٢/٤٩١، ومعجم المناهي اللفظية ص ١٨٥.

(٤) السنن والمبتدعات ص ٦٦.

(٥) إصلاح المسجد ص ٨٤، والدعوى على البدع والحدود لأبي شامة ص ٩٢، والمسجد في الإسلام ص ٢٨٩.

(٦) سبل السلام ١/٣٣٦.

(٧) المسجد في الإسلام ص ٣٠٩.

(٨) السنن والمبتدعات ص ٧٠-٧١.

• ومنها: المصافحة أديار الصلوات^(١).

• ومنها: قولهم: تقبل الله منا ومنك في التخاطب بها بعد الصلاة^(٢).

• ومنها: الدعاء بعد الصلاة^(٣). وغيرها^(٤).

الرد:

دلت السنة التركية على أن هذه الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

أما الزيادات في الصلاة الإبراهيمية، فقد قال ابن عابدين: (في "شرح المنهاج" للرملي: قال النووي في "الأذكار": "وزيادة وارحم محمداً كما رحمت على إبراهيم بدعة واعترض بورودها في عدة أحاديث صحح الحاكم بعضها، ورده بعض محققي أهل الحديث بأنه وقع للحاكم وهم، وبأنها وإن كانت ضعيفة لكنها شديدة الضعف فلا يعمل بها، ويؤيده قول أبي زرعة وهو من أئمة الفن بعد أن ساق تلك الأحاديث وبين ضعفها: ولعل المنع أرجح؛ لضعف الأحاديث في ذلك أي لشدة ضعفها. وبما تقرر علم أن سبب الإنكار كون الدعاء بالرحمة لم يثبت هنا من طريق يعتد به والباب باب اتباع^(٥)).

(١) المرجع لسبق ١٧، ٧٢، والجمع لتركه في ٢٨٣، ومجموع الفتاوى ٣٣٩/٢٣، وإصلاح

المساجد ص ٩٢، والمسجد في الإسلام ص ٣١٠.

(٢) معجم المدهي ص ١٢٨، وردود على الخليل ص ٦٠، ٦٣، وإصلاح المساجد ص ٩٢، ربيع

الباري ٤٤٦/٢، وتمام المنة ص ٣٥٤.

(٣) الحوادث والبدع ص ١٥٢.

(٤) انظر معجم البدعة ص ٣٢٣-٣٢٦.

(٥) حاشية ابن عابدين ١٩٧/٢.

ونص النووي المذكور: (. . وأما ما قاله بعض أصحابنا، وابن أبي زيد المالكي من استحباب زيادة على ذلك وهي: وارحم محمداً وآل محمد، فهذا بدعة لا أصل لها وقد شدد أبو بكر ابن العربي المالكي في كتابه " شرح الترمذي " في إنكار ذلك، وتخطئة ابن أبي زيد في ذلك، وتجهيل فاعله قال: لأن النبي ﷺ علمنا كيف الصلاة عليه ﷺ، فالزيادة على ذلك استقصار لقوله، واستدراك عليه ﷺ^(١). قلت: ونص ابن العربي المذكور: (مسألة: حذار حذار من أن يلتفت أحد إلى ما ذكره ابن أبي زيد، فيزيد في الصلاة على النبي ﷺ: وارحم محمداً، فإنها قريب من بدعة؛ لأن النبي ﷺ علم الصلاة بالوحي، فالزيادة فيها استقصار له، واستدراك عليه، ولا يجوز أن يزداد على النبي ﷺ حرف بل أنه يجوز أن يترحم على النبي ﷺ في كل وقت)^(٢). وأما التسديد، فقد قال المحدث الألباني: (الفائدة الثالثة: ويرى القارئ أيضاً ليس في شيء منها [صيغ الصلاة الإبراهيمية] لفظ السيادة . . ولكني أريد أن أنقل إلى القراء هنا رأي الحافظ ابن حجر العسقلاني في ذلك باعتباره أحد كبار العلماء الشافعية الجامعين بين الحديث والفقه . . فقال الحافظ محمد بن محمد بن محمد الغراييلي، وكان ملازماً لابن حجر قال رحمه الله ومن خطه نقلت: وسئل متع الله بحياته عن صفة الصلاة على النبي ﷺ في الصلاة أو خارج الصلاة، سواء قيل بوجوبها، أو نديبتها هل يشترط فيها أن يصفه ﷺ بالسيادة، كأن يقول مثلاً: اللهم صل على سيدنا محمد، أو على سيد الخلق، أو على سيد ولد آدم؟ أو يقتصر على قوله: اللهم صل على محمد؟ وأيهما أفضل الإتيان بلفظ السيادة لكونها صفة ثابتة له ﷺ، أو عدم الإتيان به؛ لعدم ورود ذلك في الآثار؟.

فأجاب رضي الله عنه نعم اتباع الألفاظ المأثورة أرجح، ولا يقال: لعله ترك

(١) الأذكار للنووي ص ٢٠٥.

(٢) عارضة الأحوذى ٢ / ٢٧١-٢٧٢.

ذلك تواضعاً منه ﷺ كما لم يكن يقول عند ذكره ﷺ : ﷺ ، وأتمه مندوبة إلى أن تقول ذلك كما ذكر ؛ لأننا نقول : لو كان راجحاً لجاء عن الصحابة ، ثم عن التابعين ، ولم نقف في شيء من الآثار عن أحد من الصحابة ، ولا التابعين لهم قال ذلك مع كثرة ما ورد عنهم في ذلك . . . وقد عقد القاضي عياض باباً في صفة الصلاة على النبي - في كتاب " الشفا " ونقل فيه آثاراً مرفوعة عن جماعة من الصحابة ، والتابعين ليس في شيء منها عن أحد من الصحابة وغيرهم لفظ سيدنا . نعم ورد في حديث ابن مسعود أنه كان يقول في صلاته على النبي ﷺ : اللهم اجعل فضائل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين الحديث أخرجه ابن ماجة ولكن إسناده ضعيف^(١) . . . والمسألة مشهورة في كتب الفقه ، والغرض منها أن كل من ذكر هذه المسألة من الفقهاء قاطبة لم يقع في كلام أحد منهم سيدنا ، ولو كان هذه الزيادة مندوبة ما خفيت عليهم كلهم حتى أغفلوها ، والخير كله في الاتباع^(٢) .

وأما جمع الألفاظ في الأدعية التي كان النبي ﷺ يقولها بألفاظ متنوعة ، فقد قال شيخ الإسلام : (ومن المتأخرين من سلك في هذه الأدعية والأذكار التي كان النبي ﷺ يقولها ويعملها بألفاظ متنوعة ، ورويت بألفاظ متنوعة طريقة محدثة : بأن جمع بين تلك الألفاظ ، واستحب ذلك ورأى ذلك أفضل مما يقال فيها . . . وطرد هذه الطريقة أن يذكر التشهد بجميع هذه الألفاظ المأثورة ، وأن يقال الاستفتاح بجميع الألفاظ المأثورة ، وهذا مع أنه خلاف عمل المسلمين لم يستحبه أحد من أئمتهم ، بل عملوا بخلافه ، فهو بدعة في الشرع ، فاسد في العقل ، أما الأول ، فلأن تنوع ألفاظ الذكر والدعاء كتنوع ألفاظ القرآن مثل (تعلمون) (يعلمون) و (باعدوا) و (بعدوا) و (أرجلكم) و (أرجلكم) ومعلوم أن المسلمين متفقون على أنه لا يستحب للقارئ

(١) أخرجه ابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة وسننها باب الصلاة على النبي ﷺ ١٧١ / ٢ - م ٩٠٦

(٢) صفة صلاة النبي ﷺ من التكبير إلى التسليم كما تراها ص ١٧٢ - ١٧٥ .

في الصلاة، والقارئ عبادة تدبراً خارج الصلاة أن يجمع بين هذه الأحرف... ثم إنه فاسد من جهة العقل فإن أحد اللفظين بدل عن الآخر، فلا يجمع بين البدل والمبدل، ومن تدبر ما يقول وفهمه علم ذلك^(١). وكذلك جمع القراءات في الصلاة قال عنه شيخ الإسلام: (ومعلوم أن المسلمين متفقون على أنه لا يستحب للقارئ في الصلاة، والقارئ عبادة وتدبراً خارج الصلاة: أن يجمع بين هذه الحروف، إنما يفعل الجمع بعض القراء بعض الأوقات ليمتحن بحفظه للحروف وتمييزه للقراءات، وقد تكلم الناس في هذا، وأما الجمع في القراءة المشروعة المأمور بها، فغير مشروع باتفاق المسلمين، بل يخير بين تلك الحروف، وإذا قرأ بهذه تارة، وبهذه تارة كان حسناً)^(٢).

قال في "المسجد في الإسلام": (قال الإمام أبو شامة في كتاب "الباعث": أن السجدين المفعولتين بعد الفراغ من الصلاة مكروهتان، فإنهما سجدتان لا سبب لهما، والشرعية لم ترد بالتقرب إلى الله بالسجود إلا في الصلاة، أو لسبب خاص في سهو، أو قراءة سجدة)^(٣).

وقال: (قراءة الفاتحة بنفس واحد دون الوقوف على رؤوس الآي ولا يصلها بما بعدها. وقولهم آمين يا أرحم الراحمين حين يؤمن الإمام بعد الفاتحة) أي من البدع. وقال: (وقولهم في السجود: رب لك السجود، وأنت رب معبود، أو قولهم بعد الرفع من الركوع: ربنا لك الحمد والشكر والنعمة والرضا. وتسبيحهم بعد انتهاء الصلاة بأصابع اليد اليسرى أو بالسبحة «المسبحة» خلاف السنة التي حضت على التسبيح بأنامل اليد اليمنى؛ فإنها مستنطقة)^(٤).

(١) مجموع الفتاوى: ٤٥٨/٢٢.

(٢) المرجع السابق: ٤٥٩/٢٢.

(٣) المسجد في الإسلام ص ٢٤١.

(٤) المرجع السابق ص ٣٤٢.

وأما السبحة، فقد قال الدارمي^(١): (باب كراهة أخذ الرأي: أخبرنا الحكم بن المبارك أنا عمر بن يحيى قال: سمعت أبي يحدث عن أبيه كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود قبل صلاة الغداة فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد، فجاءنا أبو موسى الأشعري، فقال: أخرج إليكم أبو عبد الرحمن بعد؟ فقلنا: لا، فجلس معنا حتى خرج، فلما خرج قمنا إليه جميعاً، فقال له أبو موسى: يا أبا عبد الرحمن إني رأيت في المسجد أنفاً أمراً أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيراً، قال: ما هو؟ فقال: إن عشت فستراه، قال: رأيت في المسجد قوماً حلقاً جلوساً ينتظرون الصلاة في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصى، فيقول: كبروا مائة، فيكبرون، فيقول: هلموا مائة، فيهللون مائة، فيقول: سبحوا مائة، فيسبحون مائة قال: فماذا قلت لهم؟ قال: ما قلت لهم شيئاً انتظار رأيك أو انتظار أمرك قال: أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم، وضمنت لهم أن لا يضيع من حسناتهم شيء؟، ثم مضى فمضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلقات، فوقف عليهم، فقال: ما هذا الذي أراكم تصنعون؟ قالوا: يا أبا عبد الرحمن حصى نعد به التكبير، والتهليل، والتسبيح، قال: فعدوا سيئاتكم أنا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء، ويحكم يا أمة محمد ما أسرع هلكتكم؟، هؤلاء صحابة نبيكم متوافرون، وهذه ثيابه لم تبل، وآنيته لم تكسر، والذي نفسي بيده إنكم لعلى ملة هي أهدى من ملة محمد، أو مفتتحو باب ضلالة، قالوا: والله يا أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير قال: وكم مريد للخير لن يصيبه، إن رسول الله ﷺ حدثنا أن قوماً يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم وإيم الله ما أدري لعل أكثرهم فيكم، ثم تولى عنهم، قال عمر بن سلمة: رأينا عامة أولئك الحلق يطاعنوننا يوم النهر وان مع الخوارج^(٢).

(١) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الله الحافظ لإمام، أحد الأعلام في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم ثم الدارمي السمرقندي كان الدارمي زكياً من أركان الدين وقد وثقه أبو حنيفة وأبو حنبل والنسائي وحدث عنه أئمة البدار والكبار توفي سنة: ٢٥٥ انظر السيرة ١٢/ ٢٢٤ - ٢٣٤.

(٢) سنن الدارمي ١/ ٧٩ - ٨٠ وانظر الأمر بالاتباع ص ٨٢.

وقال شيخ الإسلام: (وقد علم بالنقل المتواتر أن النبي ﷺ، وأصحابه لم يكن هذا شعارهم، وكانوا يسبحون ويعقدون على أصابعهم، وربما عقد أحدهم التسبيح بحصى، أو نوى والتسبيح بالمسباح من الناس من كرهه، ومنهم من رخص فيه، لكن لم يقل أحد أن التسبيح به أفضل من التسبيح بالأصابع وغيرها. وإذا كان هذا مستحباً، فقصد إظهار ذلك والتميز به عن الناس مذموم، فإنه إن لم يكن رياء، فهو تشبه بأهل الرياء؛ إذ كثير ممن يصنع هذا يظهر فيه الرياء. ولو كان رياء بأمر مشروع، لكانت إحدى المصيبتين لكنه رياء بما ليس مشروعاً وقد قال الله تعالى: ﴿لِيَلْوَكُمْ أَيْكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢٠] قال الفضيل بن عياض: أخلصه وأصوبه).

قال ابن الحاج: (...). ومن ذلك السبحة التي أحدثوها وعملوا لها صندوقاً يكون فيه وجامكية لقيمها وحاملها والذاكرين عليها وهذا كله مخالف للسنة المطهرة ولما كان عليه السلف رضي الله عنهم...^(١).

وقال الإمام محمد رشيد رضا^(٢): (السبحة تاريخها والتسبيح والذكر بها:

من تونس كان أرسل إلينا صديقنا العالم المؤرخ محمد بن خوجة السؤال الآتي من تونس منذ ثلاث سنين فارجأنا الجواب عنه؛ لنبحث عن تاريخ السبحة ولم يتيسر لنا ذلك وهذا نصه: حضرت مجلساً فيه أفضلية الذكر بالسبحة المعروفة، فأجبت أن أعرف أصل شيوعها في الإسلام، وكيف رسخ أمرها عند المسلمين بعد أن كانت من شعائر البراهمة والمجوس. فراجعت مجموعة مناركم المنير إلا أنني لم أقف فيها على ذكر لها. لذلك طرقت باب معارفكم الواسعة لتفضلوا بالإفادة على معنى

(١) المدخل ٢/ ٨٣.

(٢) هذا الإمام محمد رشيد رضا رحمه الله في كتابه "تاريخ السبحة" الذي تصحى بحرقه بعد ردها خمسة أيام من تاريخ الطبع إلى الجنوب من طرابلس الشام واشتهر بحلقة المناظر الأندلسية لندركاني ٣٦١-٣٦٢.

الوجهتين : التاريخية والتعبدية ولكم الشكر سابقاً ولاحقاً.

ج - لم يرد للسبحة ذكر في كتاب الله تعالى ، ولا في الأحاديث الشريفة ، ولا في كلام الصحابة رضي الله عنهم ، ونقل شارح القاموس عن الزهري أن هذه اللفظة مولدة لم تعرفها العرب . ويدخل في هذا النفي أنها لم ترد في كلام أحد ممن يحتج بعربيته بعد الإسلام . ونقل عن شيخه أنها حدثت في الصدر الأول للاستعانة بها على التسبيح .

كنا نرى هذه السبحة في أيدي القسيسين من النصارى والرهبان والراهبات ، ونسمع أنها مأخوذة عن البراهمة ، ولما زرت الهند في هذه السنة رأيت فيها بعض الصوفية من البراهمة والمسلمين ، ورأيتهم يحملون السبحة ويعلقونها في رقابهم ، والظاهر أن المسلمين أخذوها أولاً عن النصارى ، لا عن البراهمة ؛ لأنهم ما عرفوا البراهمة فيما يظهر لنا إلا بعد فتحهم للهند ، وأما النصارى ، فكانوا في مهد الإسلام عند ظهوره (جزيرة العرب) ، وفي البلاد المجاورة له كالشام ومصر . فلا بد أن يكونوا قد أخذوا السبحة عنهم فيما أخذوه من اللباس والعادات . والأمر في السبحة ينبغي أن يكون أشد من أخذ غيرها عنهم ؛ لأنها تدخل في العبادة وتعد شعاراً كما ذكر السائل . ولكنها صارت معتادة ، وجماهير الناس يخضعون للعادة ما لا يخضعون للحق . ألا ترى كيف يقيمون القيامة في كل قطر على من يستحدث ثوباً ، أو ماعوناً أو عادة لغيرهم وينكرون عليه ، ويقولون إنه فاسق ، أو مبتدع ، أو كافر ، ثم هم لا يتركون شيئاً مما استحدثه من ذلك من قبلهم وصار عادة لهم بل ربما ينكرون تركه ، ويعيدونه تركاً لشيء من شعائر الدين ، أو فرائضه ، فالسبحة من البدع الداخلة في العبادة ، فكان الظاهر أن يتشدد في تحريمها أكثر مما يتشدد بعضهم في حظر أزياء الكفار ، لا أن يقولوا أن الذكر بها أفضل . فإن قالوا : إنهم وجدوا لها فائدة في ضبط الذكر الكثير الذي يفرضه عليهم شيوخ الطريق ، نقول : يلزمهم بهذا أن يبيحوا كل ما توجد له فائدة من البدع الدينية . فإن قالوا : نفعله على أنه من طرق التربية العادية عند

الصوفية، ولا نقول: إنه من أمر الدين، نقول: يلزمهم القول بمثله في كل العادات وهو الصواب، ولكن قلما يقولون به فيما يحدث ويتجدد. على أنه لا يمكن الجواب عن شيء من بدع المتصوفة غير هذا وإن لم يسلم لهم الفقيه في السبحة ونحوها.

ولا يغترن أحد بالأبيات التي نظمها بعض الجهلاء في إحصاء تركة النبي ﷺ إذ ذكر السبحة في أولها بقوله: " مخلف طه سبحتان ومصحف " فهذا من الأباطيل التي اخترعها الجاهلون . . . أما السنة في إحصاء ما ورد من الذكر معدوداً فهي العقد بالأنامل أي وضع رأس الأصبع على عقدها وفي كل أصبع ثلاث عقد. وكان للعرب اصطلاح في العقد يشيرون بها إلى جميع الأعداد. قيل: كانوا يعقدون الأحاد والعشرات باليمنى، والمئين والألوف باليسار، روى أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص^(١) قال: " رأيت رسول الله ﷺ يعقد التسبيح "^(٢) وروى أحمد والترمذي وأبو داود وابن حبان وغيرهم بأسانيد مختلفة أن النبي ﷺ أمر النساء بالتسبيح والتهليل وأن يعقدن بالأنامل. قالت راوية الحديث يسيرة المهاجرة رضي الله عنها إنه قال: " عليكن بالتسبيح والتهليل والتقديس ولا تغفلن فتنسين الرحمة، واعقدن بالأنامل فإنهن مسؤولات مستنطقات "^(٣) أي فتشهد لهن يوم القيامة. وأما الذكر الكثير، فلا حاجة إلى عده فإن العدد يشغل القلب عن

(١) هو عبد الله بن عمرو بن لعاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن معد بن منبه السهمي أبو محمد وقيل: أبو عبد الرحمن أحد لسابقين لمكثرين من الصحبة وأحد العبادة الفقهاء. مات في دي

الحجة ليالي الحرة على الأصح بالطائف . تقريب التهذيب ص ٥٣٠ .

(٢) أخرجته دارود في كتاب الصلاة باب التسخير الحصري ٤٣٦٨ رقم ١٤٨٨. و ترجمتي في كتاب
 رموز تبارك و تعالى في علم التسخير ٤١٦ رقم ٣٤٨٦ جزء ١٠ مسجده (١) اي

(٣) أخرجه برادوي في كتاب فضلاء الشيوخ ج ٤ / ٣٦١ رقم ١٤١١. و الترمذي في كتاب الدعوات د عقدة الشيخ بايد ٤٨٧ / ٥ رقم ٣٤٨٦ وصححه الحاكم والذهبي وحسنه النووي والعسقلاني.

المذكور فلا يحصل المراد منه . . .^(١).

وقال المحدث الألباني عند حكمه على حديث: " نعم المذكر السبحة " ^(٢):
 (. . .) ثم إن الحديث من حيث معناه باطل عندي لأمر: الأول: أن السبحة بدعة
 لم تكن في عهد النبي ﷺ إنما حدثت بعده ﷺ، فكيف يعقل أن يحض عليه الصلاة
 والسلام أصحابه على أمر لا يعرفونه، والدليل على ما ذكرنا ما روى ابن وضاح
 في " البدع والنهي عنها " عن الصلت بن بهرام قال: مر ابن مسعود بامرأة معها
 تسبيح تسبح به فقطعه وألقاه، ثم مر برجل يسبح بحصى، فضربه برجله ثم قال: لقد
 سبقتم، ركبتم بدعة ظلماً، ولقد غلبتم أصحاب محمد علماً. قال الألباني: وسنده
 إلى الصلت صحيح، وهو ثقة من أتباع التابعين فالسند منقطع. ثم روى عن أبان
 بن أبي عياش قال: سألت الحسن عن النظام (خيطة ينظم فيه لؤلؤ وخرز ونحوهما)
 من الخرز، والنوى ونحو ذلك يسبح به؟ فقال: لم يفعل ذلك أحد من نساء النبي
 ﷺ، ولا المهاجرات لكن سنده ضعيف جداً. الثاني: أنه مخالف لهديه ﷺ: قال عبد
 الله بن عمرو: رأيت النبي ﷺ يعقد التسبيح بيمينه رواه أبو داود والترمذي وحسنه،
 وابن حبان، والحاكم، والبيهقي وإسناده صحيح كما قال الذهبي، ثم خرجته في
 صحيح أبي داود. ثم هو مخالف لأمره ﷺ حيث قال لبعض النسوة: عليكم بالتسبيح
 والتهليل والتقديس، ولا تغفلن فتتسبن التوحيد وفي رواية الرحمة، واعقدن
 بالأنامل، فإنهن مسؤولات ومستتقات وهو حديث حسن أخرجه أبو داود وغيره
 وصححه الحاكم والذهبي وحسنه النووي والعسقلاني كما في أمالي الأذكار. فإن
 قيل: قد جاء في بعض الأحاديث التسبيح بالحصى، وأنه ﷺ أقره، فلا فرق حينئذ
 بينه وبين التسبيح بالسبحة كما قال الشوكاني. قلت: هذا قد يسلم لو أن الأحاديث

(١) فتاوى الإمام محمد رشيد رضا ٣/ ١١٢٩ - ١١٣٠.

(٢) أخرجه الديلمي في " مسند الفردوس " ٩٨ / ٤، قال الألباني في تصحيحه ١٨٤ / ١، صحيح.

في ذلك صحيحة، وليس كذلك، فغاية ما روي في ذلك حديثان أوردهما السيوطي في رسالته المشار إليها، فلا بد من ذكرهما وبيان علتها: الأول عن سعد بن أبي وقاص أنه دخل مع رسول الله ﷺ على امرأة وبين يديها نوى، أو حصى تسبح به، فقال: أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا، أو أفضل؟، فقال: سبحان الله عدد ما خلق السماء^(١). الحديث رواه أبو داود، والترمذي، وابن حبان، والدورقي في مسند سعد، والمخلص في الفوائد، والحاكم من طريق عمرو بن الحارث أن سعد بن أبي هلال حدثه، عن خزيمة، عن عائشة بنت سعد بن أبي وقاص عن أبيها، وقال الترمذي: حديث حسن، وقال الحاكم صحيح الإسناد، ووافقه الذهبي فأخطأ؛ لأن خزيمة هذا مجهول، قال الذهبي نفسه في "الميزان" خزيمة لا يعرف. تفرد عنه سعيد بن أبي هلال، وكذا قال الحافظ: في "التقريب": أنه لا يعرف. وسعيد بن أبي هلال مع ثقته بحكى الساجي عن أحمد أنه اختلط، وكذلك وصفه بالاختلاط يحيى كما في "المفصل" لابن حزم ولعله مما يؤيد ذلك روايته لهذا الحديث، فإن بعض الرواة الثقات عنه لم يذكروا في إسناده خزيمة فصار الإسناد منقطعاً. ولذلك لم يذكر الحافظ المزي عائشة بنت سعد في شيوخ ابن هلال، فلا يخلو هذا الإسناد من علة الجهالة، أو الانقطاع فأنى للحديث الصحة أو الحسن؟

الآخر عن صفية قالت: دخل علي رسول الله ﷺ وبين يدي أربعمائة ألف نواة أسبح بهن، فقال: يا بنت حيي ما هذا؟ قلت: أسبح بهن، قال: قد سبحت منذ قمت على رأسك أكثر من هذا. قلت: علمني يا رسول الله، قال: قل: سبحان

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب التسبيح الحصى ٣٦٦/٤ برقم ١٤٨٦، والترمذي في الدعوات ٥٢٥/٥ برقم ٣٥٦٨ وفي سننه خزيمة قال الذهبي في "الميزان" خزيمة لا يعرف تفرد عنه سعيد بن هلال وقال الحافظ في "التقريب" إنه لا يعرف.

الله عدد ما خلق السماء... (١) الحديث أخرجه الترمذي وأبو بكر الشافعي في "الفوائد" والحاكم من طريق هاشم بن سعيد عن كنانة مولى صفية عنها. وضعفه الترمذي بقوله: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث هاشم بن سعيد الكوفي وليس إسناده بمعروف، وفي الباب عن ابن عباس. وأما الحاكم، فقد قال: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وهذا عنه عجب: فإن هاشم بن سعيد هذا أورده هو في "الميزان" وقال: قال ابن معين ليس بشيء، وقال ابن عدي: مقدار ما يرويه لا يتابع عليه، ولهذا قال الحافظ في "التقريب": ضعيف... فعلة الحديث هاشم ومما يدل على ضعف هذين الحديثين أن القصة وردت عن ابن عباس بدون ذكر الحصى ولفظه قال: عن جويرية أن النبي ﷺ خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهي في مسجدها، ثم رجع بعد أن أضحى وهي جالسة، فقال: ما زلت على الحال التي فارقتك عليها؟ قالت: نعم، قال النبي ﷺ: لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن: سبحان الله وبحمده عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته أخرجه مسلم، والترمذي وصححه، والنسائي في "عمل اليوم والليلة"، وابن ماجه، وأحمد (٢). فدل هذا الحديث الصحيح على أمرين: الأول: أن صاحبة القصة هي جويرية، لا صفية كما في الحديث الثاني. الآخر: ذكر الحصى في القصة منكر، ويؤيد هذا إنكار عبد الله بن مسعود رضي الله عنه على الذين رأهم يعدون بالحصى وقد جاء ذلك عنه من طرق سبق أحدها ولو كان ذلك مما أقره ﷺ، لما خفي على ابن مسعود إن شاء الله. وقد تلقى هذا الإنكار منه بعض من

(١) أخرجه الترمذي ٢٧٤٤، وحاكم ١٥٤٧ وصححه الترمذي بهاشم بن سعيد الكوفي عن كنانة مولى صفية عنها. وضعفه الترمذي بقوله: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث هاشم بن سعيد الكوفي وليس إسناده بمعروف، وفي الباب عن ابن عباس. وأما الحاكم، فقد قال: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وهذا عنه عجب: فإن هاشم بن سعيد هذا أورده هو في "الميزان" وقال: قال ابن معين ليس بشيء، وقال ابن عدي: مقدار ما يرويه لا يتابع عليه، ولهذا قال الحافظ في "التقريب": ضعيف.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب في كتاب التكميل والاعتقاد ٤٦/١٧، رقم ٦٨٥١، والترمذي في كتاب الدعوات باب ١٠٤ ٥١٩/٥، رقم ٣٥٥٥، والنسائي ١١/٣، رقم ١٣٥٢، وابن ماجه في كتاب الأدب باب فضل التسييح ٣٤/٥، رقم ٣٨٠٨.

تخرج من مدرسته ألا وهو إبراهيم بن يزيد النخعي الفقيه الكوفي، فكان ينهى ابنته أن تعين النساء على قتل خيوط التسبيح التي يسبح بها رواه ابن أبي شيبة في "المصنف" بسند جيد.. ولو لم يكن في السبحة إلا سيئة واحدة: وهي أنها قضت على سنة العد بالأصابع، أو كادت، مع اتفاقهم على أنها أفضل، لكفى، فإني قلما أرى شيخاً يعقد التسبيح بالأنامل. ثم إن الناس قد تفتنوا في الابتداع بهذه البدعة، فترى بعض المنتسبين لإحدى الطرق يطوق عنقه بالسبحة، وبعضهم يعد بها وهو يحدثك أو يستمع إلى حديثك. وآخر ما وقعت عيني عليه من ذلك منذ أيام أنني رأيت رجلاً على دراجة عادية يسير في بعض الطرق المزدحمة بالناس، وفي إحدى يديه سبحة يتظاهرون للناس أنهم لا يغفلون عن ذكر الله طرفة. وكثير ما تكون هذه البدعة سبباً لإضاعة ما وجب فقد اتفق لي مراراً وكذا لغيري أنني سلمت على أحدهم، فرد علي السلام بالتلويح بها دون أن يتلفظ بالسلام. ومفاسد هذه البدعة لا تحصى فما أحسن ما قال الشاعر:

وكل خير في اتباع من سلف

وكل شر في ابتداع من خلف^(١).

وأما الدعاء الجماعي بعد الصلاة، فقد قال العيني في ذكر ما يستفاد من حديث أم سلمة: (...). فإن لم يكن هناك نساء، فالمستحب للإمام أن يقوم من مصلاه عقب صلاته كذا قال الشافعي في «المختصر» وفي «الإحياء» للغزالي أن ذلك فعل النبي ﷺ، وأبي بكر، وعمر رضي الله عنهما^(٢). قلت: دل هذا الكلام على عدم مشروعة الدعاء الجماعي بعد الصلوات دلالة لا شك فيه ولا ريب ويؤيده ما نقله ابن بطلال عن أئمة السلف، فقال رحمه الله:

(١) سلسلة الأحاديث الضعيفة ١/ ١٨٤-١٩٣.

(٢) عمدة القاري ٥/ ١٢٢.

(وأما مكث الإمام في مصلاه بعد السلام، فقد كرهه أكثر العلماء إذا كان إماماً راتباً إلا أن يكون مكثه لعله كما فعل عليه الصلاة والسلام من أجل انصراف النساء قبل أن يدركهن الرجال، هذا قول الشافعي، وأحمد بن حنبل. وقال مالك: يقوم ولا يقعد في الصلاة كلها إذا كان إمام مسجد جماعة. وإن كان في سفر، فإن شاء قام، وإن شاء قعد. وقال أبو حنيفة: كل صلاة بعدها نافلة، فإنه يقوم لها، وما لا نافلة بعدها كالعصر والفجر، فإن شاء قام، وإن شاء قعد، وهو قول أبي مجلز. وقال محمد: ينتقل في الصلوات كلها؛ ليتحقق المأموم أنه لم يبق عليه شيء من الصلاة من سجود سهو، ولا غيره. وذكر ابن أبي شيبة عن ابن مسعود وعائشة قالا: كان عليه السلام إذا سلم لم يقعد إلا بمقدار ما يقول اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام^(١). وقال ابن مسعود أيضاً: كان الرسول ﷺ إذا قضى الصلاة انفتل سريعاً، فإذا أن يقوم، وإما أن ينحرف. وقال ابن جبير: شرق، أو غرب، ولا تستقبل القبلة. وقال قتادة: كان أبو بكر إذا سلم كأنه على الرضف حتى ينهض. وقال ابن عمر: الإمام إذا سلم قام. وقال مجاهد: قال عمر: جلوس الإمام بعد السلام بدعة^(٢). قلت: لا عذر لأئمة المساجد على وجه العموم، والمالكية على وجه الخصوص بعد هذه النقول عن أئمة السلف ويؤكد كلام القرافي رحمه الله حيث قال: في بيان قاعدة ما هو مكروه من الدعاء وقاعدة ما ليس بمكروه: (السبب الثاني: كونه سبباً لحصول الكبر والخلاء للدعاء كدعاء أئمة المساجد والجماعات عقيب الصلوات المكتوبات جهراً للحاضرين، فقد كرهه مالك وجماعة من العلماء رحمهم الله تعالى من حيث يجتمع لهذا الإمام التقدم في الصلاة، وشرف كونه نصب نفسه

(١) أخرجه مسلم في كتاب مساجد ٩٢، رقم ٣٣٦١، أخرجه في كتاب فضائل النبي ﷺ ١٠٠٠.

(٢) أخرجه من فضائل ٢٠، رقم ٢٨٩١، أخرجه في صحيحه، أخرجه في كتاب فضائل النبي ﷺ ١٠٠٠.

وسنها باب ما يقال بعد التسليم ١٨٢/٢ برقم: ٩٢٤.

(٢) شرح ابن بطال ٤٦١/٢.

واسطة بين الله تعالى وعباده في تحصيل مصالحهم على يده بالدعاء، فيوشك أن يعظم نفسه عنده فيفسد قلبه، ويعصي ربه في هذه الحال أكثر مما يطيعه. ومما روي أن بعض الأئمة استأذن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في أن يدعو لقومه بعد الصلاة بدعوات، فقال: لا إني أخشى أن تشمخ حتى تصل إلى الثريا إشارة إلى ما ذكر ويجري هذا المجرى كل من نصب نفسه للدعاء لغيره وخشي على نفسه الكبر بسبب ذلك فالأحسن له الترك حتى تحصل له السلامة^(١). لم يبق عذر للأئمة إلا أن يتشبثوا بالمجملات التي هي خارج عن محل النزاع، أو بعمل بعض المتأخرين وقد تصدى المحقق الشاطبي بإزالة شبهاتهم حيث قال رحمه الله: (. . . فصل من تمام ما قبله. وذلك أنه وقعت نازلة: إمام مسجد ترك ما عليه الناس بالأندلس من الدعاء للناس بآثار الصلوات بالهيئة الاجتماعية على الدوام، وهو أيضاً معهود في أكثر البلاد، فإن الإمام إذا سلم من الصلاة يدعو للناس، ويؤم الحاضرون، وزعم التارك أنه تركه بناء منه على أنه لم يكن من فعل رسول الله ﷺ، ولا فعل الأئمة بعده حسبما نقله العلماء في دواوينهم عن السلف والفقهاء: أما إنه لم يكن من فعل رسول الله ﷺ، فظاهر؛ لأن حاله عليه الصلاة والسلام في أدبار الصلوات مكتوبات، أو نوافل كانت بين أمرين: إما أن يذكر الله تعالى ذكراً هو في العرف غير دعاء، فليس للجماعة منه حظ، إلا أن يقولوا مثل قوله، أو نحواً من قوله كما في غير أدبار الصلوات كما جاء أنه كان يقول في دبر كل صلاة لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد وهو على كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد^(٢).

(١) الفروق ٣٠٣/٤.

(٢) خرجه الشيخ في كتاب زاد من أئمة بعد الصلاة ٣٧٠، برقم: ٨٤٤ اطرافه في ٦٣٣٠، ٦٤٧٢، ٦٦١٥، ٧٢٩٢، مسلم في كتاب المساجد ٩٣/٥ برقم: ١٣٣٧، وأبو داود في كتاب الصلوات ما قبل الجهر ٣٧١، ١٢٩١، والنسائي في كتاب التيميم باب نوع آخر من القول بعد انقضاء الصلاة ٧/٣ برقم: ١٣٤٠.

وقوله: اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام^(١).
 وقول: «سبحان ربك رب العزة عما يصفون» الصافات: ٢٤. ونحو ذلك فإنما كان
 يقوله في خاصة نفسه كسائر الأذكار، فمن قال مثل قوله، فحسن، ولا يمكن في هذا
 كله هيئة الاجتماع. وإن كان دعاء، فعادة ما جاء من دعائه عليه السلام بعد الصلاة
 مما سمع منه إنما كان يخص نفسه دون الحاضرين كما في "الترمذي" عن علي بن
 أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا قام إلى الصلاة المكتوبة رفع
 يديه. الحديث إلى قوله: ويقول بعد انصرافه من الصلاة "اللهم اغفر لي ما قدمت،
 وما أخرت، وما أسررت، وما أعلنت، أنت إلهي لا إله إلا أنت" ^(٢) حسن صحيح.
 وفي رواية لأبي داود: كان رسول الله ﷺ يقول دبر كل صلاة: "اللهم ربنا
 ورب كل شيء، أنا شهيد أن محمداً عبدك ورسولك، اللهم ربنا رب كل شيء أنا
 شهيد أن العباد كلهم إخوة، اللهم ربنا رب كل شيء اجعلني مخلصاً لك وأهلي في
 كل ساعة في الدنيا والآخرة يا ذا الجلال والإكرام اسمع واستجب الله أكبر، الله
 أكبر، الله نور السموات والأرض، الله أكبر الله أكبر، حسبي الله ونعم الوكيل" ^(٣).
 ولأبي داود في رواية: "رب أعني ولا تعن علي، وانصرني ولا تنصر علي، وأمكن
 لي ولا تمكّن علي، واهدني ويسر الهداي إلي وانصرني على من بغى علي" ^(٤) إلى

(١) أخرجه مسلم في كتاب المساجد ٥/٩٢ برقم: ١٣٣٣، وأبو داود في كتاب الصلاة باب ما يقول
 الرجل إذا سلم ٤/٣٧٧ برقم: ١٤٩٨، والترمذي في كتاب الصلاة باب ما سلم من الصلاة
 ٢/٩٥ برقم: ٣٠٠، والنسائي في كتاب السهو باب لا يستعذر بعد التسليم ٣/٦١ برقم:
 ١٣٣٧، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة وسنها باب ما يقول بعد التسليم ٢/١١٥ برقم: ٩٢٨
 (٢) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب ما يقول الرجل إذا سلم ٥/٣٧٧ برقم: ١٥٠٩، والترمذي
 في كتاب الدعوات ١٣٠/٤٥٣ برقم: ٣٤١٩ وقال: صحيح.

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب ما يقول الرجل إذا سلم ٤/٣٧٧ برقم: ١٥٠٨

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب ما يقول الرجل إذا سلم ٤/٣٧٥ برقم: ١٤٩٦، والترمذي في كتاب
 الدعوات ٥١٥/٣٥٤٦، وابن ماجه في كتاب الدعاء باب دعاء النبي ﷺ ٥/٣٥٤٠ برقم: ٣٨٣٠.

آخر الحديث . وفي رواية للنسائي : أنه عليه الصلاة والسلام كان يقول : في دبر الفجر إذا صلى : " اللهم إني أسألك علماً نافعاً ، وعملاً متقبلاً ، ورزقاً طيباً " ^(١) . وعن بعض الأنصار قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : في دبر الصلاة : " اللهم اغفر لي ، وتب علي إنك أنت التواب الغفور " ^(٢) حتى يبلغ مائة مرة . وفي رواية أن هذه الصلاة كانت صلاة الضحى . فتأملوا سياق هذه الأدعية كلها مساق تخصيص نفسه بها دون الناس ، فيكون مثل هذا حجة لفعل الناس اليوم ؟ إلا أن يقال : قد جاء الدعاء للناس في مواطن كما في الخطبة التي استسقى فيها ، ونحو ذلك . فيقال : نعم فأين التزام ذلك جهراً للحاضرين في دبر كل صلاة ؟ ثم نقول : إن العلماء يقولون : في مثل الدعاء والذكر الوارد على إثر الصلاة أنه مستحب ، لا سنة ، ولا واجب ، وهو دليل على أمرين : أحدهما : أن هذه الأدعية لم تكن منه عليه السلام على الدوام . والثاني : أنه لم يكن يجهر بها دائماً ، ولا يظهرها للناس في غير مواطن التعليم ؛ إذ لو كان على الدوام وعلى الإظهار ، لكانت سنة ، ولم يسع العلماء أن يقولوا فيها بغير السنة إذ خاصيته - حسبما ذكره - الدوام والإظهار في مجامع الناس ، ولا يقال : لو كان دعاؤه عليه السلام سرّاً ، لم يؤخذ عنه ؛ لأننا نقول : من كانت عادته الإسرار ، فلا بد أن يظهر فيه الجهر ، ولو مرة ، إما بحكم العادة ، وإما بقصد التنبيه على التشريع . فإن قيل : ظواهر الأحاديث تدل على أن الدوام حاصل بقول الرواة : كان يفعل ، فإنه يدل على الدوام كقولهم : كان حاتم يكرم الضيفان . قلت : ليس كذلك ، بل يطلق على الدوام ، وعلى الكثير والتكرار على الجملة ، كما في حديث عائشة رضي

(١) أخرجه أحمد في مسند أم سلمة ٤٤ / ١٤٠ برقم : ٢٦٥٢١ ، والنسائي في " الكبرى " ٢٥ / ٧

برقم : ٧٨١٨ .

(٢) أخرجه أحمد في مسند ابن عمر ٨ / ٣٥١ برقم : ٤٧٢٦ ، والترمذي في كتاب الدعوات ٣٥ ما

يقول إذا قدم من المجلس ٥ / ٤٦١ برقم : ٣٤٣٤ . وابن ماجه في كتاب الأدب باب الاستغفار

٥ / ٣٤٢ برقم : ٣٨١٤ . تنبيه أخرج هؤلاء الحديث بدون قيد في أدبار الصلاة .

الله عنها: " أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة " (١). وروى أيضاً " أنه كان ينام وهو جنب من غير أن يمس ماء " (٢). بل قد تأتي في بعض الأحاديث كان يفعل فيما لم يفعل إلا مرة واحدة نص عليه أهل الحديث، ولو كان يداوم المداومة التامة، للحق بالسنن: الوتر، وغيره، ولو سلم فأين هيئة الاجتماع؟. فقد حصل أن الدعاء بهيئة الاجتماع دائماً لم يكن فعل رسول الله ﷺ كما لم يكن من قوله، ولا إقراره. روى البخاري من حديث أم سلمة أنه ﷺ كان يمكث إذا سلم يسيراً (٣) قال ابن شهاب حتى ينصرف النساء فيما نرى. وفي مسلم عن عائشة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول: اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام (٤).

وأما فعل الأئمة بعده، فقد نقل الفقهاء من حديث أنس في غير كتب الصحيح: صليت خلف النبي ﷺ فكان إذا سلم يقوم، وصليت خلف أبي بكر رضي الله عنه فكان إذا سلم وثب كأنه على رصفة (الحجر المحمى) (٥). ونقل ابن يونس الصقلي عن ابن وهب عن خارجة أنه كان يعيب على الأئمة قعودهم بعد السلام وقال: إنما كان

(١) أخرجه مسلم في كتاب الخيض ٢٠٦/٣ برقم: ٦٩٧، وأبو داود في كتاب الطهارة باب احب يأكل ٣٧٣/١ برقم: ٢١٩، والنسائي في كتاب الطهارة باب اقتصر الجنب على غسل يديه إذا أراد أن يأكل أو يشرب ١٣٩/١ برقم: ٢٥٧، وابن ماجة في كتاب الطهارة وسننها باب من قال: يجزئه غسل يديه ٤٧١/١ برقم: ٥٩٣.

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب الحنب يؤجر العسل ٣٧٩/١ برقم: ٢٢٥، وترمذي في كتاب الطهارة باب ما جاء في الجنب ينام قبل أن يعسل ٣٠٢/١ برقم: ١١٨، وابن ماجة في كتاب الطهارة باب الجنب ينام كهفته لا يمس ماء ٤٦٤/١ برقم: ٥٨١.

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الأذان باب مكث الإمام في مصلاه بعد السلام ٣٨٩، ٢ برقم: ٨٤٩.

(٤) سبق تخريجه.

(٥) قال الهيثمي في ' مجمع الروائد ' ١٤٩، ٢: رواه الطبراني في ' الكبير ' وفيه عبد الله بن فرج قال إبراهيم الجوزجاني: أحديثه من كبير. وقال ابن أبي مريم: هو أَرْضَى أهل الأرض عني ووثقه ابن حبان وقال: ربما خالف وبقي رجالة ثقات.

الأئمة ساعة تسلم تقوم . وقال ابن عمر : جلوسه بدعة . وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : لأن يجلس على الرضف خير له من ذلك . وقال مالك في «المدونة» : إذا سلم فليقم ، ولا يقعد إلا أن يكون في سفر ، أو في فناءه . وعد الفقهاء إسراع القيام ساعة يسلم من فضائل الصلاة ، ووجهوا ذلك بأن جلوسه هنالك يدخل عليه فيه كبر ، وترفع على الجماعة ، وانفراد بموضع عنهم يرى الداخل أنه إمامهم . وأما انفراده به حال الصلاة ، فضروري .

قال بعض شيوخنا الذين استفدنا بهم : وإذا كان هذا في انفراده حال الصلاة الموضع ، فكيف بما انضاف إليه من تقدمه أمامهم في التوسل به بالدعاء والرغبة وتأمينهم على دعائه جهراً؟ ، قال : ولو كان هذا حسناً ، لفعله النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم ، ولم ينقل ذلك أحد من العلماء ، مع توأطئهم على نقل جميع أموره حتى : هل كان ينصرف من الصلاة عن اليمين أو عن الشمال؟ وقد نقل ابن بطال عن علماء السلف إنكار ذلك والتشديد فيه على من فعله بما فيه كفاية . هذا ما نقله الشيخ بعد أن جعل الدعاء بإثر الصلاة بهيئة الاجتماع دائماً بدعة قبيحة ، واستدل على عدم ذلك في الزمان الأول بسرعة القيام والانصراف ؛ لأنه مناف للدعاء بهم ، وتأمينهم على دعائه ، بخلاف الذكر ، ودعاء الإنسان لنفسه ، فإن الانصراف وذهاب الإنسان لحاجته غير مناف بهما .

فبلغت الكاتبة بعض شيوخ العصر ، فرد على ذلك الإمام رداً أقذع فيه على خلاف ما عليه الراسخون ، وبلغ من الرد بزعمه إلى أقصى غاية ما قدر عليه ، واستدل بأمور إذا تأملها الفطن عرف ما فيها كالأمر بالدعاء إثر الصلاة قرآناً ، أو سنة وهو كما تقدم لا دليل فيه ، ثم ضم إلى ذلك جواز الدعاء بهيئة الاجتماع في الجملة إلا في أدبار الصلوات ، ولا دليل فيه أيضاً كما تقدم لاختلاف المتأصلين . وأما في التفصيل ، فزعم أنه ما زال معمولاً به في جميع أقطار الأرض أو في جلها من الأئمة من مساجد

الجماعات من غير نكير إلا نكير أبي عبد الله الباروني، ثم أخذ في ذمه. وهذا النقل تهور بلا شك؛ لأنه نقل إجماع يجب على الناظر فيه والمحتج به قبل التزام عهده أن يبحث عنه بحث أصل عن الإجماع؛ لأنه لا بد من النقل عن جميع المجتهدين من هذه الأمة من أول وفاة الصحابة رضي الله عنهم إلى الآن هذا أمر مقطوع به، ولا خلاف أنه لا اعتبار بإجماع العوام، وإن ادعوا الإمامة.

وقوله من غير نكير تجوز، بل ما زال الإنكار عليهم من الأئمة: فقد نقل الطرطوشي عن مالك في ذلك أشياء تخدم المسألة، فحصل إنكار مالك لها في زمانه، وإنكار الإمام الطرطوشي في زمانه فاتبع هذا أصحابه، وهذا أصحابه، ثم القرافي قد عد ذلك من البدع المكروهة على مذهب مالك، وسلم ولم ينكره عليه أهل زمانه فيما نعلمه مع زعمه أن من البدع ما هو حسن، ثم الشيوخ الذين كانوا بالأندلس حين دخلتها هذه البدعة حسبما يذكر بعون الله قد أنكروها، وكان من معتقدهم في ذلك أنه مذهب مالك. وكان أبو عبد الله بن مجاهد، وتلميذه الميرتلي رحمهما الله ملتزمين بتركها حتى اتفق للشيخ أبي عبد الله في ذلك ما سنذكره. قال بعض شيوخنا راداً على بعض من نصر هذا العمل قائلاً: فإننا قد شاهدنا الأئمة الفقهاء الصلحاء المتبعين للسنة المتحفظين بأمور دينهم يفعلون ذلك أئمة ومأمومين، ولم نر من ترك ذلك إلا من شذ في أحواله فقال: وأما احتجاج منكر ذلك بأن هذا لم يزل الناس يفعلونه، فلم يأت بشيء؛ لأن الناس الذين يقتدى بهم ثبت أنهم لم يكونوا يفعلونه. قال: ولما كانت البدع والمخالفات وتواطأ الناس عليها صار الجاهل يقول: لو كان هذا منكراً لما فعله الناس... ثم هذا الإجماع لو ثبت لزم منه محذور؛ لأنه مخالف لما نقل عن الأولين من تركه، فصار نقل إجماع بإجماع وهذا محال في الأصول... ثم أتى بما أخذ آخر من الاستدلال على صحة ما زعم: وهو أن الدعاء على ذلك الوجه لم يرد في الشرع نهى عنه، مع وجود الترغيب فيه على الجملة، ووجود العمل به، فإن

صح أن السلف لم يعملوا به، فالترك ليس بموجب لحكم في المتروك إلا جواز الترك، وانتفاء الحرج خاصة، لا تحريم ولا كراهة.

وجميع ما قاله مشكل من قواعد العلم، وخصوصاً في العبادات - التي هي مسألتنا - ؛ إذ ليس لأحد من خلق الله أن يخترع في الشريعة من رأيه أمراً لا يدخل عليه منها دليل ؛ لأنه عين البدعة، وهذا كذلك ؛ إذ لا دليل فيها على اتخاذ الدعاء جهرًا للحاضرين في آثار الصلوات دائماً على حد ما تقام السنن، حيث يعد الخارج عنه خارجاً عن جماعة أهل الإسلام متحيزاً أو متميزاً... إلى سائر ما ذكره وكل ما لا دليل عليه، فهو البدعة. وإلى هذا فإن ذلك الكلام يوهم أن اتباع المتأخرين المقلدين خير من اتباع الصالحين من السلف ولو كان هذا في أحد جائزين، لما قبل فكيف إذا كان في أمرين أحدهما متيقن أنه صحيح، والآخر مشكوك فيه فيتبع المشكوك في صحته، ويترك ما لا مرية في صحته ويؤلب من يتبعه ثم إطلاقه القول بأن الترك لا يوجب حكماً في المتروك إلا جواز الترك غير صحيح على أصول الشرع الثابتة) ثم ذكر قاعدة الترك التي هي السنة التركية وهي موضوع هذه الرسالة. قلت: ذلك كله كلام أبي إسحاق الشاطبي نقلته بطوله لأهميته ونفاسته، وهو كلام عظيم نفيس كما ترى وفيه من الفوائد والقواعد العلمية العالية ما يستحق أن يكتب بماء الذهب على صفحات الفضة فرحمه الله رحمة واسعة. والآن أترك القارئ يحكم لنفسه بنفسه هل بقي بعد هذا النقل عذر، أو شبهة لأئمة المساجد يتشبهون بها ولعلنا نؤكد بكلام أئمة الشافعية، والحنابلة بعد ما نقلنا كلام الحنفية والمالكية فنقول مستعينين بالله تعالى: قال الماوردي: (مسألة: قال المزني: قال الشافعي رحمه الله: ولا يثبت ساعة أن يسلم إلا أن يكون معه نساء فيلبث لينصرفن قبل الرجال قال الماوردي: وهذا صحيح، إذا فرغ الإمام من صلاته فإن كان من صلى خلفه رجالاً لا امرأة فيهم، وثب ساعة يسلم؛ ليعلم الناس فراغه من الصلاة، ولثلا يسهو فيصلّي. وإن كان معه رجال ونساء ثبت

قليلاً لينصرف النساء، فإن انصرفن وثب لثلا يختلط الرجال بالنساء. قال أبو حنيفة: يثب في الحال، ولا يلبث وهذا خطأ لرواية الزهري عن هند بنت الحارث عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ مكث قليلاً. وكانوا يرون أن ذلك كيما ينصرف النساء قبل الرجال^(١). قلت: هذا كلام الإمام الشافعي والشافعية أنه يثب، ولا يمكث فيدعو الدعاء الجماعي. وأما الحنابلة، فقد قال شيخ الإسلام: (. . . ولم ينقل أحد أن النبي ﷺ إذا صلى بالناس يدعو بعد الخروج من الصلاة هو والمأمومون جميعاً، لا في الفجر، ولا في العصر، ولا في غيرهما من الصلوات، بل ثبت عنه أنه كان يستقبل أصحابه، ويذكروا الله، ويعلمهم ذكر الله عقب الخروج من الصلاة والناس لهم في هذه فيما بعد السلام ثلاثة أحوال: منهم من لا يرى قعود الإمام مستقبل المأموم، لا بذكر، ولا بدعاء. . وهذا كان يفعله من يفعله من أصحاب مالك. ومنهم من يرى دعاء الإمام والمأموم بعد السلام، ثم منهم من يرى ذلك في الصلوات الخمس. ومنهم من يراه في صلاة الفجر والعصر كما ذكر ذلك من ذكره من أصحاب الشافعي، وأحمد، وغيرهم. وليس مع هؤلاء بذلك سنة، وإنما غايتهم التمسك بلفظ مجمل، أو بقياس، كقول بعضهم ما بعد الفجر والعصر ليس بوقت صلاة، فيستحب فيه الدعاء. من المعلوم أن ما تقدمت به سنة رسول الله ﷺ الثابتة الصحيحة، بل المتواترة لا يحتاج فيه إلى مجمل، ولا إلى قياس^(٢). وقال في جواب عن سؤال نصه: عن الدعاء عقب الصلاة هل هو سنة، أم لا؟: (الحمد لله لم يكن النبي ﷺ يدعو هو، والمأمومون عقب الصلوات الخمس كما يفعله بعض الناس عقب الفجر والعصر، ولا نقل ذلك عن أحد، ولا استحباب ذلك أحد من الأئمة، ومن نقل عن الشافعي أنه استحباب ذلك، فقد غلط عليه، ولفظه الموجود في كتبه ينافي ذلك، وكذلك أحمد، وغيره من الأئمة لم يستحبوا ذلك. . . فإن المداومة على ما لم يكن النبي ﷺ يداوم

(١) الحاوي الكبير ١٩٣/٢.

(٢) مجموع الفتاوى ٤٩٢/٢٢.

عليه في الصلوات الخمس ليس مشروعاً، بل مكروه^(١). وقال: (أما دعاء الإمام والمؤمن جميعاً عقيب الصلاة، فهو بدعة لم يكن على عهد النبي ﷺ . . .)^(٢).

وقال تلميذه ابن القيم: (وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة، مستقبل القبلة أو المأمومين، فلم يكن ذلك من هديه أصلاً، وما روي عنه بإسناد صحيح، ولا حسن. وأما تخصيص ذلك بصلاتي الفجر والعصر، فلم يفعل ذلك لا هو، ولا أحد من خلفائه، ولا أرشد إليه أمته. وإنما هو استحسان رآه من رآه عوضاً عن السنة بعدهما)^(٣).

وقال ابن رجب: (. . . في هذا الحديث دليل على أن النبي ﷺ لم يكن يدعو بعد فراغ صلاته دعاء عاماً للمؤمنين، فإنه لو كان كذلك لاشترك في حضوره الرجال والنساء، كما أمر بشهود النساء العيدين حتى الحيض، وقال: يشهدن الخير ودعوة المسلمين، فلو كان عقب الصلاة دعاء عام لهذه النساء مع الرجال أيضاً^(٤)). قلت: الآن حصحص الحق لكل من قصده الوصول إلى الحق. اللهم أرنا الحق حقاً، وارزقنا اتباعه، وأرنا الباطل باطلاً، وارقنا اجتنابه، واهدنا لما اختلف فيه إلى الحق؛ إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم.

وأما المصافحة في أدبار الصلوات، فقال ابن الحاج: (وينبغي له أن يمنع ما أحدثوه من المصافحة بعد صلاة الصبح، وبعد صلاة العصر، وبعد صلاة الجمعة، بل زاد بعضهم في هذا الوقت في هذا الوقت فعل ذلك بعد الصلوات الخمس، وذلك كله من البدع. وموضع المصافحة في الشرع إنما هو عند لقاء المسلم لأخيه، لا في أدبار الصلوات الخمس، وذلك كله من البدع.

(١) المرجع السابق ٥١٢/٢٢.

(٢) المرجع السابق ٥١٩/٢٢.

(٣) زاد المعاد ٢٥٧/١.

(٤) فتح الباري ٢٧١/٥.

فحيث وضعها الشرع نضعها فينهي عن ذلك ويزجر فاعله لما أتى من خلاف السنة^(١).

بدع صلاة التراويح (وهي بدع قولية. وفعلية):

• منها: قراءة سورة الأنعام في الركعة الأخيرة من ليلة السابع، وليلة السبع والعشرين من شهر رمضان^(٢).

• ومنها: جمع آيات سجدة القرآن في الركعة الأخيرة من التراويح^(٣).

• ومنها: سرد جميع ما في القرآن من آيات الدعاء في آخر ركعة من التراويح بعد قراءة سورة الناس^(٤).

• ومنها: إكمال الختم، أو ما يسمى بـ (التتمة) ومعناه أن يقرأ المأموم ما فات الإمام من الآيات، وأن يعيد الإمام بعد الختم ما فات من الآيات^(٥).

• ومنها: القيام في رمضان ليلة الختم بحزبين فما فوقهما، وقيام بعضهم بنصف حزب من سورة الضحى إلى آخر الختمة^(٦).

• ومنها: جمع آيات تخص بالقراءة في آخر التراويح ويسمونها آيات الحرس^(٧).

• ومنها: نقر صلاة التراويح والإخلال بأركانها^(٨).

(١) المدخل ٢ / ٨٤.

(٢) اندر منشور ٣ / ٢، ونخبة الأبرار ص ٧٢ - ٧٣، والفناوى لابن تيمية ٢٣ / ١٢١، والسنن في

آداب حملة القرآن ص ٩٤، والأمر بالاتباع ص ١٩١.

(٣) لأمر بالاتباع ص ١٩٢، والباعث لأبي شامة ص ٢٦١، والمدخل لابن الحاج ٢ / ٢٩١، وبدع

القراء محمد موسى نصر ص ٢٥.

(٤) الباعث لأبي شامة ص ٢٦١.

(٥) بدع القراء لبكر أبو زيد ص ٢٦.

(٦) بدع القراء لمحمد موسى ص ٢٣، والمدخل لابن الحاج ٢ / ٢٩٤.

(٧) بدع القراء بكر أبو زيد ص ١٩، والباعث لأبي شامة ص ٢٦١.

(٨) إصلاح المساجد ص ٨٥، والسنن والمبتدعات ص ١٥٤.

- ومنها: ترك القيام باقي ليالي رمضان بعد الختم^(١).
- ومنها: الذكر بعد تسليميتين من صلاة التراويح^(٢).
- ومنها: ترك غالب الناس الصلاة طوال السنة فإذا جاء رمضان صلوا، وصاموا، وطقطقوا بالسبح^(٣). إلى غير ذلك من البدع.

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال شيخ الإسلام رحمه الله في جواب سؤال نصه: وسئل عما يصنعه أئمة هذا الزمان من قراءة سورة الأنعام في رمضان في ركعة واحدة ليلة الجمعة هل هي بدعة أم لا؟ فأجاب قائلاً: (نعم بدعة، فإنه لم ينقل عن النبي ﷺ، ولا عن أحد من الصحابة والتابعين، ولا غيرهم من الأئمة أنهم تحروا ذلك، وإنما عمدة من يفعله ما نقل عن مجاهد وغيره من أن سورة الأنعام نزلت جملة. وهذا استدلال ضعيف. وفي قراءتها جملة من الوجوه المكروهة أمور: منها: أن فاعل ذلك يطول الركعة الثانية من الصلاة على الأولى تطويلاً فاحشاً، والسنة تطويل الأولى على الثانية كما صح عن النبي ﷺ^(٤). ومنها: تطويل آخر قيام الليل على أوله، وهو خلاف السنة: فإنه كان يطول

(١) بدع القراء لمحمد موسى ص ٢٤، والمدخل لابن الحاج ٢/ ٢٩٤.

(٢) الأمر بالاتباع للسيوطي ص ١٤٢.

(٣) السنن والمبتدعات ص ١٥٧.

(٤) يشير إلى حديث أبي قتادة أخرجه البخاري في كتب الأذان باب القراءة في الظهر ٢/ ٢٨٤ برقم ١٥٩. أضافه في: ٧٦٢، ٧٧٦، ٧٧٨، ٧٧٩، ومسلم في كتب لصلاة ٤/ ٣٩٣ برقم: ١٠١٢، وأبو داود في كتب الصلاة باب ما جاء في القراءة في الظهر ٣/ ١٤ برقم: ٧٨٣.

أوائل ما كان يصليه من الركعات على أواخرها^(١).

وقال السيوطي رحمه الله: (ومن البدع قراءة سورة الأنعام في ركعة، في صلاة التراويح، ويروى فيه حديثاً لا أصل له: عن ابن عباس، عن أبي بن كعب رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: نزلت سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زحل بالتسبيح والتحميد. وهذا الحديث إسناده ضعيف مظلم، فاعتر بذلك من سمعه من عوام المصلين، ثم لو صح هذا الحديث لم يكن فيه دلالة على استحباب قراءتها في ركعة. فقراءتها في ركعة واحدة بدعة من وجوه: أحدهما: تخصيص ذلك بسورة الأنعام دون غيرها فيوهم أن ذلك سنة فيها دون غيرها، والأمر بخلاف ذلك. الثاني: تخصيص ذلك بصلاة التراويح دون غيرها. الثالث: ما فيه من التطويل على المؤمنين ولا سيما على من يجهل ذلك من عاداتهم فيقلق ويضجر ويسخط، ويكره العبادة. الرابع: ما فيه من مخالفة السنة من تقليل القراءة في الركعة الثانية عن الأولى، وقد عكس صاحب هذه البدعة قضية ذلك، وخالف الشريعة، ولا قوة إلا بالله)^(٢).

وقال رحمه الله في جمع آيات سجديات القرآن في الركعة الأخيرة من التراويح: (وابتدع بعضهم بدعة أخرى، وهي جمع آيات سجديات القرآن عقيب ختم القرآن في صلاة التراويح في الركعة الأخيرة فيسجد بالمؤمنين جميعاً)^(٣).

وقال الشيخ محمد عبد السلام رحمه الله في الرد على بعض الأئمة في نقرهم

و لنسني في كتاب الافتتاح باب تطويل القيام في الركعة الأولى من صلاة الظهر ١٦٤/٢ برقم ٩٧٣، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة وسنها باب اجهر بلايه أحياناً في صلاة الظهر - العصر ١٢٠/٢ برقم: ٧٢٩.

(١) مجموع الفتاوى ١٣/١٢١.

(٢) الأمر بالاتباع ص ١٩١.

(٣) المرجع السابق: ص ١٢٩.

صلاة التراويح: (فصل في نقر صلاة التراويح: أكثر أئمة مساجدنا - بسلامتهم - لا دين عندهم، ولا عقل، ولا حياة، والدليل على ذلك صلاتهم التي يصلونها؛ فإنها تشبه صلاة المجانين، وخصوصاً صلاة التراويح، فإنهم يصلونها ثلاثاً وعشرين ركعة في أقل من ثلث ساعة، ويقرؤون فيها كلها سورة الأعلى أو الضحى، أو ربع سورة الرحمن وهي صلاة باطلة عند كل مسلم عاقل على جميع المذاهب؛ إذ هي صلاة المنافقين الذين قال الله فيهم: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١١٢] ليست كصلاة المؤمنين المفلحين الذين وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١-٢] الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ [المؤمنون: ١-٢] (١).

وقال في ترك غالب الناس للصلاة طول السنة: (اعلم أن من الضلال الكبير ترك غالب الناس للصلاة طول السنة، فإذا جاء رمضان صلوا وصاموا وطقطقوا بالسبح، وفي الحديث: خمس صلوات من حافظ عليهن كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة، ومن لم يحافظ عليهن لم يكن له نور ولا برهان وكان يوم القيامة مع فرعون وقارون وهامان وأبي بن خلف...) (٢).

قلت: في هذه النصوص نجد العلماء الذين تم النقل عنهم قد صرحوا بأن هذه الأشياء بدعة، وعللوا تارة أنه لم ينقل عن النبي ﷺ كما في كلام شيخ الإسلام ابن تيمية، وتارة بخلاف السنة (السنة التركية) كما في كلام السيوطي.

(١) السنن والمبتدعات ص ١٥٤.

(٢) المرجع السابق ص ١٥٧.

بدع صلاة الجمعة ويوم الجمعة (وهي بدع قولية. وفعلية):

- منها: سنة الجمعة القبلية^(١).
- ومنها: قراءة الفاتحة والمعوذتين سبعاً سبعاً بعد صلاة الجمعة^(٢).
- ومنها: قراءة المعوذتين بعد صلاة الصبح من يوم الجمعة، ودعاء الجمعة^(٣).
- ومنها قول بعض العامة بعد الفراغ من صلاة الجمعة مع رفع الصوت الفاتحة لسيدى أحمد البدوي، أو سيدى إبراهيم الدسوقي^(٤).
- ومنها اقتصار كثير من الأئمة على قراءة بعض السورتين (السجدة) و(الدهر)^(٥).
- ومنها: قراءة الجمعة والمنافقين في صلاة العشاء ليلة الجمعة باستمرار^(٦).
- ومنها: عدول غالب الأئمة عن قراءة سورة الجمعة والمنافقين، أو سبح والغاشية، أو الاقتصار على بعضها في صلاة الجمعة^(٧).
- ومنها: صلاة الظهر بعد الجمعة كما يفعل الرافضة، لا ينوون الجمعة بل ينوون الظهر ويظهرون أنهم سلموا^(٨).

(١) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٤، ١٨٨، ١٩٤، وسلسلة الأحاديث الصحيحة ٢/ ٤١٢، وراود

المعد ١/ ٤٣٤-٤٣٥، والسنن والمنتدعات ص ٨٤. ومجموعة الرسائل الكبرى ٢/ ١٦٧-١٦٨

(٢) بدع القراء لمحمد موسى نصر ص ٣٧، وتحذير المسلمين ص ٢٤٦.

(٣) تلبس إبليس ص ١٤٣.

(٤) الإبداع في مضار الابتداء ص ٢٦٨.

(٥) السنن والمنتدعات ص ٨٤.

(٦) سلسلة الأحاديث الضعيفة ٢/ ٣٥.

(٧) السنن والمنتدعات ص ٨٤.

(٨) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٤/ ٢٠٢-٢٠٣.

- ومنها: جلوس الداخلين إلى المسجد عندما يرون الخطيب يخطب الخطبة الأولى، ثم إذا جلس وقام للخطبة الثانية قاموا للصلاة التحية^(١).
- ومنها: العدول عن السنة في القراءة لصلاة الجمعة، مع قراءة ما يراه الإمام من آيات أو سور متناسباً مع موضوع الخطبة^(٢).

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية: قال في معيار العرب: (وسئل السرقسطي عما يفعله أهل مدينة بلش بجامع الخطبة من داخل سورها، وذلك أنه إذا صعد الخطيب على المنبر وشرع المؤذن في الأذان قام المتولي لتفريق الأجزاء القرآنية فيقف بجانب المنبر خطيباً فيقول: عباد الله، ثم ينههم على فضل ذلك اليوم، وبما ثبت في ذلك عن رسول الله ﷺ من أن فيه ساعة الدعاء فيها مجاب، ثم يحضهم على الدعاء ويرغبهم فيه، ثم يدعو لأمر المسلمين ثم للمسلمين أجمعين، ويختم الدعاء بأن يقول: وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. هل هذا أمر سائغ يثاب فاعله لما فيه من التعريف بفضل ذلك اليوم والترغيب في الدعاء والابتهاال إلى الله عز وجل؟، أو يقال: إنه بدعة فيجب الامتناع منه والإنكار على فاعله؟ وإذا كان كذلك فما يكون في الحبس الذي حبس على ذلك الوظيف؟

فأجاب: الجواب عن السؤال فوّه أن ما ذكر فيه لم ينقل عن السلف الصالح مثله ولا عهد فيهم فعله، وقد قرر الفقهاء أحكام يوم الجمعة قبل الخطبة وبعدها فلم يذكروا ذلك، فهو إذن داخل تحت عموم قوله ﷺ: إياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة

(١) السنن والمبتدعات ص ٨٤.

(٢) بدع القراء لبكر أبو زيد ص ٥٩.

وكل بدعة ضلالة، وتحت قوله ﷺ : من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد . وليس من السنة التي قال فيها رسول الله ﷺ : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي من بعدي تسكوابها وعضوا عليها بالنواجذ . والأدلة على ذم فاعلها كثيرة، ويكفي فيها ما ذكر، وهي جرحة في إمامة مرتكبها وشهادته إن لم يتب منها وأصر عليها، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له . والحبس عليها باطل مردود على محبسه ووارثه إن علم، فإن جهل نظر الحاكم في مصرفه كما لم يوجد له مالك وبالله التوفيق^(١).

قال شيخ الإسلام عندما سئل عن السنة القبلية للجمعة: (الحمد لله رب العالمين، أما النبي ﷺ فإنه لم يكن يصلي قبل الجمعة بعد الأذان شيئاً، ولا نقل هذا عنه أحد فإن النبي ﷺ كان لا يؤذن على عهده إلا إذا قعد على المنبر، ويؤذن بلال، ثم يخطب النبي ﷺ الخطبتين، ثم يقيم بلال فيصلي النبي ﷺ بالناس . فما كان يمكن أن يصلي بعد الأذان، لا هو، ولا أحد من المسلمين الذين يصلون معه ﷺ، ولا نقل عنه أحد أنه صلى في بيته قبل الخروج يوم الجمعة، ولا وقت بقوله صلاة مقدرة قبل الجمعة، بل ألفاظه ﷺ فيها الترغيب في الصلاة إذا قدم الرجل المسجد يوم الجمعة من غير توقيت، كقوله: من بكر وابتكر، ومشى ولم يركب، وصلى ما كتب له^(٢). وهذا هو المأثور عن الصحابة كانوا إذا أتوا المسجد يوم الجمعة يصلون من حين يدخلون ما تيسر فمنهم من يصلي عشر ركعات، ومنهم من يصلي اثنتي عشرة ركعة، ومنهم من يصلي ثماني ركعات ومنهم من يصلي أقل من ذلك، ولهذا كان جماهير الأئمة متفقين على أنه ليس قبل الجمعة سنة مؤقتة بوقت مقدرة بعدد؛

(١) معيار العرب ١/ ٢٧٦-٢٧٧.

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب الغسل يوم الجمعة ١٠/ ٢ برقم: ٣٤١، والترمذي في كتاب الجمعة باب فضل الغسل يوم الجمعة ٢/ ٣٦٨ برقم: ٤٩٦، والسنائي في كتاب الجمعة باب فضل غسل يوم الجمعة ٣/ ٩٥ برقم: ١٣٨١. وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة وسننها باب ما جاء في الغسل يوم الجمعة ٢/ ٢٩٣ برقم: ١٠٨٧ قال الترمذي حديث أوس بن أوس حديث حسن.

لأن ذلك إنما يثبت بقول النبي ﷺ ، أو فعله ، وهو لم يسن في ذلك شيئاً ، لا بقوله ، ولا فعله ، وهذا مذهب مالك ، ومذهب الشافعي وأكثر أصحابه ، وهو المشهور في مذهب أحمد . .^(١)

وقال ابن القيم : (وكان إذا فرغ بلال من الأذان أخذ النبي ﷺ في الخطبة ، ولم يقم أحد يركع ركعتين البتة ، ولم يكن الأذان إلا واحداً ، وهذا يدل على أن الجمعة كالعيد ، لا سنة قبلها ، وهذا أصح قولي العلماء ، وعليه تدل السنة ؛ فإن النبي ﷺ كان يخرج من بيته ، فإذا رقى المنبر ، أخذ بلال في أذان الجمعة ، فإذا أكمله أخذ النبي ﷺ في الخطبة من غير فصل ، وهذا كان رأي عيين ، فمتى كانوا يصلون السنة ؟ ومن ظن أنهم كانوا إذا فرغ بلال رضي الله عنه من الأذان قاموا كلهم ، فركعوا ركعتين ، فهو أجهل الناس بالسنة ، وهذا الذي ذكرناه من أنه لا سنة قبلها ، هو مذهب مالك ، وأحمد في المشهور عنه ، وأحد القولين لأصحاب الشافعي) . ثم أخذ يناقش الأقوال الأخرى إلى أن قال : (فإن السنة ما كان ثابتاً عن النبي ﷺ ، من قول ، أو فعل ، وسنة الخلفاء الراشدين ، وليس في مسألتنا شيء من ذلك ، ولا يجوز إثبات السنن في مثل هذا بالقياس ؛ لأن هذا مما انعقدت سبب فعله في عهد النبي ﷺ ، فإذا لم يفعله ولم يشره كان تركه هو السنة)^(٢) .

وقال الشيخ محمد بن عبد السلام : (واقتصار كثير من الأئمة على قراءة بعض السورتين «السجدة والمنافقون» خلاف السنة ، وتقصير ، وبدعة ، ولا بد من قراءتهما كاملتين)^(٣) . وقال : (وعدول غالب الأئمة عن قراءة سورة الجمعة والمنافقين ، أو سبح والغاشية ، أو الاقتصار على بعضهما في صلاة الجمعة بدعة ، وتقصير)^(٤) .

(١) مجموع الفتاوى ١٨٨ / ٢٤ .

(٢) زاد المعاد ٤٣١ / ١ .

(٣) السنن والمبتدعات ص ٨٤ .

(٤) المصدر السابق .

وقال: (وجلس الداخلين المسجد عندما يرون الخطيب يخطب الخطبة الأولى، ثم إذا جلس، وقام للخطبة الثانية، قاموا للصلاة التحية جهل كبير، وبدعة. وسنة النبي ﷺ أن يصلي التحية، ولو كان الخطيب يخطب؛ لقول النبي ﷺ لسليك الغطفاني حينما دخل وهو يخطب فجلس؟ أصليت يا سليك؟ قال: لا قال: قم فاركم ركعتين. والقصة في " الصحيحين " ^(١) ^(٢)).

وقال: (وقول بعض الجهلة بعد الجمعة: الفاتحة على هذه النية، أو الفاتحة لسيدنا الحسين، أو الولي الفلاني، بدعة منكرة) ^(٣). وقال: (وصلاة الظهر بعد الجمعة، بدعة، وضلالة، وشرع لم يشرع فيتحتم تركها) ^(٤). وقال: (وحديث من قرأ إذا سلم الإمام من صلاة الجمعة قبل أن يشي رجله فاتحة الكتاب، وقل أعوذ برب الفلق، وقل أعوذ برب الناس سبعاً سبعاً غفر له). قلت: في هذه النصوص التي تم نقلها نجد العلماء قد صرحوا ببذعية هذه الأمور وعللوا بتعليلات مهمة وهي: أما النبي ﷺ فإنه لم يكن يصلي قبل الجمعة بعد الأذان شيئاً، ولا نقل هذا عنه أحد. كما في نص شيخ الإسلام.

ولأن هذا مما انعقدت سبب فعله في عهد النبي ﷺ، فإذا لم يفعله ولم يشرعه كان تركه هو السنة). كما في نص ابن القيم. وشرع لم يشرع فيتحتم تركها كما في نص محمد بن عبد السلام. وغيرها وهذا يبين دلالة السنة التركية.

(١) أخرجه البحري في كتاب الجمعة باب إذا رأى الإمام رجلاً جاء وهو يخطب أمره أن يصلي ركعتين ٤٧٣/٢ برقم: ٩٣٠ أطرافه في: ١١٦٦، ٩٣١، ومسنده في كتاب الجمعة ٤٠٠/٦ برقم: ٣٠١٥ وفي ٢٠١٩ بلفظ: إذا جاء أحدكم اليوم الجمعة وقد حرج الإمام فبصل ركعتين، وثودود في كتاب الصلاة باب إذا دخل الرجل والإمام يخطب ٤٦٦/٣ برقم: ١١٠٢، والترمذي في كتاب الصلاة باب ما جاء في الركعتين إذا جاء الرجل والإمام يخطب ٣٨٤/٢ برقم: ٥١٠، والسنن في كتاب الجمعة باب مخاطبة الإمام رعيته وهو على سر ١٠٧/٣ برقم: ١٤٠٩.

(٢) السنن والمبتدعات ص ٨٤.

(٣) المصدر السابق.

(٤) المصدر السابق.

بدء صلاة العيدين:

- منها: تقديم خطبة العيدين على الصلاة^(١).
- ومنها: رفع المأموم صوته بالتكبير في صلاة العيدين^(٢).
- ومنها: صلاة ركعتين تحية المسجد في العيد^(٣).
- ومنها: ترك صلاة العيد والذهاب إلى المقابر^(٤).
- ومنها: إحياء ليلة العيدين، وليلة أول محرم^(٥).

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع. وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

بواب الإمام البخاري رحمه الله بقوله: باب الخطبة بعد العيد أورد تحته حديث ابن عباس قال: شهدت العيد مع النبي ﷺ، وأبي بكر، وعمر، وعثمان فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة. وحديث ابن عمر قال: كان عليه السلام، وأبو بكر، وعمر يصلون العيدين قبل الخطبة. وحديث البراء^(٦) أن النبي ﷺ قال: أول ما نبداً به في يومنا هذا أن نصلي، ونرجع فننحر. قال ابن بطال: (قد تقدم أن الصلاة قبل

(١) الاعتصام للشاطبي ١٩/٢.

(٢) معجم البدع ص ٣٣٢.

(٣) المرجع السابق.

(٤) المرجع السابق.

(٥) الباعث ص ٢٣٩.

(٦) هو لبراء بن عازب بن أختارث بن عدي الأنصاري الأوسي صحابي بن صحابي نزل الكوفة استصغر يوم بدر وكان هو وابن عمر لمدة سنة اثنتين وسبعين. تقريب التهذيب ص ١٢١.

الخطبة هو إجماع من العلماء وذكرنا من قدم الخطبة قبل الخطبة من السلف) يشير إلى كلامه في الباب الذي قبله وهو: (أما الصلاة قبل الخطبة فهو إجماع من العلماء قديماً وحديثاً إلا ما كان من بني أمية من تقديم الخطبة) ثم قال: (أشهب في " المجموعة " من بدأ بالخطبة قبل الصلاة أعادها بعد الصلاة، فإن لم يفعل أجزأه وقد أساء. وقال مالك: والسنة تقديم الصلاة على الخطبة، وبذلك عمل النبي ﷺ، وأبي بكر، وعمر، وعثمان صدراً من ولايته^(١)). كما بوب رحمه الله بقوله: باب الصلاة قبل العيدين وبعدها. وكره ابن عباس الصلاة قبل العيد. أورد تحته حديث ابن عباس قال: إن النبي ﷺ خرج يوم الفطر، فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما. قال ابن بطال بعد أن ذكر الأقوال في المسألة: (إلا أن السنة الثابتة في ذلك ما رواه ابن عباس في هذا الباب أن النبي ﷺ صلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما، فثبت أنها ليست كالجمعة، واستخلف علي أبا مسعود فخطب الناس وقال: لا صلاة قبل الإمام يوم العيد، ولم يرو عن غيره خلافه، ومثل هذا لا يقال بالرأي، إنما طريقه التوقيف قاله الطحاوي^(٢)).

وقال محمد بن عبد السلام: (وزيارة الجبانة؟، أو قبور الأولياء بعد صلاة العيد بدعة)^(٣). قلت: في هذه النصوص التي تم نقلها كلام مهم تخدم المسألة وهو قول ابن بطال رحمه الله: إلا أن السنة الثابتة في ذلك ما رواه ابن عباس في هذا الباب أن النبي ﷺ صلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما. ومراده بالسنة: السنة التركية كما هو ظاهر.

(١) شرح ابن بطال ٥٥٧/٢.

(٢) المرجع السابق ٥٧٥/٢.

(٣) السنن والمبتدعات ص ١١٧.

بدع صلاة الجنازة (وهي بدع قولية، وفعلية):

- منها: قول بعضهم عند الصلاة عليها: سبحان من قهر عباده بالموت، وسبحان الحي الذي لا يموت^(١).
- ومنها: نزع النعلين عند الصلاة عليها ولو لم يكن فيهما نجاسة ظاهرة ثم الوقوف عليهما^(٢).
- ومنها: الرغبة عن قراءة الفاتحة والسورة فيهما^(٣).
- ومنها: الرغبة عن التسليم فيها^(٤).
- ومنها: الصلاة على جنائز المسلمين الذين في أقطار الأرض صلاة الغائب بعد الغروب من كل يوم^(٥).
- ومنها: وقوف الإمام عند وسط الرجل وصدر المرأة^(٦).
- ومنها: إهداء ثواب العبادات كالصلاة، وقراءة القرآن، إلى أموات المسلمين^(٧).
- ومنها: الرثاء عند حضور الجنازة في المسجد قبل الصلاة عليها، أو بعدها،

(١) أحكام الجنائز للألباني ص ٢٥٢.

(٢) المرجع السابق.

(٣) المرجع السابق.

(٤) المرجع السابق.

(٥) المرجع السابق، والاختيارات ص ٥٣، والمدخل ٤ / ٢١٤. والسنن والمبتدعات ص ٦٧، والمسجد في الإسلام ص ٣٠٠.

(٦) أحكام الجنائز ص ٢٥٢.

(٧) المرجع السابق ص ١٦٠، ١٧٣.

وقبل رفعها، أو عقب دفن الميت عند القبر^(١).

• ومنها: صلاة ركعتين عند زيارة القبر، يقرأ في كل ركعة الفاتحة وآية الكرسي مرة، وسورة الإخلاص ثلاثاً، ويجعل ثوابها للميت^(٢).

• ومنها: اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السرج عليها^(٣).

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع وإليك بعض أقوال العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال أبو بكر الطرطوشي: (قد ذكرنا عن مالك أنه قال: لا يؤذن بالجنائز على أبواب المساجد، ولا بأس أن يمشي في الخلق يذكر ذلك في خفية، ولا يصاح عليها في الطريق، وهذا مذهب أبي حنيفة، والشافعي، وقد يحكى عن أبي حنيفة أنه قال: يجوز أن ينادى على الميت. وليس يعني ما يفعله الناس اليوم بأرض مصر من الصياح بين يدي الجنائز من حين يخرج الميت إلى أن يفرغ من دفنه، وإنما يعني إعلام الناس في مثل أبواب المساجد ومجامع الناس. ودليلنا ما روي عن حذيفة بن اليمان قال: إذا أنا مت، فلا تنعوني؛ فإني سمعت النبي ﷺ بأذني هاتين ينهى عن النعي^(٤). قال عبد الله ابن المبارك: تأويله النداء على الميت. والله أعلم وأحكم^(٥).

(١) الإبداع ص ١٢٤، ١٢٥، وأحكام الجنائز ص ٢٥١.

(٢) أحكام الجنائز ص ٢٥٩.

(٣) السنن والمبتدعات ص ١٦.

(٤) أخرجه الترمذي في كتاب الجنائز باب ما جاء في كراهية النعي ٣/٣١٣ رقم ٩٧٦، ح ١٠٠٠.

حسن صحيح، وابن ماجة في كتاب الجنائز باب ما جاء في النهي عن النعي ٣/٣٣ رقم ١٤١٦.

(٥) الحوادث والبدع ص ١٧٠.

قال الشيخ أحمد بن إبراهيم الدمشقي المشهور بابن النحاس: (ومنها: قراءة المقرئين أمام الجنازة على ما يعهد من تمطيطهم وتلحينهم وزيادتهم في الحروف، وهذه بدعة محرمة يجب الإنكار على كل قادر، وقد استفتي النووي رحمه الله، فقيل: هذه القراءة التي يقرؤها الجاهل على الجنائز بدمشق بالتمطيط الفاحش والتغني الزائد وإدخال حروف زائدة ونحو ذلك مما هو مشاهد منهم هل هو مذموم أم لا؟ فأجاب رحمه الله: بل هذا منكر مذموم فاحش، وهو حرام بإجماع العلماء. وقد نقل الإجماع فيه الماوردي، وغير واحد، وعلى ولي الأمر وفقه الله زجرهم عنه، وتعزيزهم، واستتابتهم، ويجب الإنكار على كل مكلف تمكن من الإنكار. وإذا كان القراءة على وجهها من غير تمطيط، ولا ألحان كان ذلك بدعة مكروهة؛ لأن ذلك لم يرد فعله عن النبي ﷺ، ولا عن أحد ممن يقتدى به من السلف^(١)).

وقال: (ومنها تغطية الرجل الميت اللحاف والحرير، والفوط الحرير والمزركش، وفرش ذلك تحته، وهذا أيضاً بدعة محرمة يجب إنكارها على فاعلها بالميت، ولو كان هذا جائزاً، لكان الأولى أن يقدم إلى الله تعالى في ثياب الذل والافتقار، لا في ملابس التيه والافتخار اللهم بصرنا يا أرحم الراحمين).

وقال: (وأما البناء على القبور في غير المقبرة المسبلة، فهو بدعة مكروهة، قال ابن بشير المالكي: وليست القبور موضع زينة ولا مباهاة ولهذا ينهى عن بنائها على وجه المباهاة، والظاهر أنه يحرم على هذا القصد. ووقع لمحمد بن الحكم فيمن أوصى أن يبنى على قبره أنه تبطل وصيته، وينهى عنها ابتداء وفي "صحيح مسلم": نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر، أو يبنى عليه. وروى أبو داود والترمذي وصححه عن جابر قال: نهى رسول الله ﷺ أن تجصص القبور، وأن يكتب عليها، وأن توطأ، وأن يبنى عليها^(٢))).^(٣)

(١) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين ص ٢٩٤.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) تنبيه الغافلين.

قال: (ومنها: أن يموت الميت ويمكن دفنه في يوم موته، ويؤخرونه ليجتمع الناس، ويصلى عليه الجمعة، أو يحضر فلان، ونحو ذلك... وهذا كله منكر لا يجوز. وإكرام الميت تعجيل دفنه).

وقال: (ومنها: أن يدفن في قبر ميت قبل أن يبلى الأول ويذهب أثره من غير ضرورة، وهذه بدعة محرمة شائعة بين الناس من غير نكير...).

وقال: (ومنها: ما يفعله بعضهم من الفرش تحت الميت، والمخدة تحت رأسه، وهذه بدعة شنيعة. وكذلك ما يفعله بعضهم من إلباس الميت أفخر ثيابه، من الحرير والذهب، ونحو ذلك مع الكفن، وهذا حرام؛ لأنه إضاعة مال من غير ضرورة، وللورثة مطالبة من فعل ذلك به^(١)).

وقال: (ومنها: التبخير عند القبر، وهو بدعة مكروهة، وقد نهى النبي ﷺ أن يتبع الميت بنار ونقل ابن المنذر الإجماع على كراهة اتباع الجنائز بالنار كمبخرة ونحوها).

وقال: (ومنها: ما يفعلونه من سد أنف الميت وفمه بالطين، وذلك بدعة. وكذلك يدخلون القطن في دبره بعود أو نحوه، وقال ابن الحاج: وهذا فعل شنيع قبيح؛ لأن ذلك حرام في حياته، فكذلك بعد موته... وكل هذه أفعال شنيعة، وبدع قبيحة يجب إنكارها على كل مستطيع).

وقال: (ومنها ما أحدث له الغسال من القراءة والأذكار على الميت عند كل عضو وذلك بدعة لم ترد عن السلف مع أنك ترى الغاسل يقرأ القرآن بلسانه، ويده تباشر إزالة النجاسة عن بدن الميت، وفي ذلك ما فيه).

وقال: (ومن ذلك ما يفعله بعضهم من حضور القراء على باب الميت، أو قريباً من داره، ويسيط لهم الحصر والبسط المشتركة، وذلك بدعة وهم غاصبون لطريق

(١) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين ص ٢٩٦.

المسلمين التي جلسوا فيها من غير ضرورة شرعية وقد نهى النبي ﷺ عن الجلوس على الطرقات^(١) فيجب إنكار ذلك على كل قادر^(٢).

وقال: (ومنها: ما يفعله كثير من الجهال وهو يمشي مع الجنازة من الحديث، وما لا ينبغي، وربما ارتفعت أصواتهم بالضحك والقهقهة، أو تشاجرا وتسابحا وكل هذه بدع إذ يمشي الإنسان مع الجنازة ساكتاً مطرقاً معتبراً مفكراً فيما يقال وما يجب كذا كان السلف رضي الله عنهم).

وقال: (ومنها: أن يدفن في التابوت من غير ضرورة وهو بدعة مكروهة لم يفعلها أحد من الصحابة ولو أوصى الميت بذلك لا تنفذ وصيته إلا أن تكون الأرض رخوة أو ندية كذا قال في "الروضة"، وبه أفتى القاضي حسين) قال: (ومنها: المبيت عند المقبرة، وهو بدعة مكروهة وكذلك الفرش عنده وتغطيته بثوب وإيقاد السمع والقناديل عنده كل ذلك بدع لم يفعلها أحد من السلف الذين يقتدى بهم).

وقال ابن الحاج: (وينبغي أن يتحذر من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم وهي: أنهم يوقدون السراج والقنديل في الموضع الذي مات فيه الميت ثلاث ليال من غروب الشمس إلى طلوعها، وعند بعضهم سبع ليال، وبعضهم يزيد على ذلك أنهم يفعلون مثله في الموضع الذي غسل فيه الميت)^(٣).

وقال: (وكذلك يحذر ما أحدثه بعضهم من نصب الخيمة على القبر. وكذلك يحذر ما أحدثه بعضهم من وقود الشمع، وغيره في الليل على القبر)^(٤).

(١) أخرجه الشيخان في مسند أبي سعيد أحمد بن ١٧، ٢١١، رقم ١١٣٠٩، والبحري في كتاب الصلاة.

(٢) أخرجه الشيخان في مسند أبي سعيد أحمد بن ١٧، ٢١١، رقم ١١٣٠٩، ومسلم في صحيحه.

(٣) أخرجه الشيخان في مسند أبي سعيد أحمد بن ١٧، ٢١١، رقم ١١٣٠٩، ومسلم في صحيحه.

(٤) تنبيه الغافلين ص ٢٩٧.

(٣) المدخل لابن الحاج ٤٣/٣.

(٤) المرجع السابق ٤٥/٣.

قال ابن النحاس : (ومنها : نقل الميت من بلد إلى بلد وذلك بدعة محرمة يجب إنكارها ، ومن نص على تحريره القاضي حسين وأبو الفرج الدارمي ، وصاحب التتمة ، وغيرهم وقال الرافعي : وهو اصح)^(١) .

وقال ابن الحاج : (وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من مثل التهليلات لموتاهم ، وجمعهم الجمع الكثير لذلك كما تقدم في غيره . وقد تقدم الذكر جهراً وما فيه ، ويحتجون على ذلك بما حكى عن بعض الشيوخ من المتأخرين أنه رأى في منامه بعض الموتى في عذاب فذكر لا إله إلا الله سبعين ألف مرة ، ثم أهداها له ، فرآه في منامه بعد ذلك في هيئة حسنة ، فسأله عن ذلك فأخبره أنه غفر له بإهدائه له ثواب السبعين ألفاً . وهذا ليس فيه دليل من وجهين : أحدهما : أنه منام ، والمنام لا يترتب عليه حكم . والثاني : أنه إنما فعلها وحده في خاصة نفسه ، وأهدى له ثوابها ، ولم يجمع لذلك الناس كما يفعلون في هذا الزمان من الشهرة حتى صار ذلك عندهم أمراً معمولاً به)^(٢) .

وقال : (وكذلك يحذر مما أحدثه بعضهم من زرع شجرة أو ريحان ، أو غير ذلك عند القبر ويعملونه بوجهين : أحدهما : أن الملائكة تحضر بموضع الخضر تذكر الله تعالى . والثاني أن النبي ﷺ لما أن مر على قبرين وهما يعذبان ، فأخذ جريدة رطبة فشققها نصفين ، فجعل نصفها على أحد القبرين ، والنصف الثاني على الآخر وقال : لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا^(٣))^(٤) . ثم بين أن هذا لا حجة فيه من وجهين فانظره .

(١) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين ص ٣٠٠ .

(٢) المدخل لابن الحاج ٤٦/٣ .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الوصايا باب ما جاء في غسل البول ١ ٣١٥ - رقمه ٢١١١ .

في كتاب تطهارة ٣ ١٩١ - رقمه : ٦٧٥ ، وأبو داود في كتاب الطهارة باب الاستسقاء ١٠٠ - رقمه : ١٠٠٠ .

١ ٤٠٧ - رقمه : ٢٠ ، والترمذي في كتاب تطهارة باب في التشديد في البول ١ ٢٠٢ - رقمه : ١٠٠٠ .

والسائي في كتاب الطهارة باب التنزه من البول ١ ٢١١ - رقمه : ٣١ ، وابن ماجه في كتاب الطهارة ١ ٢٠٢ - رقمه : ٣٤٦ .

باب التشديد في البول ١٣٠٢ - رقمه : ٣٤٦ .

(٤) المرجع السابق .

قال كمال الدين بن الهمام: (ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع في السرور، لا في الشرور، وهي بدعة مستقبحة روى الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله البجلي قال: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة)^(١).

وقال ابن عابدين: (مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت وقال أيضاً: ويكره اتخاذ الضيافة من أهل الميت؛ لأنه شرع في الشرور، لا في السرور وهي بدعة مستقبحة. وروى الإمام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة. وفي "البزازية" ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء والقراء للختم، أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص والحاصل أن اتخاذ الطعام لأجل الأكل يكره...)^(٢).

قال أبو بكر الطرطوشي: (قال علماؤنا المالكيون: التصدي للعزاء بدعة ومكروه. فأما إن قعد في بيته، أو في المسجد محزوناً من غير أن يتصدى للعزاء، فلا بأس؛ فإنه لما جاء النبي ﷺ نعي جعفر جلس في المسجد محزوناً وعزاه الناس)^(٣).

فأما إذا أصلح أهل البيت طعاماً، ودعوا الناس إليه، فلم ينقل فيه عن القدماء شيء وعندي أنه بدعة ومكروه. وهذه المسألة مما وافقت عليه الشافعي)^(٤).

(١) فتح القدير ١/ ٤٧٣.

(٢) حاشية ابن عابدين ٣/ ١٣٨.

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الجنائز باب صنعة الطعام لأهل الميت ٨/ ٤٠٦ برقم: ٣١١٦، والترمذي

في كتاب الجنائز باب ما جاء في الطعام يصنع لأهل الميت ٣/ ٢٣ برقم: ٩٩٨، وابن ماجه في

كتاب الجنائز باب ما جاء في الطعام يبعث إلى أهل الميت ٣/ ١٢٢ برقم: ١٦١٠، وقال الترمذي:

حسن وحسنه البغوي والألباني.

(٤) الحوادث والبدع ص ١٧٠-١٧١.

وقال أبو بكر الطرطوشي: (فأما المآثم، فممنوعة بإجماع العلماء: قال الشافعي: وأكره المآثم وهو: اجتماع الرجال والنساء؛ لما فيه من تجديد الحزن. وقال: والمآثم: هو الاجتماع في الصبحة وهو بدعة منكرة لم ينقل فيه شيء وكذلك ما بعده من الاجتماعات في الثاني، والثالث، والسابع، والشهر، والسنة فهو طامة. وقد بلغني عن الشيخ أبي عمران الفاسي - وكان من أئمة المسلمين - أن بعض أصحابه حضر صبحة، فهجره شهرين وبعض الثالث، حتى استعان الرجل عليه، فقبله وراجعته، وأظنه استتابه أن لا يعود. فأما ما يوقد فيه من الشمع والبخور، فتبذير وسرف، وإن أنفق الوصي من مال التركة، ضمنه، وسقط عدالته، واستأنف الحاكم النظر في الوصاية. قال ابن السماك: سألت بعض رهبان الأكواخ لم سمي الاجتماع في المصيبة مأتماً؟ قال: فبكي. ثم قال: لأن المجتمع عليه ومن أجله لم يتم^(١).

وقال ابن الحاج: (. . .) وأما إصلاح أهل البيت طعاماً وجمع الناس عليه، فلم ينقل فيه شيء، وهو بدعة غير مستحب. . . وقد سئل مالك رحمه الله تعالى عن جمع الناس على العقيقة، فأنكر ذلك، وقال: تشبه بالولائم، ولكن يأكلون منها، ويطعمون، ويهدون إلى الجيران. فإذا كان هذا قوله في العقيقة، فما بالك به في الطعام الذي اعتاده بعضهم في عمله في بيت الميت وجمع الناس عليه. قال القاضي أبو الوليد الباجي رحمه الله في كتابه "سنن الصالحين وسنن العابدين" له: وكان ابن المسيب إذا دعى إلى العرس أجاب، وإذا دعى إلى الختان انتهر الذي دعاه أورماه بالخصى، وقال: لا يجيبكم إلا أهل رياء وسمعة. وروي عن عبد الله بن مسعود أنه قال: الوليمة أول يوم حق، والثاني معروف، والثالث سمعة، ومن سمع، سمع الله به. . . وإذا كان هذا في وليمة العرس، والختان، فما بالك بما اعتاده بعضهم في هذا الزمان من أهل الميت يعملون الطعام ثلاث ليال، ويجمعون الناس عليه عكس ما

حكى عن السلف رضي الله عنهم ، فليحذر من فعل ذلك ؛ فإنه بدعة مكروهة^(١) .

وقال الدسوقي : (. . . وأما جمع الناس على طعام بيت الميت فبدعة مكروهة)^(٢) .

وقال النووي : (. . . وأما إصلاح أهل البيت طعاماً وجمع الناس عليه فلم ينقل فيه شيء ، وهو بدعة غير مستحبة هذا كلام صاحب " الشامل " ويستدل لهذا حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال : كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت وصنعة الطعام بعد دفنه من النياحة رواه أحمد بن حنبل بإسناد صحيح)^(٣) .

وقال ابن النحاس : (ومنها : ما يفعله أهل الميت من الأطعمة وغيرها ودعوة الناس إليها ، وقراءة الختمات ومن لم يفعل ذلك كأنه ترك أمراً واجباً وهذا إن كان من يجوز تبرعه من الورثة ، فهو بدعة مكروهة لم ترد عن السلف الصالح . وإن كان من التركة التي فيها يتيم أو غائب ، ولم يوص الميت بذلك حرم الأكل منها وحضورها ، ووجب إنكارها ومنعها . . . وهذه البدعة قد صارت عند الجاهلين سنة حتى إنهم يقولون : ما أبخله ! ما أشحه ! . . .)^(٤) .

قال في " المقنع " : (ويستحب أن يصلح لأهل الميت طعام يبعث إليهم ، ولا يصلحون هم طعاماً للناس)^(٥) . وقال في " الشرح الكبير " (. . . فأما إصلاح أهل البيت طعاماً للناس ، فمكروه ؛ لأنه زيادة على مصيبتهم ، وشغل لهم إلى شغلهم ، وتشبيه بصنيع أهل الجاهلية وقد روي أن جريراً أوفد على عمر ، فقال : هل يباح على ميتكم ؟ قال : لا قال : فهل يجتمعون عند أهل الميت ويجعلون الطعام ؟ قال : نعم ،

(١) المدخل ٤٢/٣ .

(٢) حاشية الدسوقي ١/٦٦٤ .

(٣) المجموع شرح المذهب ٥/٢٩٠ .

(٤) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين ٣٠١ .

(٥) المقنع مع الشرح الكبير والإنصاف : ٦/٢٦٣ .

قال: ذلك النوح^(١). وقال المرداوي: (قوله: ولا يصلحون هم طعاماً للناس يعني لا يستحب، بل يكره. وهذا المذهب مطلقاً وعليه أكثر الأصحاب وجزم به في " الوجيز " و " المغني " و " الشرح " وغيرهم وقدمه في " الفروع " وغيره وعنه يكره إلا الحاجة، وقيل: يحرم)^(٢).

وقال أبو بكر الطرطوشي: (ومن البدع المنكرة عند جماعة العلماء خروج النساء لاتباع الجنائز والدليل عليه حديث فاطمة الذي ذكرناه في أول الفصل قال مالك: وأكره أن تخرج النساء إلى الجنائز، وإن كان من أقاربها إلا الوالدين، والزوج، والولد، والإخوة)^(٣).

(١) شرح الكبير مع مشع و الإنصاف ٦ / ٢٦٤. ذكر قصة حبيب مع عمر في نوح لا بأس به لسعيد بن منصور في " سننه " .

(٢) الإنصاف مع المقنع والشرح الكبير ٦ / ٢٦٤ .

(٣) الحوادث والبدع ص ١٧٦ .

صلوات مبتدعة:

• منها: صلاة الرغائب: وهي صلاة تصلى في رجب بعد العشاء من ليلة الجمعة وهي اثنتا عشر ركعة، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١٠] ثلاثاً، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] اثنتي عشرة مرة، يفصل بين كل ركعتين بتسليمة فإذا فرغ من صلاته صلى على النبي ﷺ سبعين مرة، ثم يقول: اللهم صل على النبي الأمي وعلى آله، ثم يسجد ويقول في سجوده: سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبعين مرة، ثم يرفع رأسه فيقول: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم، إنك الأعز الأعظم، سبعين مرة، ثم يسجد الثانية فيقول مثل ما قال في السجدة الأولى^(١).

• ومنها: صلاة ودعاء لحفظ القرآن مبتدعة وهي عبارة عن أربع ركعات تصلى ليلة الجمعة يقرأ في الأولى بفاتحة الكتاب و(يس)، وفي الثانية: فاتحة الكتاب و(حم الدخان)، وفي الثالثة: فاتحة الكتاب و(السجدة)، وفي الرابعة: فاتحة الكتاب و(تبارك) المفصل^(٢).

• ومنها: صلاة الفرقان: وهي ركعتان يقرأ في إحداهما من الفرقان من ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا...﴾ [الفرقان: ٦١] حتى يختم. وفي الركعة الثانية: أول سورة المؤمنين، حتى يبلغ ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤] ثم يقول في

(١) الساعث عبي شاة ص ١٣٨ - ١٤٤٠، وافتضاء الصراط المستقيم ص ٢٨٣، ومسجلة علمية بين الإمامين نغز بن عبد السلام و بن انصلاح حول صلاة الرغائب؟، والمدخل لابن الحاح ١/ ١٩٣، ٤/ ٢٤٥، ٢٤٨، وفتاوى النووي ص ٢٦، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٢/ ٢، والموضوعات ١/ ١٢٤، والآلئ المصنوعة ٢/ ٢٧، وتريه اشرعية ٢/ ٩٢، والأمر بالانداع ص ١٦٦ - ١٦٩، ونجموع ٤/ ٥٦، والإبداع في مضار الانداع ص ٥٤، ٥٨، ٧٤، والحوادث ولبدع ص ١٣٢، والبدعة عزت ص ٢٩٢ - ٢٩٣، والفوائد المجموعة ص ٦١.
(٢) السنن والمبتدعات ص ١٢٤، والفوائد المجموعة ص ٥٦.

ركوعه: سبحان الله العظيم وبحمده ثلاث مرات، ومثل ذلك في سجوده. أعطاه الله عشرين خصلة... إلخ^(١).

• ومنها: الاجتماع في المساجد على صلاة مقدرة، كالاتِّتماع على مائة ركعة بقراءة ألف مرة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ دَائِمًا^(٢)﴾.

• ومنها: صلاة العروس ركعتي التحية، عندما يقدم على ارتكاب هذه الجناية -وهي فطر غشاء البكارة بأصبعه - يفعلها بين يديها، وربما سجد بين شعبها كما تأمره القابلة^(٣).

• ومنها: صلاة ركعتين بنية زيادة العمر^(٤).

• ومنها: صلاة ركعتين بعد الفراغ من السعي^(٥).

• ومنها: صلاة يوم عاشوراء وهي صلاة ما بين الظهر والعصر أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة، وآية الكرسي عشر مرات، و ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ إحدى عشرة مرة، والمعوذتين خمس مرات، فإذا سلم أستغفر الله سبعين مرة^(٦)﴾.

• ومنها: صلاة ركعتين بعد لبس المرقعة والتوبة^(٧).

• ومنها: صلاة الضحى يوم الجمعة أربع ركعات، وأن يقرأ في كل ركعة ﴿الحمد لله﴾ (عشر مرات)، و ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝﴾ و ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝﴾

(١) الفوائد المجموعة ص ٥٨.

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٣/١٣١، ١٣٢، ٤١٤.

(٣) الأبداع في مضار الابتداع ص ٢٦٠.

(٤) المرجع السابق ص ٥٤.

(٥) نحو عند التوبة ص ١٠١، والسجد في الإسلام ص ٣٩٦.

(٦) السنن والمبتدعات ص ١٢٤، ١٨٠، والفوائد المجموعة ص ٦٠، وغمام المنة.

(٧) تلبس إبليس ص ١٧٤.

(عشر مرات) و: قل يا أيها الكافرون (عشر مرات)، وآية الكرسي عشر مرات. فإذا سلم قال: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله، سبعين مرة، ثم يقول: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو... إلخ^(١).

• ومنها: الصلاة التي في ليلة سبع وعشرين من رجب^(٢).

• ومنها: صلاة النصف من شعبان وهي مائة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب، وقل هو الله أحد عشر مرات^(٣).

• ومنها: الصلاة الإثني عشرية في أول ليلة الجمعة من رجب^(٤). وغيرها من الصلوات المبتدعة^(٥).

الرد:

دلت السنة التركية على أن الصلوات المذكورة محدثة مبتدعة؛ حيث لم يصلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال ابن الجوزي: (أبواب ذكر صلوات اشتهر بذكرها القصاص واشتهرت بين العوام ولا أصل لها) ثم ذكر عدة صلوات بوب لكل صلاة باباً مستقلاً. ثم قال: (وقد رأينا كثيراً من يصلي هذه الصلوات، ويتفق قصار الليل فينامون عقبها، فتفتوهم

(١) الفوائد المجموعة للشوكاني ص ٥٢.

(٢) السنن والمبتدعات ص ١٨٠، والباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ص ١٧٤.

(٣) الباعث على إنكار البدع لأبي شامة ص ١٢٤-١٣٧، والمنار المنيف ص ٩٨-٩٩، وتفسير

القرطبي ١٦/١٢٨، والمجموع للنووي ٤/٥٦، وتنزيه الشريعة ٢/٩٢، واللائق المصنوعة

٢/٥٦، والفوائد المجموعة للشوكاني ص ٦٣، والأمر بالاتباع للسيوطي ١٧٦-١٧٧، والمدخل

لأبي لحج ٤/٢١٨، والاعتصام للشاطبي ٢/٤، والإبداع في مضار الابتداع ص ٥٤.

(٤) السنن والمبتدعات ص ١٧٩.

(٥) انظر معجم البدع من ص ٣٣٨-٣٤٥.

صلاة الفجر، ويصبحون كسالى، وقد جعلها جهلة أئمة المساجد مع صلاة الرغائب ونحوها من الصلوات شبكة لجمع العوام، وطلباً لرياسة التقدم وملاً بذكرها القصاص مجالسهم، وكل ذلك عن الحق بمعزل^(١).

وقال شيخ الإسلام: (وأما صلاة الرغائب، فلا أصل لها، بل هي محدثة، فلا تستحب لا جماعة، ولا فرادى فقد ثبت في "صحيح مسلم" أن النبي ﷺ نهى أن تخص ليلة الجمعة بقيام^(٢))، والحديث الذي ذكر فيه كذب موضوع باتفاق العلماء، ولم يذكر أحد من السلف والأئمة أصلاً).

وقال: (صلاة الرغائب بدعة باتفاق العلماء لم يسنها رسول الله ﷺ، ولا أحد من خلفائه، ولا استحبه أحد من أئمة الدين، كمالك، والشافعي، وأحمد، وأبي حنيفة، والثوري، والأوزاعي، والليث، وغيرهم، والحديث المروي فيها كذب بإجماع أهل المعرفة بالحديث، وكذلك الصلاة التي تذكر أول ليلة جمعة من رجب، وفي ليلة المعراج، والألفية نصف شعبان، والصلاة يوم الأحد، والإثنين وغير هذا من أيام الأسبوع، وإن كان قد ذكرها طائفة من المصنفين في الرقائق، فلا نزاع بين أهل المعرفة بالحديث أن أحاديثه كلها موضوعة، ولم يستحبها أحد من أئمة الدين. وفي "صحيح مسلم" عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام، ولا يوم الجمعة بصيام، والأحاديث التي تذكر في صيام يوم الجمعة، وليلة العيدين كذب على النبي ﷺ^(٣)).

وقال العز بن عبد السلام في الرد على ابن الصلاح: (ومما يدل على ابتداع هذه الصلاة أن العلماء الذين هم أعلام الدين، وأئمة المسلمين من الصحابة والتابعين،

(١) الموضوعات ٤٤٣/٢. وانظر أبواب هذه الصلوات مع أحاديثها ٤١٧/٢ - ٤٧١.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الصيام ٢٦١/٧ برقم: ٢٦٧٩.

(٣) مجموع الفتاوى ١٣٢/٢٣.

وتابعي التابعين، وغيرهم ممن دون الكتب في الشريعة، مع شدة حرصهم على تعليم الناس الفرائض والسنن، لم ينقل عن أحد منهم أنه ذكر هذه الصلاة، ولا دونها في كتابه، ولا تعرض لها في مجالسه، والعادة تحيل أن تكون مثل هذه سنة وتغيب عن هؤلاء الذين هم أعلام الدين، وقدوة المؤمنين، وهم الذين إليهم الرجوع في جميع الأحكام من الفرائض والسنن والحلال والحرام.. ولما صح عند السلطان الكامل رحمه الله أنها من البدع المقتراة عن رسول الله ﷺ أبطلها من الديار المصرية، فطوبى لمن تولى شيئاً من أمور المسلمين، فأعان على إماتة البدع وإحياء السنن..^(١).

(١) لمساجلة ص ٩-١٢، وذكر السبكي في ضيعة الشافعية ٨ / ٢٥١ جزءاً منها في ترجمة الغزالي بن عبد السلام.

من بدع الصوم:

- منها ما يفعله العامة من رفع الأيدي إلى الهلال عند رؤيته يستقبلونه بالدعاء قائلين: هل هلالك، جل جلالك، شهر مبارك^(١).
- ومنها: صيام الأيام المنهي عنها^(٢).
- ومنها: صوم أول السنة وآخرها^(٣).
- ومنها: تجويز بعض الشيعة أكل جلد الحيوان للصائم، ولا ضرر لصومه، وقال بعضهم أكل أوراق الأشجار لا يفسد الصوم، وقال بعضهم: لا يضر الصوم أكل ما لا يعتاد أكله^(٤).
- ومنها قولهم: يستحب صيام العاشوراء من الصبح إلى العصر دون الغروب^(٥).
- ومنها: اعتقادهم أن من أفطر على ثمرة من حلال زيد في صلاته أربعمئة صلاة، والحديث في هذا الباب موضوع^(٦).
- ومنها: قولهم: صوم الثامن عشر من ذي الحجة سنة مؤكدة وهو الذي يزعمون أنه يوم غدیر خم^(٧).
- ومنها: اعتقادهم أن من أفطر يوماً من رمضان، من غير رخصة ولا عذر، كان

(١) الإبداع في مضار الابتداع ص ٣٠٣.

(٢) الباعث لأبي شامة ص ١٠٧.

(٣) السنن والابتدعات ص ١٦٧.

(٤) المرجع السابق.

(٥) معجم البدع ص ٣٦٠.

(٦) الفوائد المجموعة للشوكانى ص ٩٧.

(٧) معجم البدع ص ٣٦٠.

- عليه أن يصوم ثلاثين يوماً، ومن أفطر يومين، كان عليه ستون يوماً^(١).
- ومنها: صوم يوم الشك بنية صوم رمضان، وهو بدعة مكروهة، وهو قول الرافضة^(٢).
- ومنها: الصيام يوم الختم: ختم القرآن^(٣).
- ومنها: صوم يوم النيروز^(٤).
- ومنها: ما اعتاده بعض العامة أيضاً من أفراد يوم الجمعة بصيام^(٥).
- ومنها: بدعة الإمساك قبل الفجر^(٦).
- ومنها: التعبد بترك السحور^(٧).
- ومنها: تأخير أذان المغرب في رمضان بزعم الاحتياط^(٨).
- ومنها: جعل المصاييح علامة في الإمساك عن السحور، فإذا ما أضيئت دل ذلك على جواز الأكل، وإذا ما أطفئت دل ذلك على الامتناع عن الطعام^(٩) ومنها: تخصيص يوم لم يخصه الشارع بصوم، أو قيام ليلة^(١٠).
- ومنها: الفائدة التي يعملونها لجلب الرزق، ويصومون عن كل ذي روح

(١) المرجع السابق ص ٩٨.

(٢) الإبداع في مضار الابتداع ص ٣٠٤، ٧٣.

(٣) بدع القراء بكر أبو زيد ص ٢٧.

(٤) الاعتصام للنشاطبي ٢/ ٢٩، والبدع والنهي عنها لابن وضاح ١٤.

(٥) الإبداع في مضار الابتداع ص ٢٦٦.

(٦) فتح الباري ٤/ ١٩٩، وقام المئة ص ٤١٥.

(٧) البدعة شلتوت ص ٣٢.

(٨) فتح الباري ٤/ ١٩٩.

(٩) المرجع السابق.

(١٠) الإبداع في مضار الابتداع ص ٥٩، والاعتصام ٢/ ١٢.

أياماً، ويحتجبون عن الناس في الخلوة في مكان مظلم، ويكررون عقب كل صلاة مئات المرات آية ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ [يس: ١٣٠]. ومنها: بدعة صيام شهر بكامله^(٢).

• ومنها: وصال الصيام^(٣).

• ومنها: الاعتماد في الصلاة على إحدى الرجلين، ونذر الصيام قائماً لا يجلس، ضاحياً لا يستظل، ساكناً لا يتكلم^(٤).

• ومنها: صيام وقيام ليلة النصف من شعبان^(٥).

• ومنها: صيام النساء وهن حيض، مع تركهن للصلاة، وقبيل الإفطار يأخذن جرعة ماء^(٦).

• ومنها: تخصيص رجب بالصيام^(٧).

• ومنها: اجتماع الناس على ابتغاء الحلوى ليلة سبع وعشرين من رمضان^(٨).

• ومنها: استتجار القراء للقراءة في ليالي رمضان بالأجرة^(٩).

• ومنها: قصد القبر للذكر والقراءة والصيام والذبح^(١٠).

(١) السنن والمبتدعات ص ٢١٨.

(٢) الباعث لأبي شامة ص ١٦٦-١٦٧.

(٣) المرجع السابق ١٠٧، واقتضاء الصراط المستقيم ١/ ١٨٦.

(٤) الإبداع في مضار الابتداع ص ٦٣، ٧٥.

(٥) المرجع السابق ص ٢٧.

(٦) السنن والمبتدعات ص ٢٣، ١٥٨.

(٧) الحوادث والبدع ص ١٣٩، والسنن والمبتدعات ص ١٤١، والبدع والنهي عنها لأبي وصح.

والباعث علي شامة ص ١٧٠.

(٨) الحوادث والبدع ص ١٥٠.

(٩) السنن والمبتدعات ص ١٦١، ويدع القراء لمحمد موسى ص ٤٢.

(١٠) اقتضاء الصراط المستقيم ص ١٨١-١٤٥، وأحكام الحائز للأباني ص ٢٦٤.

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة حيث لم يصممها النبي ﷺ مع الإمكان، وعدم المانع وإليك بعض أقوال العلماء التي توضح دلالة السنة التركية: قال السيوطي: (ويكره أفراد رجب بالصوم، قال الشافعي رحمه الله: وأثره أن يتخذ الرجل صوم شهر بكماله، كما يكمل رمضان، وكذلك يوم من الأيام).

وذكر أبو الخطاب في كتاب "أداء ما وجب في بيان وضع الواضعين في رجب" عن المؤتمن بن أحمد الساجي الحافظ قال: كان الإمام الأنصاري شيخ خراسان، لا يصوم رجب، وينهى عنه، ويقول: ما صح في فضل رجب، ولا صيامه شيء عن رسول الله ﷺ، قال: وقد روي كراهة صومه عن جماعة من الصحابة، منهم: أبو بكر، وعمر رضي الله عنهما، وكان عمر رضي الله عنه يضرب بالدرة صوامه. فإن قيل هو استعمال خير، قيل: استعمال الخير ينبغي أن يكون مشروعاً من الرسول ﷺ، فإذا علمنا أنه كذب على رسول الله ﷺ خرج عن المشروعية، وإنما كانت تعظمه مضر في الجاهلية كما قال عمر رضي الله عنه. . وروى أبو بكر الطرطوشي بإسناده عن عمر رضي الله عنه أنه كان يضرب أيدي الرجبيين الذين كانوا يصومون رجب كله^(١).

قال شيخ الإسلام: (فأما صوم النصف مفرداً، فلا أصل له، بل إفراده مكروه)^(٢).

وقال ابن القيم: (ولم يكن يصوم يوم الإغمام، ولا أمر به بل أمر بأن تكمل عدة شعبان ثلاثين إذا غم، وكان يفعل كذلك فهذا فعله، وهذا أمره)^(٣).

وقال: (ولم يكن من هديه ﷺ سرد الصوم، وصيام الدهر، بل قال: من صام

(١) الأمر بالاتباع ص ١٧٤.

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم ١٣٨/٢.

(٣) زاد المعاد ٣٩/٢. وانظر المجموع شرح المذهب ٤٥٢/٦.

الدهر لا صام ولا أفطر^(١).

وقال النووي: (ويكره صوم يوم الجمعة وحده؛ لما روى البخاري ومسلم من حديث جابر قال: نهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم الجمعة^(٢)).

ومسلم من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: " لا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين سائر الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم "^(٣).

وقال محمد بن عبد السلام: (فصل في صوم أول وآخر السنة الموضوع ودعائهما قال الإمام الفتني في " تذكرة الموضوعات " في حديث من صام آخر يوم من ذي الحجة، وأول يوم من المحرم، فقد ختم السنة الماضية بصوم، وافتتح السنة المستقبل بصوم، فقد جعل الله له كفارة خمسين سنة؛ فيه كذابان. وقال في حديث أول يوم من ذي الحجة ولد إبراهيم فمن صام ذلك اليوم كان كفارة ستين سنة؛ فيه محمد بن سهل يضع. أما دعاء آخر السنة، فلا شك أنه بدعة ضلالة، ومثله دعاء أول السنة^(٤)).

وقال ابن الحاج: (ومن ذلك ما اتخذ بعضهن من أنها إذا حاضت في شهر رمضان تصوم ولا تفطر، ثم لا تقضي تلك الأيام التي كانت فيها حائضاً، ويعلل بعضهن ذلك بأن الصوم يصعب عليهن في حال كون الناس مفطرين)^(٥).

وقال في " كشاف القناع ": (ويكره أفراد يوم النيروز بصوم، ويوم مهرجان، وهما عيدان للكفار، قال الزمخشري: النيروز اليوم الرابع من الربيع، والمهرجان

(١) المرجع السابق.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الصيام باب صوم يوم الجمعة وإذا أصبح صائماً يوم الجمعة فعليه أن يفطر ٢٥٣/٤ برقم: ١٩٨٤. ومسلم في كتاب الصيام ٢٦٠/٧ برقم: ٢٦٧٦، وسماه في كتاب الصيام باب في صيام يوم الجمعة ٢٠٨/٣ برقم: ١٧٢٤.

(٣) أخرجه مسلم في كتاب الصيام ٢٦٠/٧ برقم: ٢٦٧٩.

(٤) السنن والمنتدعات ص ١٦٧. وانظر موضوعات ابن حوزي ٥٦٦/٢.

(٥) المدخل ٣١١/١. وانظر السنن والمنتدعات ص ٢٣.

اليوم التاسع عشر من الخريف لما فيه من موافقة الكفار^(١). قلت : وأهم نص في هذه النصوص التي تم نقلها من العلماء المذكورين قوله : فإن قيل هو استعمال خير ، قيل : استعمال الخير ينبغي أن يكون مشروعاً من الرسول ﷺ فهذا كلام عظيم ، مهم للغاية يرد به على الذين يجادلون بمثل هذه العبارات : هو استعمال في خير ، أيعذبني الله على الصلاة على الصوم . . إلخ .

بدع الحج (وهي بدع قولية. وفعلية):

- منها: التلفظ بالنية^(١).
- ومنها: زعمهم أن من تزوج قبل أن يحج، فقد بدأ بالمعصية^(٢).
- ومنها: السفر من غير زاد لتصحيح دعوى التوكل^(٣)،^(٤).
- ومنها: تحسين الظن بالزوجة إذا ما حجت، وإطلاق العنان لها في الاجتماع بمن شاءت^(٥).
- ومنها: سفر المرأة مع عصابة من النساء الثقات - بزعمهن - بدون محرم، ومثله أن يكون مع إحداهن محرم فيزعمن أنه محرم عليهن جميعاً^(٦).
- ومنها: صلاة ركعتين حين الخروج إلى الحج يقرأ في الأولى بعد الفاتحة: قل يا أيها الكافرون: وفي الثانية: (الإخلاص) فإذا فرغ قال: اللهم بك انتشرت وإليك توجهت، ويقرأ آية الكرسي، وسورة الإخلاص، والمعوذتين وغير ذلك مما جاء في بعض الكتب الفقهية^(٧).
- ومنها: الإحرام من عند مسجد رسول الله ﷺ^(٨).

(١) مناسك الحج والعمرة للألباني ص ٥٠، ومجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٢، ٢٢٢، ٢٢٣ و ١٠٥/١٦-١٠٧.

(٢) الفوائد المجموعة للشوكاني ص ١٠٥.

(٣) المجموع شرح المذهب ٤٧٩/٦.

(٤) مناسك الحج للألباني ص ٤٨، وتبليس إبليس لابن الجوزي ١٤٥.

(٥) المدخل لابن الحاج ١٠٤/٤.

(٦) مناسك الحج للألباني ص ٤٩.

(٧) المرجع السابق ص ٤٨.

(٨) الاعتصام للشاطبي ٥٢/٢.

- ومنها: ما يفعله بعض الناس في إحرامهم فيكشفون عن كتف واحدة، ويبقون في الشمس أياماً فتكشف جلودهم، وتنتفخ رؤوسهم، ويتزينون بين الناس بذلك^(١).
- ومنها: قول الطائف: إيماناً بك وتصديقاً بكتابك^(٢).
- ومنها: بدء المحرم إذا دخل المسجد الحرام بتحية المسجد قبل طواف القدوم^(٣).
- ومنها: رفع اليدين عند استلام الحجر كما يرفع للصلاة^(٤).
- ومنها: قولهم عند استلام قبالة باب الكعبة: اللهم إن البيت بيتك، والحرم حرمك، والأمن أمنك، وهذا مقام العائذ بك من النار مشيراً إلى مقام إبراهيم عليه السلام^(٥).
- ومنها: الدعاء تحت الميزاب: اللهم أظلني في ظلك يوم لا ظل إلا ظلك^(٦).
- ومنها: الدعاء عند الركن العراقي: اللهم إني أعوذ بك من الشك والشك والشقاق وسوء الأخلاق وسوء المنقلب في المال والأهل والولد^(٧).
- ومنها: التبرك بالمطر النازل من ميزاب الرحمة من الكعبة^(٨).
- ومنها: تقبيل الركنين الشاميين والمقام واستلامهما^(٩).

(١) السنن والمبتدعات ص ١٧٠، وتلبيس إبليس لابن الجوزي ص ١٤٥.

(٢) المدخل لابن الحاج ٢٢٥/٤.

(٣) مسند الحج للألباني ١٥١، والمسجد في الإسلام خير الدين واثمي ص ٣١٥.

(٤) مسند الحج للألباني ص ٥١، وزاد معاد ١/٣١٣، والمسجد في الإسلام ص ٣٩٥.

(٥) مناسك الحج والعمرة للألباني ص ٥١، ٥٢.

(٦) المرجع السابق.

(٧) المرجع السابق.

(٨) المرجع السابق ص ٥٣.

(٩) اقضاء الضوابط المستقيم ص ٢٠٤، ومجموعة الرسائل ٣٧١، ٢، والاختيارات العلمية

ص ١١٦، والمسجد في الإسلام ص ٣٩٦، ومناسك الحج والعمرة للألباني ص ٥٢.

- ومنها تقبيل الركن اليماني ^(١).
- ومنها: استباحتهم المرور بين يدي المصلي في المسجد الحرام، ومقاومتهم للمصلي الذي يدفعهم ^(٢).
- ومنها: تعيين الدعاء لبعض الأركان في الطواف ^(٣).
- ومنها: اهتمامهم بزممة لحاهم، وزممة ما معهم من النقود والثياب، لتحل بها البركة ^(٤).
- ومنها: التمسح بحيطان الكعبة، والمقام ^(٥).
- ومنها: المحمل والاحتفال بكسوة الكعبة ^(٦).
- ومنها: الخروج من المسجد الحرام بعد طواف الوداع على القهقري ^(٧).
- ومنها: اغتسال البعض من ماء زمزم ^(٨).
- ومنها: اعتقادهم أنه لا يجتمع ماء زمزم ونار جهنم في جوف عبد أبداً ^(٩).
- ومنها: القول في السعي: رب اغفر وارحم، وتجاوز عما تعلم، إنك أنت

(١) المدخل لابن الحاج ٤/ ٢٢٤.

(٢) مناسك الحج للألباني ص ٥٩.

(٣) المدخل لابن الحاج ٦/ ٣.

(٤) السنن والمبتدعات ص ١١٣، والمسجد في الإسلام ص ٣٩٥.

(٥) مناسك الحج والعمرة للألباني ص ٥٢.

(٦) تفسير المنار ١/ ٤٦٨، والمسجد في الإسلام ص ٣٩٧.

(٧) لاختبارات العسبة ص ٧٠، ومجموعة رسائل النوري ٢/ ٢٩٩. والمدخل ص ١٢٠.

(٨) ٢٣٨/ ٤، والمسجد في الإسلام ص ٢٩٨.

(٩) مناسك الحج والعمرة للألباني ص ٥٣، والمسجد في الإسلام ص ٣٩٦.

(٩) الفوائد المجموعة للشوكاني ص ١١١.

الأعز الأكرم اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً الله أكبر ثلاثاً^(١).

• ومنها: افتتاح العوام بجبل عرفات حتى جعلوه أصلاً في الوقوف^(٢).

• ومنها: اعتقادهم أنه ما من عبد ولا أمة دعا الله ليلة عرفات بهذه الدعوات، وهي عشر كلمات ألف مرة، لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه، إلا قطيعة رحم، أو مأثماً سبحانه الله الذي في السماء عرشه... إلخ^(٣).

• ومنها: بدعة الوقوف على جبل عرفة في اليوم الثامن ساعة من الزمن احتياطاً خشية الغلط في الهلال^(٤).

• ومنها: دخول القبة التي على جبل الرحمة، ويسمونها قبة آدم والصلاة فيها، والطواف بها كطوافهم بالبيت^(٥).

• ومنها: اعتقادهم أن الله ينزل عشية عرفة على جمل أو براق، يصافح الركبان، ويعانق المشاة^(٦).

• ومنها: بدعة التعريف الذي يفعله بعض الناس من قصد الاجتماع عشية يوم عرفة في الجوامع، أو مكان خارج البلد، فيدعون ويذكرون مع رفع الصوت الشديد والخطب والأشعار، ويتشبهون بأهل عرفة^(٧).

-
- (١) مسند الحج، لعمرة ص ٥٣، وتحصن الخير ص ٢١٤. ومسجد في الإسلام ص ٣٩٦.
 (٢) الأمر بالابتداع لنسبوتي ص ٢٥٧، والبعث لأبي شامة ص ٢١٠، ولدين الحائض ص ٩٤-٩٩.
 والإبداع في مضار الابتداع علي محفوظ ٣٠٥.
 (٣) الفوائد المجموعة ص ١٠٥.
 (٤) الإبداع في مضار الابتداع ص ١٦٦، والأمر بالابتداع ص ٢٥٨، ولدين الحائض ص ٩٩-١٠٠.
 وحجة النبي ﷺ ص ١٢٤.
 (٥) مناسك الحج للألباني ص ٥٥.
 (٦) المرجع السابق.
 (٧) اقتضاء الصراط المستقيم ص ١٤٩، ومجموع الفتاوى ١١/٢٩٨، ٥٧٢، ٦٢٩، والأمر بالابتداع ص ١٨١، وأحوادث ونسب نظري طوشي ص ١١٥-١١٦، والمسجد في الإسلام ص ٣٩٧ وغيرها.

- ومنها: الوقوف بمزدلفة بدون بيات^(١).
- ومنها ترك المبادرة إلى صلاة المغرب فور النزول في مزدلفة، والانشغال عن ذلك بلبق الحصى^(٢).
- ومنها الاقتصار على حلق ربع الرأس^(٣).
- ومنها: الغسل لرمي الجمرات^(٤).
- ومنها: قول الباجوري: ويسن أخذ الحصى الذي يرميه يوم النحر من المزدلفة وهي سبع، والباقي من الجمرات تؤخذ من وادي محسر^(٥).
- ومنها: غسل الحصيات قبل الرمي^(٦).
- ومنها: تلقيب من حج بالحاج^(٧).
- ومنها: زيارة إبراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام في عام واحد^(٨).
- ومنها: الطواف بالقبر الشريف^(٩).

(١) مناسك الحج ص ٥٧.

(٢) المرجع السابق ص ٥٦.

(٣) المرجع السابق ص ٥٩.

(٤) المرجع السابق ص ٥٧.

(٥) المرجع السابق.

(٦) المرجع السابق.

(٧) المجموع ٢٨١/٨، وكشف القناع ١٢٨/٦، ومطلب أولي النهى ٤٢٤/٦، وندرج اس كثير

٢٩٦/١٣، وطبقات الشافعية ٢٩٩/٤.

(٨) الإبداع في مضار الابتداء ٣٠٦.

(٩) المرجع السابق ص ٣٠٦.

- ومنها: ومن البدع الذميمة، والجهالات الوخيمة أن ألوفاً من الناس لا يقصدون من الحج إلا زيارة قبر النبي ﷺ، ووضع أيديهم على شبابه^(١).
- ومنها: وضعهم اليد تبركاً على شبك حجرة النبي ﷺ، وحلف البعض بذلك بقوله: وحق الذي وضعت يدك على شبابه، وقلت: الشفاعة يا رسول الله^(٢).
- ومنها: قصد أهل المدينة زيارة القبر النبوي كلما دخلوا المسجد، أو خرجوا منه^(٣).
- ومنها: بدعة إصاق البطن والظهر بجدار القبة، ومسحه باليد^(٤).
- ومنها: ربط الخرق بالمقام والمنبر لقضاء الحاجات^(٥).
- ومنها: الجلوس عند القبر وحوله للتلاوة والذكر^(٦).
- ومنها: قصد الصلاة تجاه القبر^(٧).
- ومنها: قصد القبر للدعاء عنده رجاء الإجابة^(٨).
- ومنها: استقبال بعضهم القبر بغاية الخشوع واضعاً يمينه على يساره، كما يفعل

(١) السنن والمبتدعات ص ١٦٦، ومناسك الحج ص ٦٠.

(٢) حجة النبي ﷺ ص ١٣٨، والمسجد في الإسلام ص ٣٩٩.

(٣) مناسك الحج للألباني ص ٦٢.

(٤) الأمر بالأسع ص ٢٥٩، والمنهاج في شعب الإيمان ٤٥٧/٢، والمجموع ٢٧٥/٨، والبعث ص ٩١، ومجموع نقضوى لابن تيمية ٣١٠/٤، وفتاوى الصراط المستقيم ص ١٧٦، وغاثة المهنئين ١٩٤/١، وإحياء علوم الدين، والدين الخالص ٣٣٢/٩، ٣٣٩، ولإبدع في مضار الابتداع ص ٣٠٦.

(٥) حجة النبي ﷺ ص ١٣٤، والمسجد في الإسلام ص ٣٩٧.

(٦) اقتضاء الصراط المستقيم ص ١٨٣-٢١٠، والمسجد في الإسلام ص ٤٠٠.

(٧) الرد على لُبَكْرِي ص ٧١، ولقاعدة الجلينة ص ١٢٥-١٢٦، وإغاثة المهنئين ٩٤/١.

(٨) الاختيارات العلمية ص ٥٠، والمسجد في الإسلام ص ٢٩٩.

في الصلاة، قريباً منه أو بعيداً، عند دخول المسجد أو الخروج منه^(١).

• ومنها: التزام زوار المدينة الإقامة فيها أسبوعاً حتى يتمكنوا من الصلاة في المسجد النبوي أربعين صلاة؛ ليكتب لهم براءة من النفاق^(٢).

• ومنها: تقبيل القبر أو استلامه أو ما يجاور القبر من عمود ونحوه^(٣).

• ومنها: ما يفعله بعضهم من البدعة وهو أنهم إذا خرجوا من مكة يخرجون من المسجد القهقري، وكذلك يفعلون من مسجد النبي ﷺ حين وداعهم له عليه الصلاة والسلام، ويزعمون أن ذلك من باب الأدب، وما ذلك إلا من البدع^(٤).

وغیرها كثير^(٥).

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة مبتدعة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وزوال المانع وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال شيخ الإسلام: (ولم يشرع لأحد أن يقول قبل التلبية شيئاً، لا يقول: اللهم إني أريد العمرة والحج، ولا الحج والعمرة، ولا يقول: فيسره لي وتقبله مني، ولا

(١) مجموعة الرسائل الكبرى ٢/ ٣٩٠، ومناسك الحج والعمرة للألباني ص ٦١. والمسجد في الإسلام ص ٣٩٩-٤٠٠.

(٢) مناسك الحج والعمرة للألباني ص ٦٣.

(٣) مجموع الفتاوى لابن تيمية ١٤/ ٣١٠، ولاقتضاء الصراط المستقيم ص ١٧٦، ولا اعتناء ١٣٧/ ٢، وإغاثة المتهلك ١/ ١٩٤، والمسجد في الإسلام ص ٣٩٩.

(٤) مجموعة الرسائل الكبرى ٢/ ٢٨٨، والمدخل لابن الحاج ١٤/ ٢٣٨، والاختيارات لعنبر ص ١٠، والإبداع في مضار الابتداع ص ٢٧١.

(٥) انظر معجم البدع من ص ١٧٢-١٩٧.

يقول: نويتهما جميعاً، ولا يقول: أحرمتم لله، ولا غير ذلك من العبادات كلها. ولا يقول قبل التلبية شيئاً، بل جعل التلبية في الحج كالتكبير في الصلاة. وكان هو وأصحابه يقولون: فلان أهل بالحج، وأهل بالعمرة، أو أهل بهما جميعاً كما يقال: كبر للصلاة. والإهلال رفع الصوت بالتلبية. وكان يقول في تلبيته: لبيك حجاً وعمرة ينوي ما يريد أن يفعله بعد التلبية، لا قبلها. وجميع ما أحدثه الناس من التلفظ بالنية قبل التكبير، وقبل التلبية، وفي الطهارة، وسائر العبادات، فهي من البدع التي لم يشرعها رسول الله ﷺ، وكل ما يحدث في العبادات المشروعة من الزيادات التي لم يشرعها رسول الله ﷺ، فهي بدعة بل كان رسول الله ﷺ يداوم في العبادات على تركها، ففعلها والمداومة عليها بدعة وضلالة من وجهين: من حيث اعتقاد المعتقد أن ذلك مشروع مستحب أي يكون فعله خيراً من تركه مع أن النبي ﷺ لن يكون يفعله البتة، فيبقى حقيقة القول أن ما فعلناه أكمل وأفضل مما فعله النبي ﷺ . . . الوجه الثاني: من حيث المداومة على ما لم يداوم عليه النبي ﷺ في العبادات، فإن هذا بدعة باتفاق الأئمة^(١).

وقال ابن الجوزي: (ومنهم من يحب أن يتلقى، ويقال: الحاج وجمهورهم يضيع في الطريق فرائض من الطهارة، والصلاة، ويجتمعون حول الكعبة بقلوب دنسة وبواطن غير نقية).

وقال: (وقد لبس على قوم يدعون التوكل، فخرجوا بلا زاد، وظنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية الخطأ، قال رجل للإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه أريد أن أخرج إلى الحج على التوكل من غير زاد، فقال له أحمد: فاخرج في غير القافلة، قال: لا إلا معهم، فعلى جراب الناس توكلت؟ فنسأل الله أن يوفقنا)^(٢).

(١) مجموع الفتاوى ٢٢/٢٢٢.

(٢) تلبس إبليس ص ١٧٨-١٧٩ وانظر السنن والمبتدعات ص ١٧١.

وقال ابن قدامة في شرح قول الخرقى: وحكم المرأة إذا كان لها محرم كحكم الرجل. قال: (ظاهر هذا أن الحج لا يجب على المرأة التي لا محرم لها؛ لأنها جعلها بالمحرم كالرجل في وجوب الحج، فمن لا محرم لا تكون كالرجل، فلا يجب عليها الحج وقد نص عليه أحمد. وهو قول الحسن، والنخعي، وإسحاق، وابن المنذر، وأصحاب الرأي) ثم ذكر الأقوال ثم قال: (ولنا ما رواه أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: " لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم إلا ومعها ذو محرم"^(١)). وعن ابن عباس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: " لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم، ولا تسافر امرأة إلا ومعها ذو محرم"، فقام رجل فقال: يا رسول الله إني اكتتبت في غزوة كذا، وإن امرأتي خرجت حاجة فقال رسول الله ﷺ: " انطلق فحج مع امرأتك"^(٢) متفق عليهما^(٣).

وقال ابن الجوزي: (وقد لبس إبليس على قوم منهم، فابتدعوا في المناسك ما ليس منها، فرأيت جماعة يتصنعون في إحرامهم، فيكشفون عن كتف واحدة، ويبقون في الشمس أياماً فتشف جلودهم، وتتفخ رؤوسهم، ويتزينون بين الناس بذلك)^(٤).

(١) أخرجه مسلم في كتاب الحج ١١٢/٩، رقم: ٣٢٥٧، وأبو داود في كتاب المناسك باب في المرأة تحج بغير محرم ١٤٨/٥، رقم: ١٧٠٧، والترمذي في كتاب البرص باب ما جاء في كراهة أن تسافر المرأة وحدها ٤٧٢/٣، رقم: ١١٦٩، وابن ماجه في كتاب الحج باب المرأة تحج بغير ولي ٤٠٢/٤، رقم: ٢٨٩٨.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب جراء الصيدات حج النساء ٨٦/٤، رقم: ١٨٦٢، ومسلم في كتاب الحج ١١٣/٩، رقم: ٣٢٥٩.

(٣) المغني ٣/٥-٣١.

(٤) تلبس إبليس ص ١٧٨.

وقال ابن الحاج: (وقد سئل مالك رحمه الله عن قول الطائف: إيماناً بك، وتصديقاً بكتابك، فقال: هذه بدعة، ولم يحد في ذلك حداً من قول مخصوص، أو دعاء، بل يدعو ما تيسر له..)^(١).

قال مالك في «الموازية»: (إذا دخلت المسجد، فلا تبدأ بالركوع، ولكن تستلم الركن وتطوف، وكذلك فعل رسول الله ﷺ)^(٢).

وقالت الشافعية: إنه يستحب إذا دخل المسجد ألا يشتغل بصلاة، ولا غيرها بل يقصد الحجر الأسود للطواف^(٣).

وقال ابن القيم: (.. فلما دخل المسجد عمد إلى المسجد، ولم يركع تحية المسجد)^(٤).

وقال: (فلما حاذى الحجر الأسود، استلمه ولم يزاحم عليه، ولم يتقدم عنه إلى جهة الركن اليماني، ولم يرفع يديه..)^(٥).

وقال: (ولم يدع عند الباب بدعاء، ولا تحت الميزاب، ولا عند ظهر الكعبة وأركانها، ولا وقت للطواف ذكراً معيناً، لا بفعله، ولا بتعليمه، بل حفظ عنه بين الركنين: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة: ٢٠١] وثبت أنه استلم الركن اليماني، ولم يثبت عنه أنه قبله، ولا قبل يده عند استلامه، وقد روى الدارقطني عن ابن عباس كان رسول الله ﷺ يقبل الركن اليماني، ويضع

(١) المدخل ٣/ ٢٥٠.

(٢) أسهل المسالك.

(٣) انظر المجموع ١١/ ٧.

(٤) زاد المعاد ٢/ ٢٢٥، وانظر كشف القناع ٢/ ٤٢٩.

(٥) المرجع السابق.

خذه عليه^(١)، وفيه عبد الله بن مسلم قال الإمام أحمد: صالح الحديث، وضعفه غيره، ولكن المراد بالركن هنا الحجر الأسود.. ولم يستلم^(٢) ولم يمس من الأركان إلا اليمانيين فقط قال الشافعي رحمه الله: ولم يدع أحد استلامها هجرة لبيت الله، ولكن استلم ما استلم النبي ﷺ، وأمسك عما أمسك عنه^(٣).

وقال شيخ الإسلام في منسكه: (ويستحب أن يشرب من ماء زمزم، ويتضلع منه، ويدعو عند شربه بما شاء من الأدعية الشرعية، ولا يستحب الاغتسال منها)^(٤).

وقال محمد بن عبد السلام: (واهتمامهم بزمزة لحاهم، وزمزة ما معهم من النقود والياب لتحصل لها البركة ونقل ماء زمزم إلى بلادهم كل ذلك بدعة لم تشرع، ولا خير فيها، ولا بركة.. ومن البدع التمسح بجدران الكعبة كلها؛ لأن الرسول ﷺ لم يفعله وإنما كان يمس الركن اليماني، ويقبل الحجر الأسود)^(٥).

وقال شيخنا محمد الصالح بن عثيمين: (.. .) فإن قال قائل: هل يفعل به شيئاً آخر كالرش على البدن، وعلى الثوب، أو يغسل به أثواباً يجعلها لكفنه، كما كان الناس يفعلون ذلك من قبل؟

فالجواب: لا، فنحن لا نتجاوز في التبرك ما ورد عن النبي ﷺ، وهذا لم يرد عن النبي ﷺ، فلا نتجاوز إليه فما ثبت عن النبي ﷺ أخذنا به وإلا فلا^(٥).

وفي "تفسير المنار" (ومنها: كسوة الكعبة الحريرية المزركشة فإنها عند عامتنا في هذه الأزمنة من أعظم شعائر الدين، وإن حرّم حضور احتفالها، أو رؤيتها بعض

(١) أخرجه اندر قضي في " السنن " ٢٩٠٢٢ رقم ٢٤٢ ص المقدمة دار المناس

(٢) المرجع السابق ٢/٢٢٦.

(٣) مجموع الفتاوى ١٤٢/٢٦.

(٤) السنن والمبتدعات ص ١٧١.

(٥) المتع ٣٤٨/٧.

علماء الأزهر المتأخرين كالباجوري، وليس هذا التحريم لذاتها، فإنها مشروعة، بل لما في الاحتفال بها من البدع، وما عليه العوام من اعتقاد البركة فيها. (١).

وقال الحافظ ابن حجر: (حديث عبد الله بن السائب أنه كان يقول في ابتداء الطواف: بسم الله والله أكبر، اللهم إيماناً بك، وتصديقاً بكتابك، ووفاء بعهدك، واتباعاً لسنة نبيك، لم أجد هكذا، وقد ذكره صاحب المذهب من حديث جابر وقد يئض له المنذري، والنووي وخرجه ابن عساكر من طريق ناجية بسند له ضعيف) (٢).

وقال: (وأما الدعاء في السعي بقول: اللهم اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم؛ إنك أنت الأعز الأكرم فرواه الطبراني في "الدعاء" و"الأوسط" من حديث ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان إذا سعى بين الصفا والمروة في بطن المسيل قال: اللهم اغفر وارحم إنك أنت الأعز الأكرم وفي إسناده ليث بن سليم وهو ضعيف وقد رواه البيهقي موقوفاً من حديث ابن مسعود) (٣).

وقال السيوطي: (مما ابتدع في الحج أمور: منها: افتتاح العوام بجبل عرفات، جعلوه أصلاً في الوقوف يحرسون عليه دون بقاعها، وذلك خطأ. وإنما الأفضل الوقوف في موقف النبي ﷺ عند الصخرات عن يسار الجبل) (٤).

وقال: (ومن ذلك التعريف المحدث قال ابن وهب سمعت مالكا يسأل عن جلوس الناس في المسجد عشية عرفة بعد العصر، واجتماعهم للدعاء، فقال: ليس هذا من أمر الناس مفتاح هذه الأشياء من البدع... وقال إبراهيم النخعي: الاجتماع يوم عرفة أمر محدث) (٥).

(١) تفسير المنار ١/ ٤٦٨.

(٢) تلخيص الحبير ٣/ ٨٧٣.

(٣) المرجع السابق ٣/ ٨٧٩.

(٤) الأمر بالاتباع ص ٢٥٧.

(٥) الأمر بالاتباع ص ١٨١.

وقال شيخ الإسلام: (.. وأما صعود الجبل الذي هناك، فليس من السنة ويسمى جبل الرحمة، ويقال: إلال على وزن هلال، وكذلك القبة التي فوقه التي يقال لها: قبة آدم، لا يستحب دخولها، ولا الصلاة فيها. والطواف بها من الكبائر، وكذلك المساجد التي عند الحجرات لا يستحب دخول شيء منها، ولا الصلاة فيها، ولا الطواف بها، أو بالصخرة، أو حجرة النبي ﷺ، وما كان غير البيت العتيق فهي من أعظم البدع المحرمة)^(١).

وقال: (.. وكان ابن عمر يقول إذا دخل المسجد: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا أبت، ثم ينصرف. وهكذا كان الصحابة يسلمون عليه مستقبلي الحجرة، مستدبري القبلة عند أكثر العلماء، كمالك، والشافعي، وأحمد. وأبو حنيفة كان يستقبل القبلة، فمن أصحابه من قال: يستدبر الحجرة، ومنهم من قال: يجعلها عن يساره. واتفقوا على أنه لا يستلم الحجرة، ولا يقبلها، ولا يطوف بها، ولا يصلي إليها... ولا يدعو هناك مستقبل الحجرة فإن هذا كله منهي عنه باتفاق الأئمة. ومالك من أعظم الأئمة كراهة لذلك، والحكاية المروية عنه أنه أمر المنصور أن يستقبل الحجرة وقت الدعاء كذب على مالك. ولا يقف عند القبر للدعاء لنفسه، فإن هذا بدعة، ولم يكن أحد من الصحابة يقف عنده يدعو لنفسه..)^(٢).

وقال السيوطي: (وكذلك إلصاقهم بطونهم وظهورهم بجدار القبر، وتقبيلهم إياه بالصندوق الذي عند رأس النبي ﷺ، ومسحه باليد كل ذلك منهي عنه)^(٣).

(١) مجموع الفتاوى ٢٦/١٣٣.

(٢) المرجع السابق ٢٦/١٤٦.

(٣) الأمر بالاتباع ص ٢٥٩.

وقال أبو بكر الطرطوشي: (ولا يتمسح بقبر النبي ﷺ، ولا يتمسح كذلك بالمنبر، ولكن يدنو من المنبر، فيسلم على النبي ﷺ، ثم يدعو مستقبل القبلة، يوليه ظهره. وقيل: لا يوليه ظهره، ويصلي ركعتين قبل السلام عليه، وقيل واسع أن يصلي عليه قبل أن يركع^(١)).

قال في "المسجد في الإسلام": (ربط الخرق بالمقام والمنبر لقضاء الحاجات)^(٢) أي من البدع.

وقال النووي: (ولا يجوز أن يطاف بقبره ﷺ، ويكره إصاق الظهر والبطن بجدار القبر قاله أبو عبيد الله الحلبي، وغيره قالوا: ويكره مسحه باليد، وتقيله، بل الأدب أن يبعد منه كما يبعد منه لو حضره في حياته ﷺ، هذا هو الصواب الذي قاله العلماء، وأطبقوا عليه، ولا يغتر بمخالفة كثيرين من العوام وفعلهم ذلك، فإن الاقتداء والعمل إنما يكون بالأحاديث الصحيحة، وأقوال العلماء، ولا يلتفت إلى محدثات العوام، وغيرهم وجهالاتهم وقد ثبت في "الصحيحين" عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: "من أحدث في ديننا ما ليس منه، فهو رد". وفي رواية لمسلم: "من عمل عملاً ليس عليه أمرنا، فهو رد"^(٣).

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "لا تجعلوا قبوري عيداً، وصلوا علي؛ فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم" رواه أبو داود بإسناد صحيح^(٤). وقال الفضيل رحمه الله^(٥) ما معناه: اتبع طرق الهدى، ولا يضرك قلة السالكين، وإياك

(١) الحوادث والبدع ص ١٥٦.

(٢) المسجد في الإسلام ص ٣١٢.

(٣) سبق الحديثان.

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب المناسك باب زيارة القبور ٦/٢٢ برقم: ٢٠٤٠.

(٥) سبقت ترجمته.

وطرق الضلالة، ولا تغتر بكثرة الهالكين. ومن خطر بباله أن المسح باليد ونحوه أبلغ في البركة، فهو من جهالته وغفلته؛ لأن البركة فيما وافق الشرع، وكيف يبتغى الفضل في مخالفة الصواب^(١).

قلت: في هذه النصوص الكثيرة التي تم نقلها عن عدد من العلماء نصوص مهمة ولعل من أهمها قول الإمام الشافعي: ولكن استلم ما استلم النبي ﷺ، وأمسك عما أمسك عنه وقال: لكننا نتبع السنة فعلاً وتركاً. وقول الإمام النووي:، فإن الاقتداء والعمل إنما يكون بالأحاديث الصحيحة، وأقوال العلماء، ولا يلتفت إلى محدثات العوام، وغيرهم وجهالاتهم. وقوله: لأن البركة فيما وافق الشرع، وكيف يبتغى الفضل في مخالفة الصواب. وقول الفضيل بن عياض: اتبع طرق الهدى، ولا يضرك قلة السالكين، وإياك وطرق الضلالة، ولا تغتر بكثرة الهالكين. وغيرها كثير وقد تبين جلياً أهمية توحيد المتابعة ويسمى توحيد الطريق وهو مقتضى شهادة أن محمداً رسول الله؛ لأن مقتضاها: طاعته فيما أمر، وتصديقه فيما أخبر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وأن لا يعبد الله إلا بما شرع.

المطلب الثالث: أثرها على العبادات المائية:

من بدع الصدقة:

- الصدقة، والأضحية عند القبور^(١).
- ومنها: إخراج الصدقة مع الجنازة ومنها إسقاء الأرقسوس والليمون ونحوه^(٢).
- ومنها: التصدق عن روح الموتي في الأشهر الثلاثة: رجب وشعبان ورمضان^(٣).
- منها: التصدق عن الميت بما كان يحب الميت من الأطعمة^(٤).
- ومنها: تصدق ولي الميت له قبل مضي الليلة الأولى بشيء مما تيسر له، فإن لم يجد صلى ركعتين، يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة، أو سورة التكاثر عشرة مرات، فإذا فرغ قال: اللهم صليت هذه الصلاة وتعلم ما أردت بها، اللهم ابعث ثوابها إلى قبر فلان الميت^(٥).
- التصدق بأكثر من صاع في صدقة الفطر، زيادة على المشروع^(٦).

(١) مجموع الفتاوى ٢٧/ ٤٩٥.

(٢) لاحتيرات العلمية ص ٥٣، وكشاف القناع ٢/ ١٣٤، وأحكام الخنائز ص ١٤٩.

(٣) أحكام الجنائز للالباني ص ٢٥٧.

(٤) المرجع السابق.

(٥) المرجع السابق ص ٢٥٦.

(٦) الإبداع في مضار الابتداع ص ٧٤.

الرد:

دلت السنة التركية على عدم مشروعية هذه الصدقات المذكورة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع فإليك بعض أقوال العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال شيخ الإسلام: (وكذلك الصدقة عند القبر كرهها العلماء، وشرط الواقف ذلك شرط فاسد، وأنكر من ذلك أن يوضع على القبر الطعام والشراب ليأخذه الناس فإن هذا ونحوه من عمل الكفار الترك، لا من عمل المسلمين).

وقال: (وإخراج الصدقة مع الجنازة بدعة مكروهة، وهي تشبه الذبح عند القبر، ولا يشرح شيء من العبادات عند القبور لا الصدقة، ولا غيرها^(١)).

وقال الألباني: (ومن البدع التصديق عن الميت بما كان يحب الميت من الأطعمة والتصدق عن روح الموتى في الأشهر الثلاثة رجب وشعبان ورمضان^(٢)).

(١) مجموع الفتاوى ٣٠٧/٢٦.

(٢) أحكام الجنائز ص ٢٥٧.

الفصل الثالث

أثرها على

المعاملات



مدخل مهم

من القواعد العظيمة المهمة: الأصل في المعاملات والعادات الحل و(العادات من حيث هي عادية لا بدعة فيها، ومن حيث التعبد بها أو توضع موضع التعبد تدخلها البدعة)^(١). وخلاصة هذا القول هي: أن العادات والمعاملات لا تدخلها البدعة إلا من حيث التعبد وقصد التقرب. مثال ذلك ترك أكل اللحم فعل عادي جائز، ولكنه يكون بدعة إذا ظن التارك له أن تركه قربة يحبها الله ورسوله. وكذلك ترك النكاح فعل عادي، ولكنه يكون بدعة إذا قصد تاركه بالترك التعبد والتقرب لله تعالى وكذلك لبس الصوف مثلاً فعل عادي جائز، ولكنه يكون بدعة إذا قصد به صاحبه التقرب إلى الله، والتعبد له بذلك. وكذلك حلق الرأس - في غير النسك - فعل عادي جائز، ولكنه يكون بدعة إذا قصد به القرب والعبادة. ومن هذا الباب قول عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما في تجرد الرجل عند تقليد الهدي وإرساله: (بدعة ورب الكعبة)^(٢). قال الحافظ أبو شامة: (فوصف ذلك عبد الله بأنه بدعة لما كان موهماً أنه من الدين)^(٣).

(١) الاعتصام ٢/ ٥٦٤.

(٢) رواه مالك في الموطأ كتاب الحج ١/ ٣٤١ برقم: ٥٣.

(٣) الباعث ص ٩٠.

ويشهد لهذا المعنى أن النبي ﷺ رأى رجلاً قائماً في الشمس، فسأل عنه، فقال بعض الناس: هذا أبو إسرائيل^(١) نذر أن يقوم ولا يقعد، ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي ﷺ: (مره فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه)^(٢) فنهاه عليه الصلاة والسلام عن هذه الأفعال العادية في الأصل التي فعلها بقصد القربة، ولا أصل لها، وأمره بالصوم وحده؛ لأنه عبادة مشروعة. ومن هذا الباب قول الإمام الثوري: لرجل لبس الصوف (ألق بهذا عنك فإنه بدعة)^(٣). فهؤلاء الأئمة وغيرهم جعلوا هذه الأفعال العادية - من حيث الأصل - بدعة، لما صاحبها قصد التقرب والتعبد، وهو ما لم يشرعه الله تعالى.

من بدع البيوع:

• منها: الصلاة على النبي ﷺ وقت البيع، كأن يقول: الفول والصلاة والسلام على الرسول^(٤).

• ومنها: البيع في المسجد^(٥).

• ومنها: أنه إذا كان لأحدهم بهيمة (جاموسة) مكروهة، وأراد بيعها في السوق، فإنهم يضربونها بالمغرفة عند خروجها من البيت، ويزعمون أنها بذلك لا ترجع، ومنهم من يكسر وراءها قارورة، أو جرة قائلاً: الله لا يرجعك^(٦).

(١) هو أبو إسرائيل الأنصاري، وقيل القرشي مشهور بكنيته قبل سمه قشير، وقيل: بسبب قل حافظ

عبد العبي. ليس في الصحاح من يكنى أبو إسرائيل غيره نظر لاصدة ٦/٤

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الأيمان والنذور ٦/٢٤٦٥ برقم: ٦٣٢٦.

(٣) تهذيب التهذيب ٢/٣٤، وانظر حقيقة البدعة ٢/١١٩-١٢٢.

(٤) اللمع ١/٢٣٢.

(٥) اللمع التركماني ١٠/١٤٠-١٤١، وأحوط ونبذ المصطوشي ص ١٢٠

(٦) الإبداع في مضار الابتداع ص ٤٢٩.

- ومنها: بدعة المكس^(١).
- ومنها: ما ابتدعه التبليغيون من ذم الكسب^(٢).
- ومنها اعتقادهم: أن من تمنى غلاء الأسعار، حبط عمله أربعين سنة^(٣).
- ومنها: اعتقادهم: أن من اشترى شيئاً لعياله، ثم حمله بيده إليهم حط عنه ذنب سبعين سنة^(٤).
- ومنها: عدم إلقاء السلام على الحاكّة والحجامين^(٥).

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي وانتفاء المانع. قال أبو بكر الطرطوشي: (وروى مالك في موطئه أن عطاء بن يسار كان إذا مر عليه من يبيع في المساجد، دعاه، فسأله ما معك؟ وما تريد؟ فإن أخبره أنه يريد بيع ما عنده قال: عليك بسوق الدنيا، فإن هذه سوق الآخرة)^(٦).

(١) معجم المناهي ص ١٤٦، وزاد المعاد ٣٧/٢، والأذكار وشرحها ص ١١٩.

(٢) القول البليغ ص ١٦٧.

(٣) الفوائد المجموعة للشوكاني ص ١٣٨.

(٤) المرجع السابق ١٤٦.

(٥) المرجع السابق.

(٦) الحوادث والبدع لأبي بكر الطرطوشي ص ١٢٠.

الفصل الرابع
أثرها على فقه
الأسرة



بدء النكاح

• منها: ترك النكاح^(١).

• ومنها: قول المأذون بعد وضع يدي ولي العروسين كالمتصافحين: قولوا جميعاً: أستغفر الله العظيم ثلاثاً. ثم تبنا إلى الله، ورجعنا إلى الله إلخ... ثم قوله بعد ذلك لأحدهما: قل له: زوجني البنت البكر البالغ أو الثيب على المهر المعلوم بيننا، وقدره: عشرون جنيهاً مصرياً إلخ... إلى قوله: على مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان، ثم يلقن الثاني^(٢).

• ومنها: تقديمهم الصورة الشمسية للخاطب بدلاً من رؤيتها وما يترتب على ذلك من تكشف العورات أمام المصور^(٣).

(١) لشيخ نيركسكي ١٤٥/١، ولشيخ ليشنوت ص ٣٣، ولأمر بالاتباع ص ١٩٧. ومنكرات

الأفراح ص ٦، والإيداع ص ٥٥، وتلبس إبليس ص ٢٩٢.

(٢) السنن والمبتدعات ص ٣٠٢.

(٣) الإيداع في مضار الابتداء ص ٣٨٦.

- ومنها: الرقص والسماع في الأفراح^(١).
- ومنها: أن بعضهم إذا أراد الزواج: يذهب إلى المنجم مثلاً ليحسب له النجم، ليعرف الموافقة أو عدمها، وهي التي تسمى بالخير^(٢).
- ومنها: من البدع الضارة: الإسراف في جهاز العروس، والتغالي في مهرها^(٣).
- ومنها: اعتقادهم: أن نظر الزوج إلى فرج امرأته عند جماعها يورث العمى^(٤).
- ومنها: زعمهم أن الكلام أثناء الجماع يورث الخرس^(٥).
- ومنها: بدعة دبلة الخطوب^(٦).
- ومنها: قراءة الفاتحة في الأفراح^(٧).
- ومنها: الطواف حول القرية بقميص العروس ملوثاً بدم البكارة^(٨).
- ومنها: صلاة العروس ركعتي التحية عندما يقدم على ارتكاب هذه الجناية - فض البكارة بالأصبع - يفعلها بين يديها، وربما سجدها بين شعبها كما تأمره القابلة^(٩).
- ومنها: بدعة السهرة وما يحدث فيها من المنكرات^(١٠).

(١) الملعع للتركمانى ١ / ١٧٢ ، ومنكرات الأفراح عبد الله الغامدي ص ٥١ .

(٢) الإبداع في مضار الابتداع ص ٤٣٢ ، ومنكرات الأفراح ص ١٦ .

(٣) المرجع السابق ص ٢٥٨ ، ٣٧٧ .

(٤) الفوائد المجموعة ص ١٢٤ .

(٥) معجم البدع ص ٦٥٨ .

(٦) منكرات الأفراح ص ١٨ ، وآداب الزفاف ص ٢١٢ .

(٧) منكرات الأفراح ص ١٨ .

(٨) الإبداع ص ٢٦ .

(٩) الإبداع في مضار الابتداع ص ٢٦ .

(١٠) منكرات الأفراح ص ٥٨ ، وفتاوى الدعوة ١ / ٩١ .

- ومنها: الإسراف في جهاز العروس، والتغالي في مهورها^(١).
- ومنها: الإنذار للعروس وللجنازة^(٢).
- ومنها: استعمال القوط الحرير لمسح الأيدي^(٣).
- ومنها: تعليق الستور وعليها الصور^(٤).
- ومنها: الإسراف في الطعام والبناء^(٥).
- ومنها: ما يفعله الجهال ويسمونه الشطر^(٦).
- ومنها: جلاء المرأة^(٧).

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال السيوطي رحمه الله: (وبعضهم يقول: الذي يريد الولد أحرق، لا للدنيا، ولا للآخرة، إن أراد أن يأكل، أو ينام، أو يجمع نغص عليه، وإن أراد أن يتعبد شغله. وهذا أيضاً غلط عظيم؛ لأنه لما كان مراد الله تعالى من إيجاد الخلق اتصال دوامها إلى أن ينتقض أجلها، حث الله الآدمي على سبب ذلك، تارة من حيث الطبع بإيقاد نار الشهوة، وتارة من باب الشرع بقوله: ﴿وَأَنْكَحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ [النور: ٣٢]،

(١) الإبداع في مضار الابتداع ص ٣٧٧، ٢٥٨.

(٢) المرجع السابق.

(٣) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين ص ٢٨٩.

(٤) المرجع السابق.

(٥) المرجع السابق.

(٦) المرجع السابق.

(٧) المرجع السابق.

وقال الرسول ﷺ: " تناكحوا تناسلوا أباهي بكم الأم يوم القيامة ولو بالسقط " (١). وقد طلب الأنبياء الأولاد، وتسبب الصالحون إلى وجودهم، ورب جماع حدث منه ولد صالح كالشافعي، وأحمد، كان خيراً من عبادة ألف سنة. وقد جاء الخبر بإثابة الجماع بقوله ﷺ: " وفي بضع أحدكم صدقة " (٢). وكذلك الأجر والثواب في النفقة على الزوجة والولد، وقد يموت له ولد فيبقى له ذخراً وأجراً كما قال ﷺ: " إذا مات ولد العبد يقول الله للملائكة: قبضتم ولد عبدي؟، فيقولون: نعم، فيقول: قبضتم ثمرة فؤاده؟، فيقولون: نعم، فيقول الله تعالى: ماذا قال عبدي؟، فيقولون: حمدك واسترجع أي قال: الحمد لله إنا لله وإنا إليه راجعون، فيقول الله عز وجل: ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة، وسموه بيت الحمد " (٣).

وإما أن يخلفه بعده فيلحقه بركة دعائه، كما في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: " إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاثة الحديث " (٤). فمن أعرض عن طلب الولد، خالف السنة، وعدم هذا الفضل العظيم والثواب الجزيل (٥).

وقال ابن الجوزي رحمه الله: (وقد لبس إبليس على كثير من الصوفية، فمنعهم من النكاح، فقدمائهم تركوا ذلك تشاغلاً بالتعب، ورأوا النكاح شاغلاً عن طاعة الله عز وجل وهؤلاء وإن كانت بهم حاجة إلى النكاح، أو بهم نوع تشوق إليه، فقد

(١) ذكره القرطبي في تفسيره ولم ينسبه إلى مرجع ٢٥١/٥.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة ٧/٩٢ برقم: ٢٣٢٦.

(٣) أخرجه الترمذي في كتاب الخائبات فصل المصيبة إذا احتسب ٣٤١، ٣ برقم: ١٠٢١ وقال هذا حديث حسن غريب.

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الوصية ١١/٧٨ برقم: ٤١٩٩. وهو دود في كتاب الوصايا باب: جاء في الصدقة عن الميت، والترمذي في كتاب الأحكام باب: ٣٦ في الوقف ٣٦١ برقم: ١٣٧٦، والنسائي في كتاب الوصايا باب فضل الصدقة عن الميت ٦/٢٥١ برقم: ٣٦٥١.

(٥) الأمر بالاتباع ص ٢١٤.

خاطروا بأبدانهم وأديانهم وإن لم يكن بهم حاجة إليه فاتتهم الفضيلة)، ثم ذكر حديث أبي هريرة: " وفي بضع أحدكم صدقة "، ثم قال: (ومنهم من قال: النكاح يحتاج النفقة. والكسب صعب وهذه حجة للترفه عن تعب الكسب وفي "الصحيحين" من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: " دينار أنفقته في سبيل الله، ودينار أنفقته في رقة، ودينار أنفقته في الصدقة، ودينار أنفقته على عيالك أفضلها الدينار الذي أنفقته على عيالك " ^(١) ومنهم من قال: إن النكاح يوجب الميل إلى الدنيا، فروينا عن أبي سليمان الداراني أنه قال: إذا طلب الرجل الحديث، أو سافر في طلب المعاش، أو تزوج، فقد ركن إلى الدنيا. قال المصنف رحمه الله: وهذا كله مخالف للشرع وكيف لا يطلب الحديث والملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم ^(٢)، وكيف لا يطلب المعاش وقد قال عمر بن الخطاب: لأن أموت في سعي على رجلي أطلب كفاف وجهي أحب إلي من أن أموت غازياً في سبيل الله، وكيف لا يتزوج وصاحب الشرع قال: تناكحوا تناسلوا ^(٣).

قال محمد بن عبد السلام: (. أما قول حضرة المأذون بعد وضع يدي ولي العروسين كالتصافحين: قولوا جميعاً: أستغفروا الله العظيم ثلاثاً ثم تبنا إلى الله ورجعنا إلى الله إلخ ثم قوله بعد ذلك لأحدهما: قل له: زوجني فلانة البنت البكر البالغ، أو الشيب على هذا المهر المعلوم بيننا، وقدره عشرون جنيهاً مصرياً. إلخ إلى قوله: على مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان، ثم يلقي الثاني، فهو لا شك بدعة، وأكثر المأذونين جهلاء بأحكام النكاح والطلاق ^(٤).

(١) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة ٧/ ٨٣ برقم: ٢٣٠٨.

(٢) يشير إلى الحديث الذي أخرجه أحمد في مسند صفوان بن عسال ١٨/ ٣ برقم: ١٨٠٩٥.

والترمذي في كتاب الدعوات باب فضل التوبة والاستغفار وما ذكر من رحمة العباد ٥٠٩/ ٥

برقم: ٣٥٣٥، والنسائي في كتاب الطهارة باب الوضوء من الغائط والبول ٩٨/ ١ برقم: ١٥٨.

(٣) تلييس إبليس ص ٣٥٧.

(٤) السنن والمبتدعات ص ٣٠٢.

وقال ابن النحاس : (ومن البدع والمنكرات مما يفعل في العقد من استعمال الفوط الحرير لمسح الأيدي بماء الورد، وربما كان الورد في قمقم فضة، والتبخير بمباخر الفضة، وفرش الحرير من المقاعد وغيرها، وهذه بدعة محرمة يجب إنكارها على كل قادر، فإن كان عاجزاً عن التغيير حرم عليه الحضور، وسقط عنه وجوب الدعوة من عند من يرى وجوبها.

ومنها: تعليق الستور وعليها الصور وذلك بدعة محرمة يجب إنكارها، والمبادرة إلى تغييرها، وكذلك قد يكون رؤوس المباخر، وأغطية القماقم على صورة طائر، وذلك أيضاً حرام يجب كسر مقدار الصور منه، فإن كان الصور على ما يمتهن كالبسطة والوسائد فليس بمنكر^(١).

وقال ابن النحاس : (ومنها: الإسراف في الطعام، والبناء وذلك منكر قاله الغزالي. ومنها: ما يفعله الجهال من أهل ديار مصر ويسمونه الشطر، وهو بدعة يشتمل على جمل من المنكرات، كفرش الحرير والتظليل به، وستر الجدران به، وباستعمال أواني الذهب والفضة فيه غالباً. وتفرج النساء على الرجال، وحضور المغاني بالآلات المحرمة، وإنفاق ما يصرف فيه رياء وسمعة ومفاخرة، واستعارة المستحسن من قماش الناس ليتكثروا به، وهو تشبع بما لم يعطوا إلى غير من البدع الشنيعة والأمور المحرمة)^(٢).

وقال : (ومنها: ما عم وطمت به البلوى ولم يسلم منه إلا من عصمه الله وهو: جلاء المرأة على الرجل في أحسن ثيابه، وأكمل حالاته في مجمع من النساء الأجنبية منه، وهو بدعة محرمة؛ إذ نظرهن إليه حرام بشهوة وغيرها على الأصح مع أنه لا يحتجب منهن إذ ذاك إلا النادر فترى الرجل ينظر إليهن غالباً وينظرن إليه

(١) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين ص ٢٨٩.

(٢) تنبيه الغافلين.

ويحددن بصرهن فيه ليتحققن ما فيه من المحاسن، ثم إنهن يضعن إلى هذا المحرم محرماً آخر أشد منه وهو جلاء المرأة في ثياب الأتراك كالقبا والكلوثة، وتأخذ في يدها شيئاً وكل هذا حرام، وهو من الكبائر؛ لأن النبي ﷺ لعن فاعله، ونهى ﷺ أن يلبس الرجل لبسة المرأة، وأن تلبس المرأة لبسة الرجل، وهذه بدعة محرمة لم يفعلها إلا من لا خلاق له، فيجب إنكارها، والتحذير منها، والمعصوم من عصمه الله^(١).

وقال: (ومنها: ما يفعله من لا دين له، ولا مروءة عنده من جلاء المرأة على زوجها بحضور الرجال الأجانب وهم يتفرجون عليها بزيبتها وحليها، وقد تحققنا ذلك عند طائفة من أهل دمياط والبرلس وغيرهما، وحكي ذلك عن بلاد كثيرة من بلاد مصر حتى إنهم يعيرون من ستر زوجته من الرجال حال الجلاء، أو منع من رؤيتها، وربما خلعوا الباب ودخلوا قهراً لما اعتادوه من إباحة ذلك، وهذا لا يحتاج في تحريمه إلى بيان؛ إذ هو من أشنع البدع، وأقبح المحرمات، ومن استحل ذلك من زوج، أو متفرج، فهو كافر يضرب عنقه على ما عرف في الشرع فيمن استحل المحرمات، ومن ترك إنكار ذلك من الحكام، وغيرهم من أقارب الزوجين والأجانب منها مع القدرة، فهو آثم فاسق شريك لهم فيما ارتكبوه شبيه لهم فيما انتهكوه، وغير ناصح لله ورسوله والمؤمنين)^(٢).

وقال: (ومها ما يفعله كثير من الجهال ببلاد مصر والشام وغيرهما حال الجلاء، من جلوس قرابة الرجل معه على المنصة كأخيه وابن عمه ونحوهما. وهذا أيضاً حرام كالأول؛ إذ لا فرق بين الرجال الأجانب وأقارب الزوج إذا لم يكونوا محارم المرأة، وربما افتتن بعض هؤلاء بالمرأة؛ لأنه يراها في أكمل حالاتها، وأجمل أوقاتها، فيترتب على ذلك من الفساد في الدين ما لا يخفى).

(١) المرجع السابق.

(٢) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين ص ٢٩١.

السنة التزكية: مفهومها. حجيتها. أثرها. الأسئلة الواردة عليها

وقال: (ومنها: أن بعض الرجال يعتزل امرأته إذا حاضت، وينام وحده، وهذه بدعة مكروهة مخالفة للسنة قالت عائشة رضي الله عنها: "كنت أنا ورسول الله ﷺ نبيت في شعار واحد، وأنا طامس حائض، فإن أصابه منه شيء غسل مكانه" (١) رواه أبو داود (٢).

وقال: (كتابة الصداق في الحرير وهو بدعة، وقد صرح النووي في فتاويه بأنه لا يجوز، وكذا صرح ابن جماعة).

وقال: (ومنها: ما يفعله بعض القوابل وهو تعلق المولود، مما يتعلق بأصابعها من النجاسات حال إلقاء الولد من بطن أمه، ويعتقدون أن ذلك ينفع المولود لكذا وكذا، وهذه بدعة، لا تجوز وكذب منهن وافتراء، فينبغي التنبه على ذلك ومنعهن منه. فإنما السنة، التحنيك بالتمر ونحوه على ما هو معروف عند العلماء).

وقال: (ومنها: إذا تعسرت الولادة على المرأة أخذن لها لباب الخبز، وجعلن في قلبه زبل الفار، وأطعمت ذلك من حيث لا تشعر به، ويعتقدون أن ذلك يسهل عليها الولادة، وهذه بدعة، ومحرمة يجب إنكارها؛ لأن أكل النجاسة حرام، ولهن من هذه البدع وما شابهها أشياء كثيرة لا يمكن استيفاؤها).

وقال: (ومنها: ما أحدثه بعضهن في ليلة السابع وهو: أن يضعن عند رأس المولود الختمة، واللوح، والدواة، والقلم، ورغيف من الخبز، وقطعة سكر... فإذا أصبحن فرقن ذلك على النساء وغيرهن، ويزعمن أنه بركة لمن أخذه، وأنه ينفعه من الصداق، وكل ذلك كذب وافتراء، وابتداع في الدين).

(١) أخرجه البخاري في كتاب الحيض باب مباشرة الحائض ١/ ٤٨١ برقم: ٣٠٢، ومسلم في كتاب

الحيض ٣/ ١٩٣ برقم: ٦٧٧.

(٢) تنبيه الغافلين ص ٢٩١.

وقال: (ومنها: تثقيب آذان الصبي، وذلك بدعة يجب إنكارها، والمنع منها. وأما البنت، فنص الإمام أحمد على جواز ثقب أذنها لحاجتها إلى الحلية).

وقال: (ومنها: الدوران بالنفساء في البيت كله، والقابلة أمامها حاملمة المولود، وامرأة أخرى أمام القابلة معها طبق فيه ملح وكمن تنثره في البيت يميناً وشمالاً، وفي الطبق شيء من البخور الذي يتخذونه برأيهن، ويزعمن أنه ينفع الأمراض، والكسل، والعين، والجان، وهذا كله بدع مكروهة وافتراء ليس من الشرع في شيء)^(١).

(١) تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين ص ٢٩٢.

الفصل الخامس أثرها على العادات



وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: الأفراح.

المبحث الثاني: الأحزان.

المبحث الثالث: الألبسة.

أثرها على العادات

من بدع الأفراح^(١)

من بدع الأحزان^(٢)

من بدع الألبسة:

- منها: الثياب الرقاق .
- ومنها: تطويل الثياب .
- ومنها: لبس القوط والمرقعات .
- ومنها: لبس الصوف تعبدًا .
- ومنها: ثوب الشهرة .

الرد:

دلت السنة التركية على عدم مشروعية لبس الألبسة المذكورة على وجه التعبد؛ حيث لم يلبسها النبي ﷺ تعبدًا مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع . وإليك بعض

(١) راجع أثرها على فقه الأسرة .

(٢) راجع بدع الجنائز .

نصوص العلماء التي توضح ذلك :

قال السيوطي رحمه الله : (ومنها: الثياب الرقاق، وكانوا يقولون: الثياب الرقاق ثياب الفساق، ومن رق ثوبه، رق دينه، وأول النسك الزي. ومنها: تطويل الثياب في الكم والثياب، وكان كم رسول الله ﷺ إلى الرسغ وهو مفصل اليد. وكان يقول: " ما أسفل من الكعبين من الإزار في النار" ^(١). وكان يقول: " من جر ثوبه لم ينظر الله إليه" ^(٢).

وكان يقول: " إزرة المؤمن إلى نصف الساقين" ^(٣). ودخل شاب على عمر رضي الله عنه فإذا إزاره يمس الأرض، فقال له عمر: ارفع إزارك، فهو أنقى لثوبك، وأتقى لربك. فتطويل الثياب شعار المتكبرين والمرحين.

وقال: (ويكره لبس الفوطة والمرقعات من خمسة أوجه: أحدها: أنه ليس من لباس السلف، وإنما كانوا يرقعون ضرورة. والثاني: أنه يتضمن ادعاء الفقر، وقد أمر الإنسان أن يظهر نعمة الله عليه. والثالث: أنه إظهار التزهّد، وقد أمرنا بالستر. الرابع: أنه تشبه بهؤلاء المرحزين عن الشريعة "ومن تشبه بقوم فهو منهم" ^(٤). الخامس: أنه ثوب شهرة، وفيه تفويت لفضيلة لباس البيض التي أمر بها الشرع، ونهى عن لباس الشهرة...

(١) أخرجه البخاري في كتاب اللباس باب ما أسفل من الكعبين ففني النار ٢٥٦/١٠ برقم: ٥٨٨٧.

والنسائي في كتاب الزينة باب ما تحت الكعبين من الإزار ٢٠٧/٨ برقم: ٥٣٣١.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب اللباس باب من جر ثوبه من الخلاء ٢٥٧/١٠ برقم: ٥٦٨٨، وابن

خزيمة في " الصحيح " ٣٨٢/٢.

(٣) أخرجه أبو دود في كتاب اللباس باب في قدر موضع الإزار ٥٩/٤ برقم: ٤٠٩٣، وابن ماجه في

كتاب اللباس باب تحريم حر الثياب خلاء ١١٨٣/٢ برقم: ٣٥٧٣، وابن حبان ٣٩٩/٧ برقم: ١١٢

(٤) أخرجه أبو دود في كتاب اللباس باب في لبس الشهرة ٤٤/٤ برقم: ٤٠٣٦، قال المشهور حسن:

الحديث صحيح انظر نصب الرية ٣٣/٤ وتخريج العراقي لأحاديث الإحياء ١/٣٤١ ورواه

الغليل ١٠٩/٥.

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه"^(١). وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: من لبس ثوباً مشهوراً أذله الله يوم القيامة. وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: من ركب مشهوراً من الدواب، أو مشهوراً من الثياب أعرض الله عنه ما دام عليه. وجاء عن النبي ﷺ قال: "من لبس ثوب شهرة، ألبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة"^(٢) وعن ابن عمر رضي الله عنه رأى على ابنه ثوباً قبيحاً دوناً، فقال: لا تلبس هذا؛ فإن هذا ثوب شهرة"^(٣).

وقال شيخ الإسلام: (والصمت، وملازمة لبس الصوف، والتعري، والقيام بالشمس، أو لبس الليف، أو أن يغطي وجهه، أو يمتنع من أكل الخبز واللحم، أو شرب الماء ونحوه كله بدعة مردودة ليست من الدين؛ فإن المبتدع بذلك قصده أن يعظمه الناس ويزار، فليس عمله لله، ولا صواباً. بمنزلة خنزير ميت حرام من وجهين فيجب الإنكار على أهل هذه البدع بحسن قصد، بحيث يكون المقصود طاعة الله ورسوله، لا اتباع الهوى، ولا منافسة المريدين للعظمة. وطول القميص وسائر الثياب ليس له أن يجعله أسفل من الكعبين)^(٤).

وقال ابن الجوزي: (قال المصنف: فأما صوفية زماننا، فإنهم يعمدون إلى ثوبين، أو ثلاثة كل واحد منها على لون، فيجعلونها خرقاً ويلفقونها فيجمع ذلك الثوب

(١) أخرجه ابن ماجه في كتاب النباس باب من لبس شهرة من الثياب ١١٩٣/٢ برقم: ٣٦٠٨ قال البوصيري في مصباح الزجاجة ١٥٣/٣: إسناده حسن.

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب النباس باب في لبس الشهرة ٣٤/٤ برقم: ٤٠٢٩ - ٤٠٣٠، وابن ماجه في كتاب النباس باب من لبس شهرة من الثياب ١١٩٢/٢ برقم: ٣٠٦٦. والنسائي في "الكبرى" في كتاب الزينة ٥٢/٦ برقم: ٧٤٦٤.

(٣) الأمر بالاتباع ص ٢٣٦-٢٤٠.

(٤) مختصر الفتاوى المصرية ص ٣٢٠.

وصفين: الشهرة، والشهوة؛ فإن لبس مثل هذه المرقعات أشهى عند خلق كثير من الديباج، وبها يشتهر صاحبها أنه من الزهاد، أفتراهم يصيرون بصورة الرقاع كالسلف كذا ظنوا... وهؤلاء قد فاتهم التشبيه في الصورة والمعنى. أما الصورة، فإن القدماء كانوا ضرورة، ولا يقصدون التحسن بالمرقع، ولا يأخذون أثواباً جددًا مختلفة الألوان، فيقطعون من كل ثوب قطعة ويلفقونها على أحسن الترقيع، ويخيطونها، ويسمونها المرقع... وأما المعنى، فإن أولئك كانوا أصحاب رياضة وزهد^(١).

وقال شيخ الإسلام: (وأما لبس الصوف، فقد لبس النبي ﷺ جبة الصوف في السفر، ولهذا قال الأوزاعي: لبس الصوف في السفر سنة، والحضر بدعة ومعنى هذا أن المداومة عليه في الحضر بدعة كما روينا عن محمد بن سيرين أنه بلغه أن قومًا يتحرون لباس الصوف قال: أظن هؤلاء بلغهم أن المسيح كان يلبس الصوف فلبسوه بذلك، وسنة نبينا أحب إلينا من هدي غيره... ومعنى هذا أن اتخاذ لبس الصوف عبادة وطريقة إلى الله بدعة. وأما لبسه للحاجة والانتفاع به للفقير لعدم لبس غيره ونحو ذلك، فهو حسن مشروع^(٢)).

(١) تلبس إبليس ٢٣١.

(٢) مجموع الفتاوى ١١/٥٥٤.

الفصل السادس أثرها على الجنايات



أثرها على الجنايات

من أمثلتها الجمع بين الجلد والرجم .

دلت السنة التركية على أن الجمع بينهما منسوخ كما قال بذلك الجمهور مستدلين بترك النبي ﷺ الجلد عندما رجم عدداً منهم : ماعز ، والغامدية ، وقوله لأنيس السلمي : واغديا أنيس إلى امرأة هذا فارجمها ولم يقل فاجلدها ثم ارجمها^(١) .

(١) وقد سبق نصوص العلماء الدالة على أن الجمع بينهما منسوخ في الباب الأول .

الفصل السابع أثرها على الأزمة والأمكنة



وفيه مبحثان:

المبحث الأول: أثرها على الأزمة.

المبحث الثاني: أثرها على الأمكنة.

المبحث الأول أثرها على الأزمنة

بدع الشهور والأيام:

- ومنها: بدعة الحزن في شهر محرم عند الرفضة .
- ومنها: بدعة الفرح في يوم عاشوراء عند النواصب .
- ومنها: بدعة التشاؤم بصفر .
- ومنها: بدعة الاحتفال بالمولد النبوي .
- ومنها: بدعة صلاة الرغائب .
- ومنها: بدعة الاحتفال بليلة الإسراء والمعراج .
- ومنها: بدعة الاحتفال بليلة النصف من شعبان .
- ومنها: بدعة صلاة الألفية المبتدعة في شعبان .

- ومنها: بدعة صلاة التراويح بعد المغرب .
- ومنها: بدعة صلاة القدر .
- ومنها: بدعة القيام عند ختم القرآن في رمضان بسجدة القرآن كلها في ركعة واحدة .
- ومنها: بدعة سرد آيات الدعاء .
- ومنها: بدعة الذكر بعد التسليمتين من التراويح .
- ومنها: بعض بدع ليلة الختم .
- ومنها: بدعة التسحير .
- ومنها: البدع المتعلقة برؤية هلال رمضان .
- ومنها: بدعة حفيظة رمضان .
- ومنها: بدعة فرع النحاس آخر الشهر .
- ومنها: بدعة وداع رمضان .
- ومنها: بدعة الاحتفال بذكرى غزوة بدر .
- ومنها: بدعة التشاؤم من الزواج في شوال .
- ومنها: بدعة عيد الأبرار .
- ومنها: بدعة التعريف .
- ومنها: بدعة عيد غدير خم .

الرد

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع وإليك بعض نصوص العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال شيخ الإسلام: (وصار الشيطان بسبب قتل الحسين رضي الله عنه يحدث للناس بدعتين: بدعة الحزن والنوح يوم عاشوراء، من اللطم والصراخ، والبكاء، والعطش، وإنشاء المراثي، وما يفضي إلى ذلك من سب السلف ولعنهم، وإدخال من لا ذنب له مع ذوي الذنوب، حتى يسب السابقون الأولون، وتقرأ أخبار مصرعه التي كثير منها كذب، وكان قصد من سن ذلك، فتح باب الفتنة والفرقة بين الأمة، فإن هذا ليس واجباً ولا مستحباً باتفاق المسلمين، بل إحداث الجزع والنيابة للمصائب القديمة، من أعظم ما حرمه الله ورسوله^(١)).

وقال: (وكانت الكوفة بها قوم من الشيعة المنتصرين للحسين، وكان رأسهم المختار بن عبيد الكذاب، وقوم من الناصبة المبغضين لعلي رضي الله عنه وأولاده، منهم الحجاج بن يوسف الثقفي، وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: "سيكون في ثقيف كذاب ومبير"^(٢). فكان ذلك الشيعي هو الكذاب، وهذا الناصبي هو المبير، فأحدث أولئك الحزن، وأحدث هؤلاء السرور وهذه بدعة أصلها من المتعصبين بالباطل على الحسين رضي الله عنه، وتلك بدعة أصلها من المتعصبين بالباطل له، وكل بدعة ضلالة، ولم يستحب أحد من الأئمة وغيرهم لا هذا ولا هذا،

(١) منهاج السنة النبوية ٢/ ٣٢٣، ٣٢٢.

(٢) قال ابن كثير في البداية والنهاية "أورده البيهقي في دلائل السوء من طريق أبي داود الطيالسي قال ورواه مسلم من طريق الأسود بن زياد وله طرق عن أسماء والفاظ طرق البداية ١٢/ ٢٥١ ودلائل النبوة ٦/ ٤٨١ ومسند أبي داود الطيالسي برقم: ١٦٤١.

ولا في شيء من استحباب ذلك حجة شرعية^(١).

وقال ابن رجب (ولا شك أن التشاؤم بصفر، أو بيوم من أيامه هو من جنس الطيرة المنهي عنها: فقد قال رحمه الله: " لا عدوى، ولا طيرة، ولا هامة، ولا صفر " وقال رحمه الله: " لا عدوى، ولا طيرة، ويعجبني الفأل " قالوا " وما الفأل؟ قال: " كلمة طيبة " ^(٢).

وقال رحمه الله: " الطيرة شرك الطيرة شرك " ^(٣) وقال رحمه الله: " من ردته الطيرة عن حاجته، فقد أشرك " قالوا: فما كفارة ذلك؟ قال: " أن تقول: اللهم لا خير إلا خيرك، ولا طير إلا طيرك، ولا إله غيرك " ^(٤). . . إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في النهي عن الطيرة. وتخصيص الشؤم بزمان دون زمان، كشهر صفر وغيره، غير صحيح؛ لأن الزمان كله خلق الله تعالى، وفيه تقع أفعال بني آدم، فكل زمان شغله المؤمن بطاعة الله، فهو زمان مبارك عليه، وكل زمان شغله العبد بمعصية الله، فهو مشؤوم عليه. فالشؤم في الحقيقة هو معصية الله تعالى، واقتراف الذنوب، فإنها تسخط الله عز وجل فإذا سخط على عبده سقي في الدنيا والآخرة كما أنه إذا رضي عن عبده سعد في الدنيا والآخرة. فالعاصي شؤم على نفسه، وعلى غيره؛ فإنه لا يؤمن أن ينزل عليه عذاب فيعم الناس، خصوصاً من لم ينكر عليه عمله فالبعد عنه متعين^(٥).

(١) المرجع السابق ٢/ ٣٢٣.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب باب الطيرة ١٠/ ٢٢٣ برقم: ٥٧٥٣، ومسلم في كتاب السلام

١٤/ ٤٣٦ برقم: ٥٧٥٥.

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الطب باب في الطيرة ١٠/ ٤٠٥ برقم: ٣٨٩٢، والترمذي في كتاب

السير باب ما جاء في الطيرة ٤/ ١٣٣ برقم: ١٦١٤، وابن ماجه في كتاب الطب باب من كان

يعجبه الفأل ويكره الطيرة ٥/ ١٧٩ برقم: ٣٥٣٨.

(٤) أخرجه أحمد في مسند عبد الله بن عمرو ١١/ ٦٢٣ برقم: ٧٠٤ قال المحققون: حسن

(٥) لطائف المعارف ص ٧٤-٧٧.

وقال العلامة الإمام الشيخ تاج الدين عمر بن علي اللخمي المشهور بالفاكهاني في رسالته " المورد في الكلام على عمل المولد " : (الحمد لله الذي هدانا لهذا لا كنا لاتباع سيد المرسلين ، وأيدنا بالهداية إلى دعائم الدين ، ويسر لنا اقتفاء آثار السلف الصالحين ، حتى امتلأت قلوبنا بأنوار علم الشرع وقواطع الحق المبين ، وطهر سرائرنا من حدث الحوادث والابتداع في الدين ، أحمدته على ما من به من أنوار اليقين ، وأشكره على ما أسداه من التمسك بالحنبل المتين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله سيد الأولين والآخرين ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ، وأزواجه الطاهرات أمهات المؤمنين صلاة دائمة إلى يوم الدين .

أما بعد : فإنه تكرر سؤال جماعة من المباركين عن الاجتماع الذي يعمل به بعض الناس في شهر ربيع الأول ، ويسمونه : المولد : هل له أصل في الشرع أو هو بدعة وحدث في الدين ؟ وقصدوا الجواب عن ذلك مبيناً ، والإيضاح عنه معيناً . فقلت وبالله التوفيق : لا أعلم لهذا المولد أصلاً في كتاب ولا سنة ، ولا ينقل عمله عن أحد من علماء الأمة ، الذين هم القدوة في الدين ، المتمسكون بآثار المتقدمين ، بل هو بدعة أحدثها البطالون ، وشهوة نفس اعتنى بها الأكالون ، بدليل أنا إذا أدرنا عليه الأحكام الخمسة قلنا : إما أن يكون واجباً ، أو مندوباً ، أو مباحاً ، أو مكروهاً ، أو محرماً ، وليس بواجب إجماعاً ، ولا مندوباً ؛ لأن حقيقة المندوب ما طلبه الشرع من غير ذم على تركه ، وهذا لم يأذن فيه الشرع ، ولا فعله الصحابة ، ولا التابعون ، ولا العلماء المتدينون - فيما علمت - وهذا جوابي عنه بين يدي الله إن عنه سئلت ، ولا جائز أن يكون مباحاً ؛ لأن الابتداع في الدين ليس مباحاً بإجماع المسلمين ، فلم يبق إلا أن يكون مكروهاً ، أو حراماً ، وحينئذ يكون الكلام فيه في فصلين ، والفرقة بين حالين : أحدهما : أن يعمل رجل من عين ماله لأهله وأصحابه وعياله ، لا يجاوزون في

ذلك الاجتماع على أكل الطعام، ولا يقتربون شيئاً من الآثام: وهذا الذي وصفناه بأنه بدعة مكروهة، وشناعة؛ إذ لم يفعله أحد من متقدمي أهل الطاعة، الذين هم فقهاء الإسلام، وعلماء الأنام، وسرج الأزمنة، وزين الأمكنة. والثاني: أن تدخله الجناية، وتقوى به العناية، حتى يعطي أحدهم الشيء ونفسه تتبعه، وقلبه يؤله ويوجعه؛ لما يجد من ألم الحيف، وقد قال العلماء رحمهم الله تعالى: أخذ المال بالحياء كأخذه بالسيف، لاسيما إذا انضاف إلى ذلك شيء من الغناء - مع البطون الملأى - بآلات الباطل من الدفوف، والشبابات، واجتماع الرجال مع الشباب المرد، والنساء الفاتنات، إما مختلطات بهم أو مشرفات، والرقص بالتثني والانعطاف، والاستغراق في اللهو ونسيان يوم المخاف، وكذلك النساء إذا اجتمعن على انفرادهن رافعات أصواتهن بالتهليل والتطريب في الإنشاد، والخروج في التلاوة والذكر عن المشروع والأمر المعتاد، غافلات عن قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبَاسٌ مُّزْجٍ﴾ [الفجر: ١٠] وهذا الذي لا يختلف في تحريمه اثنان، ولا يستحسنه ذوو المروءة الفتيان، وإنما يحلو ذلك لنفوس موتى القلوب، وغير المستقلين من الآثام والذنوب، وأزديك أنهم يرونه من العبادات، لا من الأمور المنكرات المحرمات، فإنا لله وإنا إليه راجعون، بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ^(١)، ولله در شيخنا القشيري:

قد عرف المنكر واستنكر ال

معروف في أيامنا الصعبة

وصار أهل العلم في هدة

وصار أهل الجهل في رتبة

(١) حرجه أحمد مسند عبد الرحمن بن سبه ٢٦/ ٢٣٧ رقم ١٦٦٩٠ وأخرجه بإسقاط "أمر الإسلام" بدأ غريباً "وبهذا اللفظ أخرجه الترمذي في كتاب الإيمان ١٩/٥ رقم: ٢٦٢٩. ومن حرجه في كتاب الفتن باب بدأ الإسلام غريباً ٤٦٨/٥ رقم: ٣٩٨٦.

حادوا عن الحق فما للذي

ساروا به فيما مضى نسبة

فقلت للأبرار أهل التقى

والدين لما اشتدت الكربة

لا تنكروا أحوالكم قد أتت

نوبتكم في زمن الغربية

ولقد أحسن الإمام أبو عمرو بن العلاء رحمه الله تعالى حيث يقول: لا يزال الناس بخير ما تعجب من العجب هذا مع أن الشهر الذي ولد فيه رسول الله ﷺ - وهو ربيع الأول - هو بعينه توفي فيه، فليس الفرح بأولى من الحزن فيه، وهذا ما علينا أن نقول، ومن الله تعالى نرجو حسن القبول^(١).

وعلى ما تضمنه رسالة الفاكهاني من كراهة عمل المولد اعتمد الشيخ العدوي المالكي في حاشيته على مختصر الشيخ خليل المالكي حيث قال في مبحث الوصية: (أما الوصية على المولد الشريف فذكر الفاكهاني أن عمل المولد مكروه)^(٢). وتلقاه بالقبول أبو عبد الله محمد عlish قال لما سئل عن رجل عنده بقرة فمرضت والحال أنها حامل، فقال: إن شفى الله بقرتي، فعلي ذبح ما في بطنها في مولد للرسول ﷺ، فشاها الله تعالى وولدت أنثى ثم تراخى عن ذبحها حتى كبرت وحملت، فهل يلزمه ذبحها بعينها، أو يلزمه ذبح ولدها، أو لا يلزمه شيء؟ فقال في الجواب عن هذا السؤال: (الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله لا يلزمه شيء؛ لأن عمل مولد للرسول ﷺ ليس مندوباً خصوصاً وإن اشتمل على مكروه، كقراءة بتلحين، أو غناء، ولا يسلم في هذه الأزمان من ذلك وما هو أشد منه، والنذر إنما

(١) الحاوي للفتاوى للسيوطي ١/ ١٩٠-١٩٢.

(٢) حاشية العدوي ٨/ ١٦٨.

يلزم به ما نذب والله أعلم. قال العدوي في مبحث الوصية: أما الوصية على المولد الشريف فذكر الفاكهاني أن عمل المولد مكروه^(١).

وقال الأستاذ أبو عبد الله محمد الحفار: (ليلة المولد لم يكن السلف الصالح - وهو أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون لهم - يجتمعون فيها للعبادة ولا يفعلون فيها زيادة على سائر ليالي السنة؛ لأن النبي ﷺ لا يعظم إلا بالوجه الذي شرع به تعظيمه، وتعظيمه من أعظم القرب إلى الله لكن يتقرب إلى الله جل جلاله بما شرع. والدليل على أن السلف لم يكونوا يزدون فيها زيادة على سائر الليالي: أنهم اختلفوا فيها: ف قيل: إنه ﷺ ولد في رمضان، وقيل: في ربيع الأول. واختلف في أي يوم ولد فيه على أربعة أقوال: ، فلو كانت تلك الليلة التي ولد في صبيحتها تحدث فيها عبادة بولادة خير الخلق ﷺ، لكانت معلومة مشهورة، لا يقع فيها اختلاف، ولكن لم تشرع زيادة تعظيم، ألا ترى أن يوم الجمعة خير يوم طلعت عليه الشمس، وأفضل ما يفعل في اليوم الفاضل صومه، وقد نهى النبي ﷺ عن صوم يوم الجمعة مع عظيم فضله، فدل هذا على أنه لا تحدث عبادة في زمان ولا في مكان إلا إن شرعت، وما لم يشرع لا يفعل؛ إذ لا يأتي آخر هذه الأمة بأهدى مما أتى به أولها، ولو فتح هذا الباب، لجاء قوم فقالوا: يوم هجرته إلى المدينة يوم أعز الله فيه الإسلام فيجتمع فيه ويتعبد، ويقول آخرون: الليلة التي أسري به فيها حصل له فيها من الشرف ما لا يقدر قدره، فتحدث فيها عبادة فلا يقف ذلك عند حد. والخير كله في اتباع السلف الصالح الذين اختارهم الله له، فما فعلوا، فعلناه، وما تركوا تركناه. قال: إذا تقرر هذا أن الاجتماع في تلك الليلة ليس بمطلوب شرعاً بل يؤمر بتركه^(٢).

وقال ابن الحاج: (فصل في المولد ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم

(١) فتح العلي المالك في لفتوى على مذهب الإمام مالك ١/ ١٧١.

(٢) انبعاث المغرب والجامع المغرب عن فتاوى علماء إفريقية والأندلس والمغرب ص ٩٩ ١٠١ في كتاب الحبس.

أن ذلك من أكبر العبادات وأظهر الشعائر ما يفعلونه في شهر ربيع الأول من المولد، وقد احتوت على بدع ومحرمات جملة) ثم ذكر المفاسد ثم قال: (فإن خلا - أي عمل المولد النبوي - منه - أي من السماع - وعمل طعاماً فقط ونوى به المولد ودعا إليه الإخوان وسلم من كل ما تقدم ذكره - أي من المفاسد - فهو بدعة بنفس نيته فقط؛ إذ إن ذلك زيادة في الدين ليس من عمل السلف الماضين. واتباع السلف أولى، بل أوجب من أن يزيد نية مخالفة لما كانوا عليه؛ لأنهم أشد الناس اتباعاً لسنة رسول الله ﷺ، وتعظيماً له ولسنته ﷺ، ولهم قدم السبق في المبادرة إلى ذلك، ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى المولد، ونحن لهم تبع، فيسعدنا ما وسعهم، وقد علم أن اتباعهم في المصادر والموارد... وبعضهم يتورع عن هذا ويعمل المولد بقراءة صحيح البخاري وغيره عوضاً عن ذلك، وهذا وإن كانت قراءة الحديث في نفسها من أكبر القرب والعبادات، وفيها البركة العظيمة والخير الكثير، لكن إذا فعل ذلك بشرطه اللائق على الوجه الشرعي، كما ينبغي، لا بنية المولد، ألا ترى أن الصلاة من أعظم القرب إلى الله تعالى ومع ذلك لو فعلها إنسان في غير الوقت المشروع لكان مذموماً مخالفاً، فإذا كانت الصلاة بهذه المثابة فما بالك بغيرها^(١).

وقال الشاطبي: (... ومنها: التزام الكيفيات والهيئات المعينة، كالذكر بهيئة الاجتماع على صوت واحد، واتخاذ يوم ولادة النبي ﷺ عيداً، وما أشبه ذلك...)^(٢). وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وأما اتخاذ موسم غير المواسم الشرعية كبعض ليالي شهر ربيع الأول، التي يقال: إنها ليلة المولد، أو بعض ليالي رجب، أو ثامن عشر ذي الحجة، أو أول جمعة من رجب، أو ثامن شوال الذي يسميه الجهال عيد الأبرار، فإنها من البدع التي لم يستحبها السلف، ولم يفعلوها والله سبحانه وتعالى أعلم)^(٣).

(١) المدخل ١١/٢، ١٢، ٢٦.

(٢) الاعتصام ١/٣٩.

(٣) مجموع الفتاوى ٢٥/٢٩٨.

وقال: (. . .) وكذلك ما يحدثه بعض الناس ، إما مضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام ، وإما محبة للنبي ﷺ ، وتعظيماً ، والله قد يشبههم على هذه المحبة والاجتهاد ، لا على البدع من اتخاذ مولد النبي عيداً ، مع اختلاف الناس في مولده ، فإن هذا لم يفعله السلف ، مع قيام المقتضي له وعدم المانع منه لو كان خيراً محضاً ، أو راجحاً لكان السلف رضي الله عنهم أحق منا ، فإنهم كانوا أشد محبة لرسول الله ﷺ ، وتعظيماً منا ، وهم على الخير أحرص^(١) .

وقال الشيخ محمد عبد السلام خضر الشقيري : (في شهر ربيع الأول وبدعة المولد فيه : لا يختص هذا الشهر بصلاة ولا ذكر ولا عبادة ولا نفقة ولا صدقة ، ولا هو موسم من مواسم الإسلام كالجمع والأعياد التي رسمها لنا الشارع صلوات الله وتسليماته عليه وعلى سائر إخوانه من الأنبياء والمرسلين ففي هذا الشهر ولد رسول الله ﷺ ، وفيه توفي ، فلماذا يفرحون بميلاده ولا يحزنون لوفاته؟! فاتخاذ مولده موسماً ، والاحتفال به بدعة منكرة ، وضلالة لم يرد بها شرع ولا عقل ، ولو كان في هذا خير ، فكيف يغفل عنه أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي رضوان الله عليهم وسائر الصحابة ، والتابعين وتابعيهم ، والأئمة وأتباعهم؟ لا شك أن ما أحدثه المتصوفون الأكالون البطالون أصحاب البدع ، وتبع الناس بعضهم بعضاً فيه إلا من عصمه الله ووقفه لفهم حقائق الإسلام ، ثم أي فائدة تعود ، وأي ثواب في هذه الأمور الباهظة ، التي تعلق بها هذه التعاليق ، وتنصب بها هذه السراقات ، وتضرب بها الصواريخ؟ وأي رضا لله في اجتماع الرقاصين والرقاصات ، والبطالين والزمارين ، واللصوص والنشالين . . . وكيف سكنت العلماء على هذا البلاء والشر ، بل وأقروه؟ ولماذا سكنت الحكومة الإسلامية على هذه المخازي وهذه النفقات التي ترفع البلاد إلى أعلى عليين؟ فيما أن يزيلوا هذا المنكر وإما وصمتهم بالجهالة^(٢) .

(١) مجموع الفتاوى ٢٥/٢٩٨ .

(٢) السنن والمبتدعات ص ١٤٣ .

الجواب عن بعض الشبهة:

الشبهة الأولى: قال السيوطي رحمه الله: (وقد استخرج له - أي المولد - إمام الحفاظ أبو الفضل أحمد بن حجر العسقلاني أصلاً من السنة، واستخرجت له أنا أصلاً ثانياً... . فقد سئل شيخ الإسلام حافظ العصر أبو الفضل أحمد بن حجر العسقلاني عن عمل المولد، فأجاب بما نصه: أصل عمل المولد بدعة لم تنقل عن أحد من السلف الصالح من القرون الثلاثة، ولكنها مع ذلك قد اشتملت على محاسن وضدها، فمن تحرى في عملها المحاسن، وتجنب ضدها كان بدعة حسنة وإلا، فلا. قال: وقد ظهر لي تخريبها على أصل ثابت وهو: ما ثبت في الصحيحين من أن النبي ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء، فسألهم فقالوا: هو يوم أغرق الله فيه فرعون، ونجى موسى، فنحن نصومه شكراً لله تعالى^(١). فيستفاد منه فعل الشكر لله على ما من به في يوم معين من إسداء نعمة أو دفع نقمة، ويعاد ذلك في نظير ذلك اليوم من كل سنة، والشكر لله يحصل بأنواع العبادة كالسجود والصيام والصدقة والتلاوة، وأي نعمة أعظم من النعمة ببروز هذا النبي نبي الرحمة ﷺ في ذلك اليوم. وعلى هذا فينبغي أن يتحرى اليوم بعينه حتى يطابق قصة موسى ﷺ في يوم عاشوراء، ومن لم يلاحظ ذلك لا يبالي بعمل المولد في أي يوم من الشهر، بل توسع قوم فنقلوه إلى يوم من السنة وفيه ما فيه فهذا ما يتعلق بأصل عمله... .)^(٢).

الجواب عن هذه الشبهة من وجوه:

الوجه الأول: أن ابن حجر رحمه الله صرح في بداية جوابه أن أصل عمل المولد

(١) أخرجه البخاري في كتاب الصوم باب وجوب صوم رمضان ١٢٣/٤ برقم: ١٨٩٢ طرفه في:

٢٠٠٠، ٤٥٠١، ومسنم في كتاب الصيد ٢٤٥/٧ برقم: ٢٦٣٢، والرمذي في كتاب الصيام

باب ٤٨ ما جاء في الحث على صوم عاشوراء ١٢٦/٣ برقم: ٧٥٢.

(٢) الحاوي ١/١٩٦.

بدعة لم تنقل عن أحد من السلف الصالح، من القرون الثلاثة، وهذا كاف في ذم الاحتفال بالمولد؛ إذ لو كان خيراً لسبق إليه الصحابة والتابعون، وأئمة العلم والهدى من بعدهم.

الوجه الثاني: أن تخريج ابن حجر في فتواه عمل المولد على حديث صوم عاشوراء، لا يمكن الجمع بينه وبين جزمه أول تلك الفتوى بأن ذلك العمل بدعة لم تنقل عن أحد من السلف الصالح من القرون الثلاثة، فإن عدم عمل السلف الصالح بالنص على الوجه الذي يفهمه منه من بعدهم، يمنع اعتبار ذلك الفهم صحيحاً؛ إذ لو كان صحيحاً لم يعزب عن فهم السلف الصالح، ويفهمه من بعدهم. كما يمنع اعتبار ذلك النص دليلاً عليه؛ إذ لو كان دليلاً عليه لعمل به السلف الصالح، فاستنباط ابن حجر الاحتفال بالمولد النبوي من حديث صوم يوم عاشوراء، مخالف لما أجمع عليه السلف، من ناحية فهمه، ومن ناحية العمل به، وما خالف إجماعهم، فهو خطأ؛ لأنهم لا يجتمعون إلا على هدى^(١). وقد بسط الشاطبي رحمه الله على تقرير هذه القاعدة في كتابه: الموافقات في أصول الأحكام^(٢).

الوجه الثالث: أن تخريج بدعة المولد على صيام يوم عاشوراء، إنما هو من التكلف المردود؛ لأن العبادات مبناهما على الشرع والاتباع، لا على الرأي والاستحسان والابتداع.

الوجه الرابع: أن صيام يوم عاشوراء قد فعله النبي ﷺ، ورغب فيه، بخلاف الاحتفال بمولده، واتخاذ عيدا، فإن النبي ﷺ لم يفعله، ولم يرغب فيه، ولو كان في ذلك شيء من الفضل لبين ذلك لأمته؛ لأنه ﷺ لا خير إلا وقد دلهم عليه، ورغبهم فيه، ولا شر إلا وقد نهاهم عنه وحذرهم منه، والبدع من الشر الذي نهاهم عنه،

(١) القول الفصل ص ٧٨.

(٢) يراجع الموافقات ٣/ ٤١-٤٤، المسألة الثانية عشرة من كتاب الأدلة الشرعية.

وحذرهم منه. قال عليه السلام: "إياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة" ^(١)، وقال عليه السلام: "أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وآله، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة" ^(٢) ^(٣).

الشبهة الثانية: قال السيوطي رحمه الله بعد ذكره تخريج ابن حجر عمل المولد على صوم عاشوراء: (وقد ظهر لي تخريجه على أصل آخر وهو: ما أخرجه البيهقي عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله عق عن نفسه بعد النبوة ^(٤) مع أنه قد ورد أن جده عبد المطلب عق عنه في سابع ولادته، والعقيقة لا تعاد مرة ثانية، فيحمل ذلك على أن الذي فعله النبي صلى الله عليه وآله إظهاراً للشكر على إيجاد الله إياه رحمة للعالمين، وتشريعاً لأمته، كما كان يصلي على نفسه، لذلك فيستحب لنا أيضاً إظهار الشكر بولده بالاجتماع، وإطعام الطعام، ونحو ذلك من وجوه القربات، وإظهار المسرات) ^(٥).

الجواب عن هذه الشبهة: أن هذا الحديث لم يثبت عند أهل العلم: فقد قال عبد الرزاق في مصنفه أنبأنا عبد الله بن محرز عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله عق عن نفسه بعد النبوة. قال ابن القيم: بعد إيراد هذا الحديث وعزوه إلى عبد الرزاق في مصنفه

(١) أخرجه أحمد في مسند العراض بن سارية ٢٨/٣٧٣ برقم: ١٧١٤٤، وأبو داود في كتاب السنة باب في لزوم السنة ١٢/٣٥٨ برقم: ٤٥٨٣، والترمذي في كتاب العلم باب ١٦ ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع ٥/٢٣ برقم: ٢٦٧٦، وابن ماجه في المقدمة باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين ١/٧١ برقم: ٤٢.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الجمعة ٦/٣٩٢ برقم: ٢٠٠٢، والنسائي في كتاب العيدين باب كيف الخطبة ١٨٨/٣ برقم: ١٥٧٨، وابن ماجه في المقدمة باب اجتنب البدع والجدال ١/٧٣ برقم: ٤٥.

(٣) يراجع الرد القوي ص ٣٢.

(٤) لسنن الكبرى للبيهقي ٩/٣٠٠ قال البيهقي قال عبد الرزاق: إنما تركوا عبد الله بن محرز خأن هذا الحديث.

(٥) الحاوي ١/١٩٦.

قال عبد الرزاق: إنما تركوا ابن محرر لهذا الحديث^(١). وذكر ابن حجر في "فتح الباري": أن هذا الحديث لا يثبت، ونسبه للبزار، وقال: قال البزار: تفرد به عبد الله بن محرر وهو ضعيف^(٢). وقال النووي في "المجموع شرح المذهب": (وأما الحديث الذي ذكره في عق النبي ﷺ عن نفسه فرواه البيهقي بإسناده عن عبد الله بن محرر بالخاء المهملة، والراء المكررة عن قتادة عن أنس أن النبي ﷺ عق عن نفسه بعد النبوة وهذا حديث باطل، وعبد الله بن محرر ضعيف متفق على ضعفه، قال الحفاظ متروك. والله أعلم)^(٣). وقال الذهبي في "ميزان الاعتدال" بعد أن ذكر ترجمة عبد الله بن محرر وكلام الحفاظ فيه، وأنه متروك، وليس بثقة (ومن بلاياه - عبد الله بن المحرر - روى عن قتادة عن أنس أن النبي ﷺ عق عن نفسه بعد ما بعث)^(٤).

الشبهة الثالثة: قال السيوطي: (ثم رأيت إمام القراء الحافظ شمس الدين ابن الجزري قال في كتابه المسمى "عرف التعريف بالمولد الشريف" ما نصه: قد روي أبو لهب بعد موته في النوم، ف قيل له: ما حالك؟ فقال: في النار، إلا أنه يخفف عني كل ليلة اثنين، وأمص بين أصبعي ماء بقدر هذا - وأشار برأس أصبعه - وأن ذلك بإعتاقي لثوية، عندما بشرتني بولادة النبي ﷺ بإرضاعها له. فإذا كان أبو لهب الكافر، الذي نزل القرآن بدمه جوزي في النار بفرحه ليلة مولد النبي ﷺ به، فما حال المسلم الموحد من أمة النبي ﷺ يسر بمولده، ويبذل ما تصل إليه قدرته في محبته ﷺ لعمرى إنما يكون جزاؤه من الله الكريم أن يدخله بفضل جنات النعيم)^(٥).

الجواب عن هذه الشبهة: أن هذا الخبر رواه البخاري مرسلًا في باب: "وأمنهاتكم

(١) تحفة المودود ص ٨٨.

(٢) فتح الباري ٥٩٥/٩.

(٣) يراجع المجموع شرح المذهب ٤٣١-٤٣٢/٨.

(٤) ميزان الاعتدال ٢/ ٥٠٠ ترجمة رقم: ٤٥٩١.

(٥) الحاوي ١٩٦/١، ١٩٧.

اللاتي أرضعنكم ۝ النساء: ٢٣ و "يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب" (١) من صحيحه، بعد أن ذكر الحديث بسنده عن عروة ابن الزبير، أن زينب بنت أبي سلمة (٢) أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان (٣) أخبرتها أنها قالت: يا رسول الله انكح أختي بنت أبي سفيان فقال: "أو تحبين ذلك؟" فقلت: نعم، لست لك بمخلية، وأحب من شاركني في خير أختي. فقال النبي ﷺ: "إن ذلك لا يحل لي" قلت: فإننا نحدث أنك تريد أن تنكح بنت أبي سلمة. قال: "بنت أم سلمة؟" قلت: نعم. فقال: "لو أنها لم تكن ربيتي في حجري ما حلت لي، إنها لابنة أخي من الرضاعة، أرضعني وأبا سلمة ثوية فلا تعرض علي بناتكن ولا أخواتكن" (٤) قال عروة: وثوية مولاة لأبي لهب وكان أبو لهب أعتقها فأرضعت النبي ﷺ، فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله بشر حالة، قال له: ماذا لقيت؟ قال أبو لهب: لم ألق بعدكم، غير أنني سقيت في هذه بعثاتي ثوية (٥). قال الحافظ ابن حجر: وفي الحديث دلالة على أن الكافر قد ينفعه العمل الصالح في الآخرة، لكنه مخالف لظاهر القرآن، قال تعالى: ۝ وقد منا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً ۝ [الفرقان: ٢٣].

(١) أخرجه البخاري في كتاب الشهادات باب الشهادة على الأنساب ٣٠٠/٥ برقم: ٢٦٤٦. ومسلم

في كتاب الرضاع ٢٦٠/١٠ برقم: ٣٥٥٣.

(٢) هي زينب بنت أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومية ربيبة النبي ﷺ ماتت سنة ثلاث وسبعين وحضر

ابن عمر جنازتها بمكة قبل أن يحج ويموت. تقريب التهذيب ص ٧٤٧.

(٣) هي رمة بنت أبي سفيان من حرب الأموية أم المؤمنين أم حبيبة مشهورة بكنيتها ماتت سنة اثنتين أو

أربع وقيل: سنة تسع وأربعين وقيل: خمسين. تقريب التهذيب ص ٧٤٧.

(٤) أخرجه البخاري في كتاب النكاح باب (وأما تكلم التي أرضعنكم) ويحرم من الرضاع ما يحرم من

النسب ٤٣/٩ برقم: ٥١٠١. ومسلم في كتاب الرضاع ٢٦٧/١٠ برقم: ٣٥٧١. والنسائي في

كتاب النكاح باب تحريم الربيبة التي في حجره ٩٤/٦ برقم: ٣٢٨٤، وابن ماجه في كتاب النكاح

باب يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ٣٧٠/٣ برقم: ١٩٣٩.

(٥) رواه البخاري بالفتح ١٤٠/٩ برقم: ٥١٠١.

وأجيب عن هذا من وجوه: منها: أن الخبر مرسل أرسله عروة ولم يذكر من حدثه به كما تقدم. ومنها: وعلى تقدير أن يكون موصولاً، فالذي في الخبر رؤيا منام فلا حجة فيه، ولعل الذي رآها لم يكن إذ ذاك أسلم بعد فلا يحتاج به^(١).

ومنها: أن ما ورد في مرسل عروة هذا من إعتاق أبي لهب ثوية كان قبل إرضاعها النبي ﷺ، وما ذكره ابن الجزري من أنه أعتقها عندما بشرته بولادة النبي ﷺ يخالف ما عند أهل السير من أن إعتاق أبي لهب إياها كان بعد ذلك الإرضاع بدهر طويل. قال ابن سعد: (وأخبرنا محمد بن عمر الواقدي عن غير واحد من أهل العلم، وقالوا: وكان رسول الله ﷺ يصلها وهو بمكة، وكانت خديجة تكرمها، وهي يومئذ مملوكة، وطلبت إلى أبي لهب أن يتباعها منه لتعتقها، فأبى أبو لهب، فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة أعتقها أبو لهب، وكان رسول الله ﷺ يبعث إليها بصلة وكسوة، حتى جاء خبرها أنها قد توفيت سنة سبع مرجعه من خيبر)^(٢).

وقال ابن عبد البر: في ترجمة النبي ﷺ بعد أن ذكر إرضاع ثوية للرسول ﷺ: (وأعتقها أبو لهب بعد ما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة)^(٣).

وقال ابن الجوزي: (وكانت ثوية تدخل على رسول الله ﷺ بعد ما تزوج خديجة فيكرمها رسول الله ﷺ، وتكرمها خديجة، وهي يومئذ أمة، ثم أعتقها أبو لهب)^(٤). ومنها: أنه لم يثبت من طريق صحيح أن أبا لهب فرح بولادة النبي ﷺ ولا أن ثوية بشرته بولادته، ولا أنه أعتق ثوية من أجل البشارة بولادة النبي ﷺ وتقدم ذلك فكل هذا لم يثبت، ومن ادعى ثبوت شيء من ذلك، فعليه إقامة الدليل على ما ادعاه، ولن

(١) فتح الباري ٩/ ١٤٥.

(٢) الطبقات ١/ ١٠٨.

(٣) الاستيعاب ١/ ١٢.

(٤) الوفا بأحوال المصطفى ١/ ١٧٨.

يجد إلى الدليل الصحيح سيلاً^(١).

الشبهة الرابعة: ومن الشبه التي استند إليها القائلون بالاحتفال بالمولد النبوي: ما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي قتادة الذي جاء فيه: وسئل عن صوم الإثنين؟ قال: "ذاك يوم ولدت فيه، ويوم بعثت أو أنزل علي" ^(٢). فقالوا: هذا دليل على أنه ﷺ كان يعظم يوم مولده، وكان يعبر عن هذا التعظيم بالصوم وهذا في معنى الاحتفال به^(٣).

الجواب عن هذه الشبهة:

أ- أن النبي ﷺ لم يصم يوم ولادته، وهو اليوم الثاني عشر من ربيع الأول - إن صح أنه كذلك -، وإنما صام يوم الإثنين الذي يتكرر مجيئه في كل شهر أربع مرات، وبناء على هذا فتخصيص يوم الثاني عشر من ربيع الأول، بعمل ما دون يوم الإثنين من كل أسبوع، يعتبر استدراكاً على الشارع، وتصحيحاً لعمله، وما أقبح هذا إن كان!!! والعياذ بالله.

ب- أن الرسول ﷺ لم يخص يوم الإثنين بالصيام، بل كان يتحرى الإثنين والخميس، وقال ﷺ: "تعرض الأعمال يوم الإثنين والخميس، فأحب أن تعرض عملي وأنا صائم" فالاستدلال بصوم يوم الإثنين على جواز الاحتفال ببدعة المولد في غاية التكلف والبعد^(٤).

ج- إذا كان المراد من إقامة المولد هو شكر الله تعالى على ولادة الرسول ﷺ فيه، فإن المنقول والمعقول يحتم أن يكون الشكر من نوع ما شكر الرسول ﷺ ربه به، وهو

(١) الرد القوي ص ٥٧.

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الصيام ٨/ ٢٩٣ برقم: ٢٧٤٢.

(٣) المدخل لابن الحاج ٢/ ٣٠٢، وحوار مع المالكي ص ٤٧، والرد القوي ص ٦١.

(٤) الرد القوي ص ٦٢.

الصوم وعليه فلنصم كما صام، غير أن أرباب الموالد لا يصومونه؛ لأن الصيام فيه مقاومة لشهوات النفس بحرمانها من لذة الطعام والشراب، وهم يريدون ذلك - الطعام والشراب - فتعارض الغرضان، فأثاروا ما يحبون على ما يحب الله، وهذا بعينه أعظم الزلل عند أهل البصيرة^(١).

د- أن الرسول ﷺ لم يضيف إلى الصيام احتفالاً كاحتفال أرباب الموالد، من تجمعات ومدائح وأنغام وطعام وشراب، أفلا يكفي الأمة ما كفى نبيها ويسعها ما وسعه؟ وهل يقدر عاقل أن يقول: لا. وإذن فلم الافتيات على الشارع، والتقدم بالزيادة عليه، والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب ﴾ [احشر: ١]، ويقول تعالى: ﴿ ما أتياك من أمرين فمما أنت مختار بينهما ﴾ [الحجرات: ١].

الشبهة الخامسة:

ومن الشبه التي استند إليها القائلون بالاحتفال بالمولد النبوي قولهم: إن الفرح به مطلوب بأمر القرآن، من قوله تعالى: ﴿ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فندرجه ﴾ [يونس: ٥٨] قاله أمرنا أن نفرح بالرحمة. والنبي ﷺ أعظم الرحمة، قال تعالى: ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

الجواب عن هذه الشبهة:

أ- أن الاستدلال بهذه الآية على مشروعية الاحتفال بالمولد النبوي، من قبيل حمل كلام الله تعالى على ما لم يحمله عليه السلف الصالح، والدعاء إلى العمل به على غير الوجه الذي مضوا عليه، في العمل به، وهذا أمر لا يليق لما بينه الشاطبي في كتابه (الأدلة الشرعية من المواقفات) وهو أن الوجه الذي لم يثبت عن السلف

الصالح العمل بالنص عليه، لا يقبل ممن بعدهم دعوى دلالة النص عليه، قال: إذ لو كان دليلاً عليه لم يعزب عن فهم الصحابة والتابعين ثم يفهمه هؤلاء، فعمل الأولين كيف كان مصادماً لمقتضى هذا المفهوم، ومعارضاً له، ولو كان ترك العمل، فما عمل به المتأخرون من هذا القسم مخالف لإجماع الأولين وكل من خالف الإجماع فهو مخطئ، وأمة محمد ﷺ لا تجتمع على ضلالة، فما كانوا عليه من فعل أو ترك فهو السنة والأمر المعبر، وهو الهدى، وليس ثم إلا صواب أو خطأ، فكل من خالف السلف الأولين فهو على خطأ، وهذا كاف... وكثيراً ما تجد أهل البدع والضلالة يستدلون بالكتاب والسنة يحملونها مذاهبهم، ويعبرون بمشبهاتهما في وجوه العامة، ويظنون أنهم على شيء، ولذلك أمثلة كثيرة: منها: استدلال التناسخية على صحة ما زعموا بقوله تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكِبَكَ﴾ [الانفطار: ١٧].

واستدلال كل من اخترع بدعة، أو استحسن محدثة لم تكن في السلف الصالح، بأن السلف اخترعوا أشياء لم تكن في زمان النبي ﷺ: ككتب المصحف، وتصنيف الكتب، وتدوين الدواوين، وتضمين الصناعات، وسائر ما ذكره الأصوليون في أصل المصالح المرسله، فخلطوا وغلطوا، واتبعوا ما تشابه من الشريعة ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويلها، وهو كله خطأ على الدين، واتباع لسبيل الملحددين، فإن هؤلاء الذين أدركوا هذه المدارك، وعبروا على هذه المسالك، إما أن يكونوا قد أدركوا من فهم الشريعة ما لم يفهمه الأولون أو حادوا عن فهمها، وهذا الأخير هو الصواب؛ إذ المتقدمون من السلف الصالح كانوا على الصراط المستقيم، ولم يفهموا من الأدلة المذكورة وما أشبهها إلا ما كانوا عليه، وهذه المحدثات لم تكن فيهم، ولا عملوا بها فدل على أن تلك الأدلة لم تتضمن هذه المعاني المخترعة بحال، وصار عملهم بخلاف ذلك إجماعاً على أن هؤلاء في استدلالهم وعملهم مخطئون ومخالفون للسنة... إلخ^(١).

ب- أن كبار المفسرين قد فسروا هذه الآية الكريمة، ولم يكن في تفسيرهم أن المقصود بالرحمة في هذه الآية رسول الله ﷺ، وإنما المقصود بالفضل والرحمة المفروح بهما، ما عنته الآية السابقة لهذه الآية، وهو قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١) قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون (٢) يوسف: ﴿ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ: (القول في تفسير قوله تعالى: ﴿ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ﴾ قال أبو جعفر: يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ قل يا محمد لهؤلاء المكذبين بك، وبما أنزل إليك من عند ربك بفضل الله أيها الناس الذي تفضل به عليكم وهو الإسلام، فبينه لكم، ودعاكم إليه. وبرحمته التي رحمكم بها فأنزلها إليكم فعلمكم ما لم تكونوا تعلمون من كتابه، فبصركم بها معالم دينكم وذلك القرآن ﴿ فذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ﴾ يقول: فإن الإسلام الذي دعاهم إليه، والقرآن الذي أنزله عليهم، خير مما يجمعون من حطام الدنيا وكنوزها^(١).

وقال القرطبي: (قوله تعالى: ﴿ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ﴾ قال أبو سعيد الخدري وابن عباس رضي الله عنهما: فضل الله القرآن، ورحمته الإسلام. وعنهما أيضاً: فضل الله القرآن ورحمته أن جعلهم من أهله. وعن الحسن، والضحاك، ومجاهد، وقتادة: فضل الله الإيمان، ورحمته القرآن على العكس من القول الأول^(٢).

وقال ابن كثير: (يقول الله تعالى ممتناً على خلقه بما أنزله من القرآن العظيم، على رسوله الكريم: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (أي زاجراً عن الفواحش) وشفاء لما في الصدور (أي من الشبه والشكوك، وهو إزالة ما فيها من رجس وذنس) ﴿ وَهُدًى

(١) تفسير ابن جرير الطبري ١٥/ ١٠٥.

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٨/ ٣٥٣.

ورحمة ٥ أي يحصل به الهداية والرحمة من الله تعالى ، وإنما ذلك للمؤمنين به والمصدقين المؤمنين بما فيه ، كقوله تعالى : ٥ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ٥ [الإسراء : ٢٠] ، وقوله تعالى : ٥ قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ٥ [فصلت : ٤٤] ، وقوله تعالى : ٥ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ٥ أي بهذا الذي جاءهم من الله من الهدى ودين الحق ، فليفرحوا فإنه أولى ما يفرحون به ^(١) .

وقال ابن القيم في تفسير قوله تعالى : ٥ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ٥ [يونس : ١٠٠] : (وقد دارت أقوال السلف على أن فضل الله ورحمته : الإسلام والسنة) ^(٢) .

قال شيخ الإسلام : (أما تخصيص رجب وشعبان جميعاً بالصوم ، أو الاعتكاف ، فلم يرد فيه عن النبي ﷺ شيء ولا عن أصحابه ، ولا أئمة المسلمين ، بل قد ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ كان يصوم شعبان ، ولم يكن يصوم في السنة أكثر مما يصوم شعبان من أجل رمضان . وأما صوم رجب بخصوصه ، فأحاديثه كلها ضعيفة ، بل موضوعة لا يعتمد أهل العلم على شيء منها وليست من الضعف الذي يروى في الفضائل بل عامتها من الموضوعات المكذوبات . . .) ^(٣) .

وقال في جواب سؤال عن صلاة التراويح بعد المغرب : (الحمد لله رب العالمين السنة في التراويح أن تصلى بعد العشاء الآخرة ، كما اتفق على ذلك السلف والأئمة . والنقل المذكور عن الشافعي رحمه الله باطل فما كان الأئمة يصلونها إلا بعد العشاء على عهد النبي ﷺ ، وعهد خلفائه الراشدين وعلى ذلك أئمة المسلمين . . .) ^(٤) .

(١) تفسير ابن كثير ٢/ ٤٢٠ ، ٤٢١ .

(٢) اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٦ .

(٣) مجموع الفتاوى ٢٥/ ٢٩٠ .

(٤) المرجع السابق : ٢٣/ ١١٩ .

وقال في جواب سؤال عن الركعتين اللتين يصلونهما بعد التراويح في آخر الليل تمام مائة ركعة: (الحمد لله بل المصيب هذا الممتنع من فعلها والذي تركها؛ فإن هذه الصلاة لم يستحبها أحد من أئمة المسلمين، بل هي بدعة مكروهة باتفاق الأئمة...) (١).

وقال ابن كثير: (وفي دخوله بها - بعائشة - رضي الله عنها في شوال رد لما يتوهمه بعض الناس من كراهية الدخول بين العيدين خشية المفارقة بين الزوجين، وهذا ليس بشيء) (٢).

وقال شيخ الإسلام في بيان بدعية عيد الأبرار: (وأما اتخاذ موسم غير المواسم الشرعية كبعض ليالي شهر ربيع الأول، التي يقال: إنها ليلة المولد، أو بعض ليالي رجب، أو ثامن عشر ذي الحجة، أو أول جمعة من رجب، أو ثامن شوال الذي يسميه الجهال عيد الأبرار، فإنها من البدع التي لم يستحبها السلف، ولم يفعلوها والله سبحانه وتعالى أعلم) (٣).

وقد سبق الكلام على بيان بدعة التعريف. وأما بدعة غدير خم، فقد قال الحافظ ابن كثير في حوادث سنة ٣٤٢: (وفي عشر ذي الحجة منها أمر معز الدولة بن بويه بإظهار الزينة في بغداد، وأن تفتح الأسواق بالليل كما في الأعياد، وأن تضرب الدبابات والبوقات، وأن تشعل النيران في أبواب الأمراء، وعند الشرط، فرحاً بعيد الغدير - غدير خم - فكان وقتاً عجيباً مشهوداً، وبدعة شنيعة ظاهرة منكرة) (٤).

(١) المرجع السابق ١٢٢/٢٣.

(٢) البداية والنهاية ٢٥٣/٣.

(٣) مجموع الفتاوى ٢٩٨/٢٥.

(٤) البداية والنهاية ٢٧٢/١١.

المبحث الثاني أثرها على الأمكنة

وفيه مطلبان :

المطلب الأول، أثرها على المساجد،

المطلب الثاني، أثرها على الأماكن.

المطلب الأول: أثرها على المساجد:

- منها: تسامر الناس في المساجد بحديث الدنيا.
- ومنها: وقود القناديل الكثيرة.
- ومنها: الاجتماع للدعاء برفع البلاء وقراءة صحيح البخاري.
- ومنها: رفع الصوت بالذكر في المسجد.
- ومنها: الراقي في المسجد.
- ومنها: الأناشيد النبوية في المسجد.
- ومنها: الاحتفال بليلة النصف من رمضان في المسجد.
- ومنها: شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة.
- ومنها: زيارة النساء المقامات في المساجد، والنذر لها.
- ومنها: بناء المساجد على القبور.
- ومنها: وضع الستائر في نواحي المساجد وهي الأعلام والرايات.
- ومنها: قصد شيء من المساجد والمزارات بالمدينة وما حولها بعد مسجد النبي ﷺ، والقباء.
- ومنها: نعي الميت على المآذن، والنداء للصلاة عليه، والتهليلة.
- ومنها: القيام لبعض القادمين في المسجد.

- ومنها: التكسب بالقرآن على أبواب المساجد.
- ومنها: تزويق المساجد.
- ومنها: الأربطة المبتدعة ومزاحمتها للمساجد.

الرد:

دلت السنة التركية على أن الأمثلة التي تم عرضها محدثة؛ حيث لم يفعلها النبي ﷺ مع قيام المقتضي، وانتفاء المانع وإليك بعض أقوال العلماء التي توضح دلالة السنة التركية:

قال الشيخ علي محفوظ: (ومن البدع المكروهة تسامر الناس في المسجد بحديث الدنيا، وربما علت أصواتهم، وارتفع ضحكهم، وكثر تصفيقهم الحاد، وتصفيرهم المزعج، وفي هذا هتك لحرمه بيوت الله التي أعدها لعبادته، وإيذاء للمصلين، ومنع للمتعبدين، فعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم ليس له فيهم حاجة " رواه ابن حبان في " صحيحه " ^(١)(٢).

وقال ابن الحاج: (ما أحدثه الناس من زيادة وقود القناديل الكثيرة الخارجة عن حد المشروع لم يكن من فعل من مضى من السلف. وفيه إضاعة المال والسرف، والخيلاء، ومحبة الظهور... وهذا إذا كان الزيت من مال الإنسان نفسه، وأما إن كان من ريع الوقف، فلا يختلف أحد في منعه، ولو شرط الواقف ذلك لم يعتبر

(١) أخرجه ابن حبان ١٦٣/١٥ برقم: ٦٧٦١ قال الهيثمي في " مجمع الزوائد " ٢٤/٤: رواه الطبراني وفيه يزيح أبو الخليل ونسب إلى الوضع.

(٢) الإبداع ص ١٧٩.

شرطه لقوله ﷺ: " كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل " ^(١) ^(٢).

وقال القاسمي: (من البدع التي لا أصل لها الاجتماع في المسجد للدعاء برفع الطاعون - كما قال السيوطي - ثم ذكر بيان ذلك من وجوه: منها: أنه لم يثبت عن النبي ﷺ الدعاء برفعه، ولا عن أبي بكر وعمر فقد وقع الطاعون في زمن عمر، والصحابة يومئذ متوافرون، وأكابرهم موجودون فلم ينقل عن أحد منهم أنه فعل شيئاً من ذلك، ولا أمر به. كما ورد أنهم دعوا برفع القحط، ثم إن القرن الأول وقع فيه الطاعون مرات متعددة، وفيه من الصحابة والتابعين ما لا يحصى، وهم خيار الأمة، فلم يفعل أحد منهم ذلك، ولا أمر به، وكذلك القرن الثاني والثالث والرابع. وإنما حدث الدعاء برفعه في الزمن الأخير ثم بين السيوطي أن الدعاء برفع البلاء حدث سنة تسع وأربعين وسبعمائة كما نقله ابن حجر. ومال إلى مشروعية الدعاء فرادى، ومنع الاجتماع كما في الاستسقاء، وقال: هو بدعة حدثت في السنة المذكورة، ولم يفد ذلك شيئاً، بل ازداد الأمر شدة) ^(٣).

وقال: (وقد جرت العادة في دمشق أنه إذا نزلت بالبلاد نازلة مهمة، اجتمع المشايخ في المسجد الأموي أمام المقام الحيوي، فيختمون البخاري، وقد يفعلون ذلك لخلاص وجيه من سجن، أو شفائه من مرض لقاء أجرة أو جائزة وقد سرت هذه البدعة إلى الجامع الأزهر بقراءة متن البخاري موزعاً كراريس على العلماء،

(١) أخرجه ليحاري في كتاب البيوع ب: د شرط شروط في بيع لا بجل ٤٤٠، ٤ رقم ٢١٦٨. ومسلم في كتاب نعت ٣٧٩/١٠ رقم ٣٧٥٥. والترمذي في كتاب البيوع ب: ح ٣٦. في شرط الولاء ونزجر عن ذلك ٥٥٧/٣ رقم ١٢٥٦. والسنن في كتاب البيوع ب: د سبع يكون فيه شرط لفاسد فيصح لبيع ويصل الشرط ٣٠٠، ٧ رقم ٤٦٢٢.

(٢) نقلاً عن المسجد في الإسلام ص ٢٧٤.

(٣) إصلاح المساجد ص ١٩٠.

وكبار المرشحين للتدريس، وذلك لكشف الخطوب، وتفريج الكروب، ودفع العدو والأمراض السارية، ويا ليتهم قرؤوه لكشف الجهل عن قلوبهم وعقولهم^(١).

وقال الشيخ علي محفوظ : (ومن البدع المكروهة رفع الصوت بالذكر في المسجد كما يقع من أرباب الطرق الذين ينصبون حلقات الذكر المحرف) ثم قال : (والمطلوب في الذكر السر ثم ذكر الآيات التي منها قوله تعالى : ﴿وَاذْكُرْ أَنْتَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَحَيْفَةً وَذُوقَ الْحُجْرَ مِنَ الْقَوْلِ بِالْعَدُوِّ وَالْأَصْلِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ | الأعراف : ٢٠٥ ومنه قوله تعالى : ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ | الأعراف : ٥٥ | ثم ذكر أثر ابن مسعود^(٢).

وقال القاسمي : (ويوجد في بعض المساجد حجر، يقطنها من يدعي معرفة الغيب ومستقبل الأحوال، فيقبل عليهم أصحاب الحاجات المفقودة، والذين يريدون معرفة ما يكون لهم وعليهم في مستقبل الأيام، وينقدونهم الدراهم في مقابلة حصولهم على ما يبتغون منهم. ومنهم من يقصدهم لأمراض وهمية أو وسواسية، فيظهر لهم أنه يرقى للأمراض والأرياح المتسببة من مس الشيطان ويوهم أن لا دواء له إلا تبسيت الأثر، أو الخط على الرمل، أو الطرق بالخصي أو بالحساب، أو النظر في المياه... إلى غير ذلك من المنكرات المعروفة المشتهرة. فنعوذ بالله من هذا الحال والأسفاه على فشو هذه المنكرات ووامصبياه على الاعتقاد بها أو ظهورها بين المسلمين، ألم يعلموا ما ورد من الأحاديث في كفر من اعتقد بمنجم، وعدم قبول صلاته؟^(٣). ألم يعلموا أن البشر محجوبون عن الغيب؟ إلا من أطلعه الله على شيء من عنده من نبي أو ملك)^(٤).

(١) المرجع السابق ص ٢٥٦.

(٢) انظر الإبداع في مضار الابتداع ص ١٨٣.

(٣) يشير إلى حديث «من أتى عرفاً أو كاهناً لحديث أخرجه أحمد في مسند أبي هريرة ٣٣١ / ١٥

برقم : ٩٥٣٦ والحاكم ٨ / ١ وقال : هذا حديث صحيح على شرطهما.

(٤) إصلاح المسجد ص ٢٢١.

وقال: (روى الترمذي، والنسائي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "من رأيتموه ينشد شعراً في المسجد، فقولوا له فض الله فاك ثلاثاً، ومن رأيتموه ينشد ضالة في المسجد، فقولوا: لا وجدتها ثلاثاً، ومن رأيتموه يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا: لا أربح الله تجارتك" ^(١)) فما أحق هؤلاء المنشدين للقصائد الملحونة، والموشحات المحرفة بتلك الزعقات المؤلمة، والصيحات المهولة بالدعاء النبوي المذكور عليهم؛ إذا الأمر فيه إن لم يكن للوجوب، فللندب. وإذا كان من يرفع صوته لحاجة مهمة كضالة يعرفها، فقد شرع الدعاء الثاني عليه، فما بالك برافعي أصواتهم لا حاجة، بل للضرر والتشويش. روى الإمام مالك والبيهقي عن سالم بن عبد الله أن عمر بن الخطاب بنى إلى جانب المسجد رحبة، فسامها البطحاء، فكان يقول: من أراد أن يغلط، أو ينشد شعراً، أو يرفع صوتاً فليخرج إلى هذه الرحبة) ^(٢).

وقال الشيخ علي محفوظ: (من البدع الفاشية في الناس احتفال المسلمين في المساجد بإحياء ليلة النصف من شعبان بالصلاة والدعاء عقب صلاة المغرب يقرؤون بأصوات مرتفعة بتلقين الإمام فإن إحياءها بذلك على الهيئة المذكورة لم يكن في عهد النبي ﷺ، ولا في عهد الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين. وإنما اشتهر عن خالد بن معدان، ومكحول الشامي من التابعين كانا يجتهدان في العبادة ليلة النصف من شعبان قال: وجملة القول: أن كل الأحاديث الواردة في ليلة النصف من شعبان دأثر أمرها بين الوضع والضعف وعدم الصحة، فقد نقل أبو شامة الشافعي عن القاضي أبي بكر ابن العربي أنه قال في كتاب "العارضنة": ليس في ليلة النصف من شعبان

(١) أخرجه مسلم في كتاب المساجد ٥٦٥٥ برقم: ١٢٦٠، وأبو داود في كتاب الصلاة باب في كراهية إنشاد الضالة في المسجد ١٣٦٧٢ برقم: ٤٦٩، وترمذي في كتاب الصلاة باب ما جاء في كراهية البيع والشراء وإنشاد الضالة والشعر في المسجد ١٣٩١٢ برقم: ٣٢٢، وسنن ماجه في كتب المساجد والجماعات باب النهي عن إنشاد الضوال في المسجد ٧٧/٢ برقم ٧٦٥٠
(٢) المرجع السابق ص ١١١.

حديث يساوي سماعه وقال في " الأحكام " : ليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه ، لا في فضلها ، ولا في نسخ الآجال فيها ، فلا تلتفتوا إليه فهذه أقوال العلماء في ليلة النصف من شعبان وكذلك الاحتفال بليلة المولد وغيرها^(١) .

ومن البدع شد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة قال ﷺ : " لا تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد . " ^(٢) الحديث قال المحدث الألباني : (المستثنى منه في هذا الحديث ليس هو المساجد فقط كما يظن كثير . . . بل هو كل مكان يقصد للتقرب إلى الله بدليل ما رواه أبو هريرة قال في حديث له : فلقيت بصرة بن أبي بصرة الغفاري ، فقال : من أين أقبلت؟ ، فقلت : من الطور . فقال : لو أدركتك قبل أن تخرج إليه ما خرجت ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : " لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد . " الحديث دليل صريح على أن الصحابة فهموا الحديث على عموميه . ويؤيده أنه لم ينقل عن أحد منهم أنه شد الرحل لزيارة قبر ما) .

وقال الشيخ القاسمي : (من عوائد النساء قصدهن الجامع الأموي لمقام يحيوي ، فترى ثمة من ازدحامهن ، وتطوافهن وتناجيهن ما لا يوصف . ومن خرافاتهن : أن الدأب على هذا العمل أربعين سنة لما نوى له)^(٣) .

وقال خير الدين الوائلي : (ويقع مثل ذلك في مسجد محيي الدين بن عربي في قاسيون . ويحدث أعظم منه في مقام السيدة زينب في الغوطة . ناهيك عن اختلاط الرجال بالنساء المتعطرات المتزينات في هذه المقامات أعادنا الله من فتنة المحيا والممات)^(٤) .

(١) الإبداع في مضار الابتداع ص ٣٨٦ .

(٢) أخرجه الحارثي في كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة باب فصل الصلاة في مسجد

مكة والمدينة ٣/ ٧٦ ، رقم : ١١٨٩ ، ومستم في كتاب حج ٩/ ١٦٩ ، رقم : ٣٣٧٠ ، وأبو داود في

كتاب المسند باب إتيان المدينة ٦/ ١٥ ، رقم : ٢٠١٧ ، والنسائي في كتاب المساجد باب ما تشد

الرحال إليه من المساجد ٢/ ٣٧ ، رقم : ٧٠٠ .

(٣) إصلاح المساجد ص ٢١٠

(٤) المسجد في الإسلام ص ٣٠٠ .

قال الشيخ القاسمي : (ومن البدع بناء المساجد على القبور . . .) قلت : قد تقدم الكلام على هذه المسألة .

وقال : (يوجد في بعض المساجد ستائر موضوعة على زوايا المسجد ، أو على جانب حائط ، أو على عمود . فإذا سأل سائل عنها ، فقد يقال له : إن هذا الستار لمقام فلان ، يعنون أنه كان يحضر حياً هنا ، فينبغي تقديس محله ، أو أنه رؤي في النوم جالساً هنا ، فيجب صيانته من ابتذاله بالوطء بالأقدام ، أو أنه حكى أنه دفن فيه ، أو للإعلام بانتماء هذا المكان لفلان إلى غير ذلك من الأوهام السيئة . ومعلوم أن نتيجة ذلك تغيير العامة ، والبسطاء بأن ثمة مكاناً شريفاً ، أو ولياً . فيقصدونه بالندور ، والتعظيم ، والحلف به دون المولى العظيم ، وينتهي الأمر بعبادته دون الله ، نعوذ بالله من الضلال) (١) .

وقال : (ومن البدع في المساجد الدائر أمرها بين الكراهة والحرمة ما يسمى بالنبرير وهو : تلاوة المؤذنين على المنارات بأصوات مرتفعة عند موت عالم آيات من سورة هل أتى أولها : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۝ الْإِنْسَانُ ۝ ثُمَّ بَيْنَ مَا فِي هَذِهِ الْبَدْعَةِ مِنْ عَدَمِ الْخُشُوعِ ، وَمَا فِيهَا مِنَ التَّلْحِينِ ، وَتَنَازُعِ الْإِثْنَيْنِ أَوْ الْأَكْثَرِ الْآيَةِ الْوَاحِدَةِ ، وَإِخْلَالِهِمْ بِنَظْمِ الْقُرْآنِ الَّذِي لَمْ يَنْزَلْ لِلْإِعْلَامِ بِمَوْتِ الْعُلَمَاءِ ، ثُمَّ قَالَ : (وعلى الجملة فمثار هذه البدعة ما كانت تفعله الجاهلية من النعي كانوا يرسلون من يعلم بموته على أبواب الدور والأسواق) (٢) .

وقال : (يحتفل في كثير من المساجد بمجامع علمية : حديثية ، أو تفسيرية ، فيتحلق السامعون حول المدرس حسب العادة ، فيتفق أن يأتي لحضور هذا الدرس

(١) إصلاح المساجد ص ٢١٦ .

(٢) المرجع السابق ١٦٥ .

أمير، أو وزير، أو قاض، أو عالم كبير، فربما يقوم المدرس، أو بعض من حضر، ويرى ذلك إكراماً ضرورياً، والحال أن القيام حالئذ من السخافة والطيش بمكان؛ إذ يدل على عدم معرفة القائم بأدب المدرس... ولا يسوغ القيام للداخل مطلقاً مهما عظمت رتبته. وإكرامه هو أن يتفصح له لتذهب عنه دهشة الدخول. والسبب أن في القيام قطعاً للقراءة، والتقرير، والسماع، والإسماع، وتشويش فكر القارئ...^(١). قلت: والأصل في ذلك حديث أنس رضي الله عنه قال: لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ، وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له؛ لما يعلمون من كراهته لذلك رواه الترمذي وصححه^(٢) وأقره الحافظ في "الفتح".

قال السيوطي في آخر النوع الخامس والثلاثين ما نصه: (يكره اتخاذ القرآن معيشة يتكسب بها أخرج الأجري من حديث عمران بن حصين مرفوعاً: "من قرأ القرآن، فليسأل الله به، فإنه ستأتي قوم يقرؤون القرآن يسألون الناس به"^(٣))^(٤).

وقال الشيخ علي محفوظ: (ومن البدع المكروهة تزويق المساجد، وزخرفة المحاريب وهو أشد كراهة من زخرفة بقية أجزاء المسجد؛ لأنه يشغل قلب المصلي ولأن شيئاً من ذلك لم يكن في العهد الأول، وأمر عمر رضي الله عنه ببناء مسجد، وقال للبناء: أكن الناس من المطر وإياك وأن تحمر، أو تصفر. وأول من ابتدع زخرفة المساجد: الوليد بن عبد الملك لما بعث خالد بن عبد الله القسري وعلى الجملة فقد كان السلف رضي الله عنهم يكرهون تزويق المساجد والقبلة بالزخرفة)^(٥).

(١) إصلاح المساجد ص ٢٥٠.

(٢) أخرجه الترمذي ٨٤/٥ برقم: ٢٧٥٤.

(٣) أخرجه أحمد في مسند عمران بن الحصين ٣٣/١١٦ برقم ١٩٨٨٥ قل محققون: حسن لغیره.

(٤) الإتيان في علوم القرآن ٣١٣/١.

(٥) الإبداع ص ١٨٣.

وقال ابن الجوزي: (أما بناء الربط، فإن قوماً من المتعبدين الماضين اتخذوها للانفراد بالتعبد، وهؤلاء إذا صح قصدهم، فهم على خطأ من أوجه: أحدها أنهم ابتدعوا هذا البناء، وإنما بنیان أهل الإسلام المساجد. والثاني: أنهم جعلوا للمساجد نظيراً يقلل جمعها. والثالث: أنهم أفاتوا أنفسهم نقل الخطأ إلى المساجد. والرابع: أنهم تشبهوا بالنصارى بانفرادهم في الأديرة. والخامس: أنهم جعلوا لأنفسهم علماً ينطق بأنهم زهاد، فيوجب ذلك زيارتهم، والتبرك بهم. وإن كان قصدهم غير صحيح، فقد بنوا دكاكين للكوبة، ومناخاً للبطالة، وإعلاماً فظهار الزهد^(١)).

المطلب الثاني: أثرها على الأماكن:

روى محمد بن وضاح: (أن عمر بن الخطاب أمر بقطع الشجرة التي ببيع تحتها النبي ﷺ؛ لأن الناس كانوا يذهبون تحتها، فخاف عمر الفتنة عليهم. قال: وكان مالك وغيره من علماء المدينة يكرهون إتيان تلك المساجد، وتلك الآثار التي بالمدينة ما عدا قباء، وأحداً. ودخل سفيان بيت المقدس، وصلى فيه، ولم يتبع تلك الآثار، ولا الصلاة فيها، وكذلك فعل غيره أيضاً ممن يقتدى به). قال محمد بن وضاح: (فكم من أمر هو اليوم معروف عند كثير من الناس، كان منكراً عند من مضى، وكم من متحجب إلى الله بما يبغضه الله عليه ومتقرب إلى الله بما يبعده، وكل بدعة عليه زينة وبهجة)^(١).

قال أبو بكر الطرطوشي: (قال المعرور بن سويد: خرجنا حجاجاً مع عمر بن الخطاب فلقينا مسجداً، فجعل الناس يصلون فيه، وقال عمر: أيها الناس إنما هلك من كان قبلكم باتباع مثل هذا حتى اتخذوها بيعاً فمن تعرض له الصلاة، فليصل، ومن لم تعرض له الصلاة فليمض رواه ابن وضاح. وقال يسار أبو الحكم: خرج رهط من القراء منهم معضد، وعمر بن عتبة حتى بنوا مسجداً بالنخيلة قريباً من الكوفة فوضعوا أجراراً من ماء وجمعوا أكواماً من الحصى بالتسييح ثم أقاموا في مسجدهم يتعبدون وتركوا الناس، فخرج إليهم ابن مسعود، فقالوا: مرحباً بأبي عبد الرحمن انزل، فقال: والله ما أنا بنازل حتى يهدم مسجد الخبال هذا فهدموه، ثم قال لهم: والله إنكم متمسكون بذنوب ضلالة أو أنكم أهدي ممن كان قبلكم أرايتم لو كان الناس كلهم صنعوا ما صنعتم من كان يجمعهم صلاتهم في مساجدهم وعبادة مرضاهم ولدفن موتاهم فردهم إلى الناس)^(٢).

(١) البدع والنهي عنها.

(٢) الحوادث والبدع ص ١٤٢.

قال السيوطي: (ومن البدع أيضاً ما عم الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعمد بالزعران المجبول بماء الورد، وإسراج مواضع مخصوصة في كل بلد بمنام لبس عليهم، فيفعلون ذلك ويظنون أنهم يتقربون بذلك، ثم يتجاوزون في ذلك إلى تعظيم تلك الأماكن في قلوبهم، فيعظمونها، ويرجون الشفاء وقضاء الحوائج بالنذر لها، وتلك الأماكن من بين عيون، وشجر، وحائط، وطاقة، وعمود، وما أشبه ذلك بذات أنواط الوارد في الحديث الذي رواه الترمذي وصححه عن أبي واقد الليثي قال: خرجت مع رسول الله ﷺ إلى حنين وكانت لقريش شجرة خضراء عظيمة يأتونها كل سنة، فيعلقون عليها أسلحتهم، ويعكفون عندها ويذبحون عندها. وفي رواية أخرى: خرجنا مع رسول الله ﷺ قبل حنين، ونحن حديثو عهد بكفر^(١). قال الإمام أبو بكر الطرطوشي: فانظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدره، أو شجرة، أو عاموداً، أو حائطاً، أو طاقة، أو حجراً يقصدها الناس ويعظمون من شأنها ويرجون عندها البرء والشفاء، وينوطون بها الخرق، ويوقدون عندها شمعاً وسراجاً، وينذرون لها زيتاً أو غيرها، فهي ذات أنواط فاقطعوها واقلعوها. قوله: ينوطون أي يعلقون وهذا أمر منكر قبيح فإن هذا يشبه عبادة الأوثان وهي ذريعة إليها، أو نوع من عبادة الأوثان؛ إذ عباد الأوثان كانوا يقصدون البقعة بعينها لتمثال هناك أو غير تمثال يرجون الخير بقصدها ولم يستحب الشريعة ذلك فهو من المنكرات، وبعضه أشد من بعض سواء قصدها ليصلي عندها، أو ليدعو، أو ليقرأ، أو ليذكر الله، أو ليذبح عندها الذبيحة، أو تخصصها لنوع من العبادات^(٢).

(١) أخرجه الترمذي في كتاب الفتن باب: ١٨ ما جاء "تتركبن سنن من كان قبلكم" ٤١٣٠٥ رقمه.

٢١٨٠ قال: هذا حديث حسن صحيح

(٢) الأمر بالاتباع ص ١١٥.

وقال: (قال أبو بكر الطرطوشي: فاعلموا رحمكم الله أن هؤلاء الأئمة علموا فضل الدعاء يوم عرفة، ولكن علموا أن ذلك بموطن عرفة، لا غيرها، ولم يمنعوا من خلا بنفسه، فحضرته نية صادقة أن يدعو الله تعالى، وإنما كرهوا الحوادث في الدين، وأن تظن العوام أن من السنة يوم عرفة الاجتماع بسائر الآفاق والدعاء، فيتداعى الأمر إلى أن يدخل في الدين ما ليس منه. وقد وجد هذا الذي كرهوه، فإنه قد حدث في بعض أهل المشرق والمغرب التعريف عند قبر من تحسن الظن به، ويجتمعون الاجتماع العظيم عند قبره، وهذا نوع من الحج المبتدع الذي لم يشرعه الله، ومضاهاة للحج الذي شرعه الله، واتخاذ القبور أعياداً، وكذلك السفر إلى بيت المقدس لا خصوص له في هذا الوقت على غيره، ثم فيه مضاهاة الحج إلى بيت الله الحرام، وتشبيهه له بالكعبة، ولهذا قد أفضى الأمر ببعض الضلال للطواف بالصخرة تشبيهاً بالكعبة، أو من حلق الرأس، أو النسك هناك، وكذلك الطواف بالقبة التي بجبل الرحمة بعرفة، وكذلك اجتماعهم في المسجد الأقصى في الموسم للإنشاد والغناء والضرب بالدفوف ونحو هذا من أقبح المنكرات منهى عنه خارج المسجد فكيف بالمسجد الأقصى. فقصد بقعة بعينها للتعريف فيها كقبر رجل صالح، أو المسجد الأقصى لا يختلفون في النهي عنه؛ لأن فيه تشبيهاً بعرفات^(١)).

وقال: (فمن هذه الأماكن ما يظن أنه قبر نبي، أو رجل صالح، أو يظن أنه مقام، وليس كذلك، فمن ذلك: عدة أماكن بدمشق مثل ما يزعمون عن قبر أبي بن كعب خارج باب الشرقي، ولا خلاف بين أهل العلم أن أبي بن كعب إنما توفي بالمدينة، ولم يميت بدمشق والله أعلم قبر من هو؟ وكذلك مكان بالحائط القبلي بالجامع يقولون إنه قبر هود عليه السلام، ولم يذكر أحد من أهل العلم أن هوداً عليه السلام مات

(١) الأمر بالاتباع ص ١٨٣.

بدمشق، بل قيل: إنه مات باليمن، وقيل: بمكة. وكذلك قبر بباب جيرون يقال: إنه قبر بعض أهل البيت وليس بصحيح، بل هذا باب قديم قيل: بناه سليمان عليه السلام، وقيل: ذو القرنين، وقيل: غير ذلك. وإنما ذكر لهم بعض من لا يوثق به في شهور سنة ست وثلاثين وستمائة أنه رأى مناماً يقتضي أن ذلك المكان دفن فيه بعض أهل البيت، قال الشيخ شهاب الدين أبو محمد عبد الرحمن عرف بأبي شامة الشافعي رحمه الله: وقد أخبرني ثقة أنه اعترف أنه افعل ذلك، فقطعوا طريق المارة، وجعلوا الباب بكماله مسجداً مغصوباً، وقد كان الطريق يضيق بسالكه فضاغف الله نكال من تسبب بذلك في بنائه، وأجزل ثواب من أعان على هدمه اتباعاً لسنة رسول الله ﷺ في هدم مسجد الضرار المرصد لأعدائه من الكفار، فلم ينظر الشرع إلى كونه مسجداً وهدمه؛ لما قصد به من السوء والردى. وكذلك مسجد خارج باب الجابية، يقال له: مسجد أويس القرني، ولم يذكر أحد أن أويساً مات بدمشق. ومن ذلك قبر بباب الصغير يقال: قبر أم سلمة زوج النبي ﷺ، ولا خلاف أن أم سلمة رضي الله عنها ماتت بالمدينة. ومن ذلك مشهد بقاهرة مصر يقال: إن فيه رأس الحسين رضي الله عنه، فحمل من هناك إلى مصر وهو باتفاق العلماء لم يقل أحد منهم أن رأس الحسين كان بعسقلان، بل فيه أقوال ليس هذا مكانها.

وكذلك مقابر كثيرة لأسماء رجال معروفين قد علم أنها ليست بمقابرهم. فهذه المواضع ليس فيها فضيلة أصلاً ومن ذلك مواضع يقال: إن فيها أثر النبي ﷺ، أو غيره كما يقول الجهلة في الصخرة التي ببيت المقدس أن فيها أثراً من وطء النبي ﷺ، وفي قبلي دمشق مسجد القدم يقال: إن فيه أثر قدم موسى، وهذا باطل لا أثر له، ولم يقدم موسى ﷺ دمشق، ولا ما حولها، وكذلك مساجد تضاف إلى بعض الأنبياء والصالحين بناء على أنه رؤي في المنام هناك. ورؤية النبي ﷺ، أو الرجل الصالح ببقعة لا توجب لها فضيلة تقصد البقعة لأجلها وتتخذ مصلى مكروه وإنما يفعل ذلك

وأمثاله أهل الكتاب، وهذه الأمكنة كثيرة موجودة في أكثر البلاد، فهذه البقاع لا يعتقد لها خصيصة كائنة ما كانت؛ فإن تعظيم مكان لم يعظمه الشرع شر مكان، وهذه الأماكن الباطلة إنما وضعت مضاهاة لبيوت الله، وتعظيماً لما لم يعظمه الله، وعكوفاً على أشياء لم تنفع ولم تضر، وصداً للخلق عن سبيل الله، وهي عبادته وحده لا شريك له بما شرعه على لسان رسول الله ﷺ. واتخاذها عيداً هو الاجتماع عندها أو اعتياد قصدها؛ فإن العيد من المعاودة. وقد يحكى عندها من الحكايات التي فيها تأثير مثل أن رجلاً دعا عندها فاستجيب له، أو نذر لها فقضيت حاجته، أو نحو ذلك، وبمثل هذه^(١) الأمور كانت تعبد الأصنام، وبمثل هذه الشبهات حدث الشرك في الأرض. وقد صح عن النبي ﷺ أنه نهى عن النذر، وقال: لا يأتي بخير إنما يستخرج به من البخيل، فإذا كان نذر الطاعة المعلقة بشرط لا فائدة فيه، ولا يأتي بخير، فما الظن بالنذر لما لا يضر ولا ينفع. وأما إجابة الدعاء هناك، فقد يكون سببه اضطراب الداعي، وقد يكون سببه مجرد رحمة الله له، وقد يكون سببه أمراً قضاه الله عز وجل، لا لأجل دعائه، وقد يكون له أسباب أخرى وإن كانت فتنة في حق الداعي. وقد كان الكفار يدعون فيستجاب لهم، فيسقون وينصرون ويعافون، مع دعائهم عند أوثانهم وتوسلهم بها وقد قال الله تعالى: ﴿كَلَّا تُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عِطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عِطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الإسراء: ٢٠] وأسباب المقدورات فيها أمور تطول تعدادها، وإنما على الخلق اتباع ما بعث الله به المرسلين، والعلم بأن فيه خيري الدنيا والآخرة. ومن هذه الأمكنة ما له خصيصة، لكن لا تقتضي اتخاذها عيداً، ولا الصلاة عندها فمن هذه الأمكنة قبور الأنبياء والصالحين وقد جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا قبري عيداً وصلوا علي؛ فإن صلاتكم

(١) الأمر بالاتباع ص ١٢٠-١٢٧.

تبلغني حيث كتتم»^(١).

وقال شيخ الإسلام: (القبور ثلاثة: متفق على صحته، كقبر نبينا ﷺ، وصاحبيه أبي بكر وعمر رضي الله عنهما. ومنها: ما هو كذب لا ريب فيه، مثل قبر أبي بن كعب بدمشق.

وقد اتفق المسلمون أن أمهات المؤمنين بالمدينة فمن قال: إن أم حبيبة بدمشق، فقد كذب، ولكن قبر بلال ممكن؛ فإنه دفن بباب الصغير، وأسماء بنت يزيد بن السكن توفيت بالشام صحابية رضي الله عنها.

وكذلك قبر أويس غربي دمشق كذب، وكذلك قبر هود... ومن الكذب قطعاً قبر الحسين بن علي بمصر، وكذا قبر نوح بجبل بعلبك كذب قطعاً، وكذلك قبر علي الذي بالنجف؛ فإنه إما دفن بالكوفة بقصر الإمارة، وعمرو بن العاص بقصر الإمارة بمصر، ومعاوية بقصر الإمارة بدمشق خوفاً عليهم من الخوارج، وكذا قبر جابر الذي بحران كذب، إنما هو بالمدينة بالاتفاق. وقبر عبد الله بن عمر ليس بالجزيرة، بل هو بمكة اتفاقاً، وكذا قبر رقية، وأم كلثوم رضي الله عنهما مما هو بالشام أو غيرها فإن الناس متفقون على أنهما ماتتا في حياة النبي ﷺ تحت عثمان رضي الله عنه وبهما سمي بذي النورين. وأما قبر الخليل عليه الصلاة والسلام، فقد قال العلماء: إنه حق لكن كان مسدوداً بمنزلة قبر النبي ﷺ، فأحدث عليه المسجد، وكان أهل العلم والدين العاملون بالمسألة لا يصلون هناك)^(٢).

وقال: (فصل: وإذا قضيت الحاجة عند قبر من قبور الأولياء، فمن أين يعرف أن قضاءها لأجل القبر؟ فقد قال ﷺ: " إن النذر لا يأتي بخير إنما يستخرج به من

(١) الأمر بالاتباع ص ١١٨ وما بعدها.

(٢) مختصر الفتاوى المصرية ص ١٦٥-١٧٠.

البخيل " وفي لفظ: " النذر لا يأتي لابن آدم بشيء ولكن يلقيه القدر فيعطى على النذر ما لا يعطى على غيره " فإن كان ذلك في النذر الذي تقضى أكثر الحوائج عنده فكيف يكون عند غيره تقضى به الحاجة؟ فالحاجة إما أن تكون قد قضيت بغير دعائه فلا كلام، وإما بدعائه فيكون قد اجتهد في الدعاء اجتهداً لو اجتهد في غير تلك البقعة، أو عند الصليب مثلاً لقضيت، فيكون السبب اجتهداه في الدعاء، لا خصوص القبر، ولهذا قد تقضى حوائج المشركين عند أوثانهم، وصلبانهم، وكنائسهم، فهل يقول مسلم: إنه يجوز قصد صلبانهم وأوثانهم لذلك؟. وقد قيل: إن للقبر تأثيراً في ذلك سواء كان ذلك باتصال روح الداعي، وروح الميت فيقوى بذلك كما يزعمه ابن سينا، وأبو حامد الغزالي، وأمثالهما في زيارة القبور، أو كان بسبب آخر، فيقال: ليس كل سبب نال به الإنسان حاجته يكون مشروعاً، ولا مباحاً. وإنما يكون مشروعاً إذا غلبت مصلحته على مفسدته مما أذن فيه الشرع. ومن هذا الباب تحريم السحر مع ماله من التأثير، وقضاء بعض الحاجات وما يدخل في ذلك من عبادة الكواكب ودعائها، واستحضار الجن، والكهانة والاستسقام بالأزلام وأنواع السحريات مع كونها لها نوع كشف وتأثير وفي هذا تنبيه على جملة الأسباب التي تقضى بها الحوائج^(١).

(١) المرجع السابق ص ١٧٣.

الباب الثالث الأسئلة الواردة على السنة التركية

وفيه فصلان:

الفصل الأول: في بيان الأسئلة التي قد ترد على السنة التركية.

الفصل الثاني: في الجواب عنها.

الفصل الأول
الأسئلة التي قد
ترد على السنة
التركية

وفيه مبحثان:

المبحث الأول: السؤال الوارد على وجه المنع.

المبحث الثاني: الأسئلة الواردة على وجه الفرض والتسليم.

المبحث الأول
السؤال الوارد على وجه المنع

من أين لكم أنه ﷺ لم يفعل هذه العبادة، فإن عدم النقل لا يستلزم نقل العدم^(١).

(١) قواعد معرفة البدع ص ٨٦.

المبحث الثاني

الأسئلة الواردة على وجه الفرض والتسليم

السؤال الأول: إذا سلم أن الرسول ﷺ لم يفعل هذه العبادة فذلك لأن المقتضي في حقه ﷺ منتف؛ لكونه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وتركه ﷺ - كما تقرر - لا يكون حجة إلا بشرط قيام المقتضي، فهو ﷺ بخلاف أمته - ولا سيما المتأخرين - فإن المقتضي في حقهم قائم ثابت، وذلك لعظم تقصيرهم وكثرة ذنوبهم^(١).

السؤال الثاني: أن الرسول ﷺ ربما لم يفعل بعض العبادات وتركها مع قيام المقتضي لفعلها؛ رحمة منه بأمته، وشفقة عليهم كما ترك الاجتماع في صلاة التراويح خشية أن يكتب على أمته، فهذا هو المانع الذي لأجله ترك ﷺ فعل بعض العبادات، وتركه ﷺ مع وجود مانع - كما تقرر - لا يكون حجة^(٢).

السؤال الثالث: سلمنا لكم أن هذه العبادة لم تنقل فعلها عن الرسول ﷺ، ولا عن سلف هذه الأمة مع قيام المقتضي لفعلها، وانتفاء الموانع في حق الجميع، لكنها

(١) المرجع السابق ص ٨٧-٨٨.

(٢) المرجع السابق ص ٨٩.

تشرع من جهة دلالة الأدلة العامة على مشروعيتها، ومن جهة قياسها على المشروع^(١).

السؤال الرابع: سلمنا لكم أن هذه العبادة لم ينقل فعلها عن الرسول ﷺ، ولا عن سلف هذه الأمة مع قيام المقتضي لفعلها، وانتفاء الموانع في حق الجميع، لكنها تشرع من جهة ما فيها من المصالح، ولأجل ما يترتب عليه من الفوائد^(٢).

السؤال الخامس: سلمنا أن التقرب إلى الله بهذا الفعل بدعة ضلالة، لكن هذا بشرط أن يعتقد فاعله خصوص الفضل مثاله أن يخصص ليلة ما من الليالي بالقيام والذكر، فيقول: إن الصلاة في هذه الليلة كغيرها من الليالي، وأنا لا أعتقد لهذه الليلة الفضل أو الخصوصية^(٣).

السؤال السادس: أن الترك ليس واحداً من ألفاظ التحريم فلا يقتضي التحريم.

السؤال السابع: أن الله تعالى قال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧] ولم يقل: وما تركه فانتهاوا فالترك لا يفيد التحريم.

السؤال الثامن: قال النبي ﷺ: "ما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فاجتنبوه"^(٤) ولم يقل: وما تركته فاجتنبوه فكيف دل الترك على التحريم؟.

السؤال التاسع: أن الأصوليين عرفوا السنة بأنها قول النبي ﷺ، وفعله، وتقريره، ولم يقولوا: وتركه؛ لأنه ليس بدليل.

السؤال العاشر: أن الحكم خطاب الله، وذكر الأصوليون أن الذي يدل عليه قرآن، أو سنة، أو إجماع، أو قياس. والترك ليس واحداً منها، فلا يكون دليلاً.

(١) المرجع السابق ص ٩٦.

(٢) قواعد معرفة البدع ص ٩٩.

(٣) المرجع السابق ص ١٠٢.

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الفضائل ١٥/١٠٨ برقم ٦٠٦٦.

السؤال الحادي عشر: أن الترك يحتمل أنواعاً غير التحريم، والقاعدة الأصولية أن ما دخله الاحتمال سقط به الاستدلال بل سبق أنه لم يرد أن النبي ﷺ ترك شيئاً؛ لأنه حرام وهذا وحده كاف في بطلان الاستدلال به.

السؤال الثاني عشر: أن الترك أصل؛ لأنه عدم فعل، والعدم هو الأصل، والفعل طارئ، والأصل لا يدل على شيء لغة ولا شرعاً، فلا يقتضي الترك تحريماً.

السؤال الثالث عشر: أن الترك لا يقتضي تحريماً وإنما يقتضي جواز المتروك ولهذا المعنى أورده العلماء في كتب الحديث فروى أبو داود والنسائي عن جابر رضي الله عنه قال: كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما غيرت النار أوردوه تحت ترجمة (ترك الوضوء مما مست النار) والاستدلال به في هذا المعنى واضح؛ لأنه لو كان الوضوء مما مست النار واجباً ما تركه النبي ﷺ وحيث تركه دل على أنه ليس بواجب.

السؤال الرابع عشر: اشتبه على العلماء الذين قسموا الترك إلى نوعين - وهم ابن تيمية، والشاطبي، وابن حجر الهيتمي - هذه المسألة بمسألة (السكوت في مقام البيان)، صحيح أن الأذان في العيدين مثلاً بدعة غير مشروعة، لا لأن النبي ﷺ تركه ولكن لأنه ﷺ بين في الحديث ما يعمل في العيدين ولم يذكر الأذان فدل سكوته على أنه غير مشروع.

السؤال الخامس عشر: أن أبا سعيد بن لب ذكر قاعدة (الترك لا يدل إلا على الجواز) وكذلك ابن حزم.

الفصل الثاني

في الجواب عنها



وفيه مبحثان:

المبحث الأول: في الجواب عن السؤال الوارد على وجه المنع.

المبحث الثاني: في الجواب عن الأسئلة الواردة على وجه التسليم.

المبحث الأول

في الجواب عن السؤال الوارد على وجه المنع

والجواب: أن هذا سؤال بعيد جداً عن معرفة هديه وستته وما كان عليه، وإغما يتمهد هذا الجواب بثبيت أصلين:

الأصل الأول: أن الرسول ﷺ بين هذا الدين لأمته، وقام بواجب التبليغ خير قيام؛ فلم يترك أمراً من أمور هذا الدين صغيراً كان أو كبيراً إلا بلغه لأمته قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ١٠٧] وقد امتثل ﷺ لهذا الأمر وقام به على أحسن وجه. وقد شهدت له أمته ﷺ بإبلاغ الرسالة وأداء الأمانة واستنطقهم بذلك في أعظم المواقف، فقد ورد في خطبته يوم حجة الوداع قوله: "ألا هل بلغت؟" قالوا نعم قال: «اللهم فاشهد»^(١).

الأصل الثاني: أن الله تعالى تكفل بحفظ هذا الدين من الضياع والإهمال، فهيأ له من الأسباب والعوامل التي يسرت نقله وبقائه حتى يومنا هذا وإلى الأبد إن شاء الله. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]. والواقع

(١) سبق الحديث.

المشاهد يصدق ذلك؛ فإن الله قد حفظ كتابه وسنة نبيه ﷺ، ووفق علماء المسلمين إلى قواعد مصطلح الحديث، وأصول الفقه، وقواعد اللغة.

وبتقرير هذين الأصلين اتضح أن السؤال المذكور يستلزم:

إما عدم قيام النبي ﷺ بواجب التبليغ؛ حيث إنه لم يعلم أمته بعض الدين.

وإما ضياع بعض الدين، حيث إن الرسول ﷺ فعل هذه العبادة وبلغها للأمة، لكن الصحابة رضي الله عنهم كتموا نقل ذلك.

ثم لو صح هذا السؤال وقبل، لاستحب لنا مستحب الأذان للتراويح وقال: من أين لكم أنه لم ينقل؟ واستحب لنا مستحب آخر الغسل لكل صلاة وقال: من أين لكم أنه لم ينقل؟... وانفتح باب البدعة، وقال كل من دعا إلى بدعة: من أين لكم أن هذا لم ينقل؟^(١).

المبحث الثاني

في الجواب عن الأسئلة الواردة على وجه التسليم

الجواب عن السؤال الأول وهو: إذا سلم أن الرسول ﷺ لم يفعل هذه العبادة فذلك لأن المقتضي في حقه ﷺ منتف؛ لكونه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وتركه ﷺ - كما تقرر - لا يكون حجة إلا بشرط قيام المقتضي، فهو ﷺ بخلاف أمته - ولا سيما المتأخرين - فإن المقتضي في حقهم قائم ثابت، وذلك لعظم تقصيرهم وكثرة ذنوبهم.

الجواب: أن الرسول ﷺ قد بين بطلان هذه الدعوى، وذلك في قصة الرهط الثلاثة الذين سألوا عن عبادته ﷺ فلما أخبروا بها كأنهم تقالوها، فقالوا: أين نحن من النبي ﷺ وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال ﷺ: "أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له" ^(١) وبهذا يعلم: أن الرسول ﷺ بلغ الغاية القصوى في

(١) حرج البحارى في كتاب الكح باب الرابع في الكح ٥: ٩ رقم ٥٠٦٣، ومسلم في كتاب الكح ١١٨، ٩ رقم: ٣٣٨٩، والنسائي في كتاب الكح باب لبي عن التبت ٦٠ / ٦ رقم: ٣٢١٧.

تقوى الله والحرص على التقرب إليه بأنواع التعبدات والطاعات. وبهذا يتقرر أصل مهم في هذا الباب وهو: أن المقتضي لفعل عمل ما متى ثبت في حق الأمة، فثبوته في حق النبي ﷺ أولى وأتم؛ لأنه ﷺ كان أتقى هذه الأمة لله على الإطلاق^(١).

الجواب عن السؤال الثاني وهو: أن الرسول ﷺ ربما لم يفعل بعض العبادات وتركها مع قيام المقتضي لفعلها؛ رحمة منه بأمته، وشفقة عليهم كما ترك الاجتماع في صلاة التراويح خشية أن يكتب على أمته، فهذا هو المانع الذي لأجله ترك ﷺ فعل بعض العبادات، وتركه ﷺ مع وجود مانع - كما تقرر - لا يكون حجة.

الجواب: أن هذا يفتح باب الإحداث في الدين على الإطلاق، فمن زاد في أعداد الصلوات، أو أعداد الركعات أو صيام شهر رمضان أو الحج أمكنه أن يقول: هذه زيادة مشروعة، وهي عمل صالح، والرسول ﷺ إنما تركها رحمة بأمته. بل الصواب أن ينظر فيما تركه النبي ﷺ من العبادات هل تركه كذلك صحابته من بعده ﷺ والتابعون لهم؟ فإن كانت هذه العبادة قد تركها النبي ﷺ ثم لما توفي فعلها الصحابة رضي الله عنهم من بعده علم أن ترك النبي ﷺ كان لأجل مانع من الموانع؛ كتركه صلاة التراويح جماعة. أما إذا تواطأ النبي ﷺ وسلف الأمة من بعده على ترك عبادة ما، فهذا دليل قاطع على أنها بدعة قال ابن تيمية: (ومعلوم أنه لو كان مشروعاً مستحباً يثيب الله عليه، لكان النبي ﷺ أعلم الناس بذلك، ولكان يعلم أصحابه ذلك، وكان أصحابه أعلم بذلك وأرغب فيه ممن بعدهم، فلما لم يكونوا يلتفتون إلى شيء من ذلك علم أنه من البدع المحدثه التي لم يكونوا يعدونها عبادة وقربة وطاعة، فمن جعلها عبادة وقربة وطاعة فقد اتبع غير سبيلهم وشرع من الدين ما لم يأذن به الله)^(٢).

(١) قواعد معرفة البدع ص ٨٨.

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم ٢/ ٧٩٨.

وسئل تقي الدين السبكي^(١) عن بعض المحدثات فقال: (الحمد لله، هذه بدعة لا يشك فيه أحد، ولا يرتاب في ذلك، وكفي أنها لم تعرف في زمن النبي ﷺ، ولا في زمن أصحابه، ولا عن أحد من علماء السلف)^(٢).

الجواب عن السؤال الثالث وهو: سلمنا لكم أن هذه العبادة لم تنقل فعلها عن الرسول ﷺ، ولا عن سلف هذه الأمة مع قيام المقتضي لفعلها، وانتفاء الموانع في حق الجميع، لكنها تشرع من جهة دلالة الأدلة العامة على مشروعيتها، ومن جهة قياسها على المشروع.

الجواب: أن الترك دليل خاص يقدم على العمومات وعلى القياس وبيان ذلك بالأمثلة التالية:

المثال الأول: تركه ﷺ للأذان في العيدين، فإن النبي ﷺ تركه مع قيام المقتضي لفعله في عهده، وهو إقامة ذكر الله ودعاء الناس إلى الصلاة، فهذا الترك دليل خاص يقدم على العمومات الدالة على فضل ذكر الله، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤١] والأذان من الذكر الذي يدخل تحت هذا العموم.

ويقدم أيضاً على القياس، وهو قياس الأذان في العيدين على الأذان في الجمعة قال ابن تيمية تعليقاً على هذا المثال: (فهذا مثال لما حدث مع قيام المقتضي له وزوال المانع لو كان خيراً، فإن كل ما يبيده المحدث لهذا من المصلحة، أو يستدل به من الأدلة قد كان ثابتاً على عهد النبي ﷺ، ومع هذا لم يفعله ﷺ. فهذا الترك سنة خاصة،

(١) هو الإمام تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي بن علي بن تميم السبكي الشافعي المفسر الحفظ الأصولي اللغوي النحوي المقرئ الجدلي الخلافي النظار شيخ الإسلام ولد سنة ٦٨٣ وتوفي في مصر بعد أن قدم إليها. شذرات الذهب ٨/ ٣٠٨.

(٢) فتاوى السبكي ٥٤٩/٢.

مقدمة على كل عموم وكل قياس^(١).

المثال الثاني: تركه استلام الركنين الشاميين، وغيرهما من جوانب البيت وقد ورد في ذلك أن ابن عباس ومعاوية رضي الله عنهم طافا بالبيت، فاستلم معاوية الأركان الأربعة، فقال ابن عباس رضي الله عنه: إن رسول الله ﷺ لم يستلم إلا الركنين اليمانيين، فقال معاوية رضي الله عنه: ليس من البيت شيء مهجور، فقال ابن عباس رضي الله عنه: لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﷺ لا حرج بـ... فرجع إليه معاوية رضي الله عنه.

المثال الثالث: تركه ركعتين في المروة بعد الفراغ من السعي، وقد ذهب إلى استحباب ذلك بعض الفقهاء، قياساً على الصلاة بعد الطواف قال ابن تيمية تعليقاً على هذا: (وقد أنكر ذلك سائر العلماء من أصحاب الشافعي وسائر الطوائف، ورأوا أن هذه بدعة ظاهرة القبح؛ فإن السنة مضت بأن النبي ﷺ وخلفاءه طافوا وصلوا، كما ذكر الله الطواف والصلاة، ثم سعوا ولم يصلوا عقب السعي، فاستحباب الصلاة عقب السعي كاستحبابها عند الجمرات، أو بالموقف بعرفات، أو جعل الفجر أربعاً قياساً على الظهر. والترك الراتب سنة، كما أن الفعل الراتب سنة^(٢)).

وحينئذ يمكن أن يقال: كل عبادة لم ينقل عن النبي ﷺ فعلها مع قيام المقتضي وانتفاء المانع، فهي بدعة على كل حال، وإن لم يرد دليل خاص ينهى عن هذه العبادة بعينها، وإن دلت على تسويغها الأدلة الشرعية بعمومها، وإن دل على تسويغها قياسها على المشروع^(٣).

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ٥٩٧/٢.

(٢) مجموع الفتاوى ١٧١-١٧٢/٢٦.

(٣) انظر قواعد معرفة البدع ص ٩٧-٩٩.

الجواب عن السؤال الرابع وهو : سلمنا لكم أن هذه العبادة لم ينقل فعلها عن الرسول ﷺ ، ولا عن سلف هذه الأمة مع قيام المقتضي لفعلها ، وانتفاء الموانع في حق الجميع ، لكنها تشرع من جهة ما فيها من المصالح ، ولأجل ما يترتب عليه من الفوائد .

الجواب أن السنة التركيه قاعدة شرعية متينة ، والعمل بها مقدم على كل ما يعارضها من عموم ، أو قياس ، أو مصالح يتوهمها المبتدع ، والخير كل الخير في اتباع السلف ، كما قال ابن مسعود : اتبعوا ولا تبدعوا فقد كفيتم . ثم إن هذه المصالح المترتبة على هذا الابتداع ينظر فيها هل كانت موجودة زمن التشريع أو لم تكن موجودة؟ والقاعدة الجارية : أن كل ما ظهرت مصلحته زمن التشريع لكنه لم يفعل ففعله فيما بعد بدعة محدثة ^(١) . يدل على هذا قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لما رأى أناساً يسبحون بالخصى : (والذي نفسي بيده إنكم على ملة هي أهدي من ملة محمد ، أو مفتتحو باب ضلالة) ولعل هذا السؤال وجوابه يتضح بالمثال التالي :

إمام مسجد يقوم بعد الفراغ من الصلاة المفروضة بالدعاء للناس بهيئة اجتماعية بحيث يؤمن الحاضرون على هذا الدعاء . قال السائل : هذا العمل وإن لم ينقل ففيه من المصالح والفوائد ما يلي :

الفائدة الأولى : إظهار وجه التشريع في الدعاء ، وأنه بآثار الصلوات مطلوب .
والجواب : أن هذا يقتضي كون الدعاء سنة بآثار الصلوات ، وليس بسنة اتفاقاً حتى عند هذا القائل ، وأيضاً فإن إظهار التشريع كان في زمان النبي ﷺ أولى ، ولما لم يفعله ﷺ دل على مشروعية الترك .

الفائدة الثانية : أن الاجتماع على الدعاء أقرب إلى الإجابة .

(١) انظر الاعتصام ١/ ٣٦٣-٣٦٤ .

والجواب : أن هذه العلة كانت قائمة في زمانه ﷺ ؛ لأنه ﷺ كان مجاب الدعوة ، لكنه لم يفعل هذا الاجتماع .

الفائدة الثالثة : تعليم الناس الدعاء ؛ ليأخذوا من دعاء الإمام ما يدعون لأنفسهم ؛ لئلا يدعوا بما لا يجوز عقلاً أو شرعاً .

والجواب : أن هذا التعليل لا ينهض ؛ فإن النبي ﷺ هو الذي تلقينا منه ألفاظ الأدعية ومعانيها ، وقد كان الناس في زمانه ﷺ أقرب عهد بجاهلية ، فلم يشرع لهم ﷺ الدعاء بهيئة الاجتماع ليعلمهم كيفية الدعاء ، بل علمهم ذلك في مجالس التعليم ، وكان ﷺ يدعو لنفسه إثر الصلاة متى بدا له ذلك ، ولم يلتفت إزاء ذلك إلى النظر للجماعة ، وهو أولى الخلق بذلك .

الفائدة الرابعة : أن في الاجتماع على الدعاء تعاوناً على البر والتقوى ، وهو مأمور به .

والجواب : أن هذا التعليل ضعيف ؛ فإن النبي ﷺ هو الذي أنزل عليه : ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ﴾ [المائدة : ١٢] ولو كان الاجتماع للدعاء للحاضرين إثر الصلاة جهراً من باب البر والتقوى ، لكان ﷺ أول سابق إليه ، لكنه لم يفعله أصلاً ، ولا أحد بعده حتى أحدثه المتأخرون ، فدل على أن الدعاء على ذلك الوجه ليس برأ ولا تقوى . وبهذا المثال يتبين أن العمل بالترك أصل مقدم على ما يبيده المبتدع من المصالح ^(١) .

الجواب عن السؤال الخامس وهو : سلمنا أن التقرب إلى الله بهذا الفعل بدعة ضلالة ، لكن هذا بشرط أن يعتقد فاعله خصوص الفضل مثاله أن يخصص ليلة ما من الليالي بالقيام والذكر ، فيقول : إن الصلاة في هذه الليلة كغيرها من الليالي ، وأنا لا أعتقد لهذه الليلة الفضل أو الخصوصية .

الجواب : أن هذه الدعوى لا يستقيم ؛ فإن تخصيص تلك الليلة بالصلاة دون غيرها من الليالي لا بد أن يكون باعته اعتقاداً في القلب ، فيوجد حينئذ مع هذا التخصيص - ولا بد - تعظيم وإجلال في النفس لهذه الليلة ، ولو خلت النفس عن هذا الشعور بفضل تلك الليلة ، لامتنع مع ذلك أن تعظمه . فعلم بذلك أن فعل البدعة ملازم ولا بد لاعتقاد القلب التعظيم لها ، وملازم أيضاً لشعور النفس بالفضل والخصوصية لتلك البدعة وهذا الاعتقاد والشعور من أعظم آفات البدع ومن مفسدها الخفية .

الجواب عن السؤال السادس وهو : أن الترك ليس واحداً من صيغ التحريم الثلاثة التي ذكرها المعترض .

والجواب من وجهين :

الوجه الأول : يقال : إن صيغ التحريم ليست محصورة في الثلاثة التي ذكرها بدليل أن الأصوليين ذكروا صيغاً أخرى منها : التصريح بعدم الحل كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً ﴾ [البقرة : ٢٢٩] ومنه ما أخرجه البخاري أن النبي ﷺ قال : " لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث " .

ومنها : صيغة الأمر التي تدل على طلب الترك والمنع من الفعل كقوله تعالى : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ [الحج : ٣٠] وقوله تعالى : ﴿ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [البقرة : ٢٧٨] فهذه تعتبر من أساليب النهي ترجيحاً لجانب المعنى على جانب اللفظ حيث إن هذه الأوامر النهي . وغيرها ^(١) . قلت : ومن صيغ الأمر التي تدل على طلب الترك قوله ﷺ : " إياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة الحديث " ^(٢) وهذا بمنزلة وإياكم وأن تفعلوا ما ترك النبي ﷺ مع قيام مقتضي وانتفاء

(١) إتحاف ذوي البصائر شرح روضة الناظر ٢/ ٧٢-٧٣ .

(٢) سبق الحديث .

السنة التركبية: مفهومها. حجيتها. أثرها. الاسئلة الواردة عليها

المانع ؛ لأن المواظبة على فعل ما ترك النبي ﷺ بدعة كما تقدم نقله عن العلماء .

الوجه الثاني : لو سلمنا أن الترك ليس داخلاً في صيغ التحريم إلا أنه قسم من أقسام السنة فالمتابعة فيه كالمتابعة في الفعل كما تقدم : (فالمتابعة كما تكون في الفعل تكون في الترك فمن واطب على فعل ما ترك النبي ﷺ فهو مبتدع) . (إذا ترك النبي ﷺ شيئاً فعلى من تابعه) (لكننا نتبع السنة فعلاً وتركاً) (فالحجة عند الاختلاف في السنة كذلك قال ابن عباس لمعاوية) وغيرها من العبارات .

اجواب عن السؤال السابع وهو : أن الله تعالى قال : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ | ختم : ولم يقل وما تركه فانتهوا فالترك لا يفيد التحريم .

يقال : إن هذا الكلام لا يخلو من أحد أمرين :

الأول : أنه كلام من لم يتدبر معنى الآية ولم يتأمل فيها .

الثاني : أنه كلام من اعتقد أولاً ، ثم استدل ثانياً ؛ وذلك لأن صيغة الآية صيغة عموم : (ما) اسم شرط واسم الشرط من صيغ العموم ولذلك لما ذكر الإمام ابن العربي الأقوال الثلاثة في الآية اختار القول الثالث وهو : (ما أمركم به من طاعتي ، فافعلوه ، وما نهاكم من معصيتي ، فاجتنبوه) قال : وهذا أصح الأقوال ؛ لأنه لعمومه تناول الكل .

وقال القرطبي رحمه الله : (الثامنة : قال عبد الرحمن بن زيد لقي ابن مسعود رجلاً محرماً وعليه ثيابه ، فقال له : انزع عنك هذا . فقال الرجل : أتقرأ علي بهذا آية من كتاب الله تعالى ، قال : نعم ، وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا . وقال عبد الله بن محمد بن هارون الفريابي : سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول : سلوني عما شئتم أخبركم من كتاب الله تعالى ، وسنة نبيكم ﷺ قال : فقلت له : ما تقول - أصلحك الله - في المحرم يقتل الزنور؟ قال : فقال : بسم الله الرحمن

الرحيم قال الله تعالى: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ وحدثنا سفيان بن عيينة، عن عبد الملك بن عمير، عن ربعي بن حراش، عن حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله ﷺ: "اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر" ^(١) حدثنا سفيان بن عيينة، عن مسعر بن كدام، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه أمر بقتل الزنبرور. قال علمائنا: وهذا جواب في غاية الحسن، أفتى بجواز قتل الزنبرور في الإحرام، وبين أنه يقتدي فيه بعمر، وأن النبي ﷺ أمر بالاعتداء به، وأن الله سبحانه أمر بقبول ما يقوله النبي ﷺ، فجواز قتله مستنبط من الكتاب والسنة. وقد مضى هذا المعنى من قول عكرمة حين سئل عن أمهات الأولاد، فقال: هن أحرار في سورة النساء عند قوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الأمر منكم﴾ النساء: ٥٨ وفي صحيح مسلم وغيره عن علقمة، عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: "لعن الله الواشمات والمستوشمات، والمتنصصات، والمتفلجات للحسن المتغيرات ما خلق الله" ^(٢) فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها: أم يعقوب، فجاءت، فقالت: بلغني أنك لعنت كيت وكيت فقال: وما لي لا ألعن من لعن رسول الله ﷺ؟ وهو في كتاب الله، فقالت: لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما تقول فقال: لئن كنت قرأته لقد وجدته، أما قرأت ﴿وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ الحشر: ١٠؟ قالت: بلى، فإنه قد نهى عنه ^(٣). قلت: إذا

(١) أخرجه حماد في مسند حديثه ٣٨ - ٢٨٠ رقم ٢٣٢٤٥، والترمذي في كتاب مناقب باب في مناقب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ٥٦٩/٥ رقم ٣٦٦٢ وقال: هذا حديث حسن.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ٣٣١/١٤ رقم ٥٥٣٨، وأبو داود في كتاب الترجل باب صفة ومسمي في كتاب لباس والريبة ٣٣١/١٤ رقم ٥٥٣٨، وأبو داود في كتاب الوصلة والمستوصفة ٢٢٥ رقم ٤١٥٠، والترمذي في كتاب الأدب باب مدح في الوصلة والمستوصفة ٩٦/٥ رقم ٢٧٨٢، والبيهقي في كتاب الريبة باب المنصصات ١٤٦، ٨ رقم ٥١٠٠، وابن ماجه في كتاب النكاح باب الوصلة والواشمة ٤٠٤/٣ رقم ١٩٨٩.

(٣) تفسير القرطبي ١٨/١٨ - ١٩.

تقرر أن الآية تشمل بعمومها اتباع سنته فعلاً وتركاً، حصل المقصود، كما أن قوله تعالى: ﴿وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ تشمل النهي عن البدع وهي مخالفة السنة التركية.

الجواب عن السؤال الثامن: وهو: قال النبي ﷺ: "ما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فاجتنبوه" ولم يقل وما تركته فاجتنبوه فكيف دل الترك على التحريم؟

يقال: الجواب عن هذا كالجواب عن الآية الآتية الذكر وقد أمرنا النبي ﷺ باتباع سنته فعلاً وتركاً ونهانا عن البدع بقوله ﷺ: "عليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين تسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور" وغيرها.

الجواب عن السؤال التاسع وهو: أن الأصوليين عرفوا السنة بأنها: قول النبي ﷺ، وفعله، وتقريره. ولم يقولوا: وتركه؛ لأنه ليس بدليل.

يقال في الجواب عن هذا بلى قالوا: وتركه ومن صرح به: الإمام الشافعي في "الرسالة" وأبو المظفر ابن السمعاني في "قواطع الأدلة"، والزرکشي في "البحر المحيط"، وابن النجار في "الكوكب المنير"، والشوكاني في "إرشاد الفحول"، والشاطبي في "الموافقات"، وابن تيمية في "الفتاوى"، وابن القيم في "إعلام الموقعين"، وابن رشد في "البيان والتحصيل"، والشيخ أحمد الرومي في "مجالس الأبرار"، والقرطبي في "التفسير"، والنووي في "شرح مسلم"، وابن بطال في "شرح البخاري"، والسرخسي في "المبسوط"، وابن قدامة في "المغني" وهؤلاء أئمة أعلام في الأصول وغيره. وغيرهم كثير.

ومنهم من أدمج السنة التركية في السنة الفعلية ومن هؤلاء: الإمام الطحاوي في "معاني الآثار"، وابن القصار المالكي في "المقدمة في الأصول"، والإمام القرطبي في "المفهم" وغيرهم.

الجواب عن السؤال العاشر وهو: أن الحكم خطاب الله وذكر الأصوليون أن الذي يدل عليه قرآن، أو سنة، أو إجماع، أو قياس، والترك ليس واحداً منها فلا يكون دليلاً.

يقال في الجواب عن هذا: إن الترك واحد منها قطعاً؛ لأنه قسم من أقسام السنة كما تقدم تقريره مراراً.

الجواب عن السؤال الحادي عشر وهو: أن الترك يحتمل أنواعاً غير التحريم، والقاعدة الأصولية أن ما دخله الاحتمال سقط به الاستدلال، بل سبق أيضاً لم يرد أن النبي ﷺ ترك شيئاً؛ لأنه حرام وهذا وحده كاف في بطلان الاستدلال به.

يقال في الجواب عن هذا: أما كون الترك دخله الاحتمال عنده فهذا ناشئ عن عدم تحرير محل النزاع والخلط بين الأمور، ولو حرر محل النزاع لعرف أن السنة التركية ليس فيها أي احتمال حتى تنطبق عليها القاعدة المذكورة بدليل أن أحداً من العلماء لم يقل إن فيه احتمالاً.

وأما أن النبي ﷺ لم يترك شيئاً لأنه حرام، فهذا مجرد دعوى.

ولم تقبل الدعوى بلا برهان

والصواب الذي لا شك فيه أن النبي ﷺ ترك شيئاً؛ لأنه حرام وهو ما تركه مع وجود المقتضي وانتفاء المانع وإلا فكيف يقول العلماء: أن (من) واظب على فعل ما تركه النبي ﷺ (فهو مبتدع) أليست البدعة حراماً؟! ألم يقل النبي ﷺ: " وكل بدعة ضلالة " .

الجواب عن السؤال الثاني عشر وهو: أن الترك أصل؛ لأنه عدم فعل، والعدم هو الأصل والفعل طارئ، والأصل لا يدل على شيء لغة ولا شرعاً فلا يقتضي الترك تحريماً.

يقال في الجواب عن هذا: قولك: إن الترك أصل صحيح فلم مخالفة الأصل بلا دليل؟ والأصل لا يجوز مخالفته إلا بدليل ألم يقل أبو بكر الصديق، وزيد بن ثابت: كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ وهل قالوا: الأصل لا يدل على شيء؟. ألم يقل الإمام الشافعي: لكننا نتبع السنة فعلاً وتركاً. ألم يقل الإمام ملا علي القارئ وغيره: المتابعة كما تكون في الفعل تكون في الترك وأيضاً لم تبين أي نوع من أنواع الترك الذي لا يدل على شيء.

الجواب عن السؤال الثالث عشر: (بيناً فيما سبق أن الترك لا يقتضي تحريماً، وإنما يقتضي جواز المتروك، ولهذا المعنى أورده العلماء في كتب الحديث، فروى أبو داود، والنسائي عن جابر رضي الله عنه قال: كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما غيرت النار أوردوه تحت ترجمة: ترك الوضوء مما مست النار والاستدلال به في هذا المعنى واضح؛ لأنه لو كان الوضوء مما مست النار واجباً ما تركه النبي ﷺ. وحيث تركه دل على أنه ليس بواجب).

يقال في الجواب عن هذا: الحمد لله قد اعترفت أن الترك دليل بعد ما تبجحت في كلماتك السابقة أنه ليس بدليل وهذه كلماتك: (ولم يقولوا وتركه؛ لأن الترك ليس بدليل) (وتركه ليس واحداً منها فلا يكون دليلاً) هكذا تعمم أنه ليس بدليل ثم تقول: إنه دليل على الجواز وهذا تلبيس على العوام، ألم يقل العلماء إن حديث جابر ناسخ للأحاديث الدالة على أن أكل ما مسته النار ناقض من نواقض الوضوء، فكيف يكون ناسخاً وهو غير دليل؟! كما اعترفت بنقلك كلام التلمساني: (ويلحق بالفعل في الدلالة الترك...) أن الترك سنة فعلية.

الجواب عن السؤال الرابع عشر وهو: إزالة اشتباه أن العلماء قسموا الترك إلى نوعين إلى أن قال: ومثل ابن تيمية لذلك بالأذان لصلاة العيدين الذي أحدثه

بعض الأمراء إلى أن قال: وذهب إلى هذا الشاطبي، وابن حجر الهيثمي، وغيرهما واشتبهت عليهم هذه المسألة بمسألة السكوت في مقام البيان، صحيح أن الأذان في العيدين بدعة غير مشروعة، لا لأن النبي ﷺ تركه، ولكن لأنه ﷺ بين في الحديث ما يعمل في العيدين ولم يذكر الأذان فدل سكوته على أنه غير مشروع.

يقال في الجواب: الحمد لله لم تشبه المسألة على هؤلاء الأعلام ولكنك تحاول التلبس على العوام وإلا، فلم لا تذكر لفظ الحديث؟ الجواب لأنك تعلم أن الحديث صريح في الترك ولفظه عن ابن عباس أن النبي ﷺ صلى العيدين بلا أذان ولا إقامة أليس هذا هو الترك؟ على أن قاعدة السكوت في مقام البيان هي قاعدة الترك بعينها؛ لأنه ﷺ سكت ولم يبين حكماً أليس هذا مثل قولك: ترك بيان الحكم ما الفرق؟ أليس قولك في مقام البيان هو بعينها قيام المقتضي وانتفاء المانع؟ وقد قال الإمام الشاطبي: (. . . وذلك أن سكوت الشارع عن الحكم في مسألة ما، أو تركه لأمر ما على ضربين: أحدهما أن يسكت عنه، أو يتركه؛ لأنه لا داعية له تقتضيه، ولا موجب يقرر لأجله، ولا وقع سبب تقريره، كالنوازل الحادثة بعد وفاة النبي ﷺ؛ فإنها لم تكن موجودة ثم سكت عنها مع وجودها، وإنما حدثت بعد ذلك، فاحتاج أهل الشريعة إلى النظر فيها، وإجرائها على ما تبين في الكليات التي كمل بها الدين. وإلى هذا الضرب يرجع جميع ما نظر فيها السلف الصالح مما لم يبينه رسول الله ﷺ على الخصوص مما هو معقول المعنى كتضمين الصناعات، ومسألة الحرام، والجد مع الإخوة، وعول الفرائض ومنه جمع المصحف، ثم تدوين الشرائع، وما أشبه ذلك مما لم يحتج في زمانه عليه السلام إلى تقريره. فهذا الضرب إذا حدثت أسبابه فلا بد من النظر فيه، وإجرائه على أصوله إن كان من العاديات، أو من العبادات التي لا يمكن الاقتصار فيها على ما سمع كمسائل السهو والنسيان في أجزاء العبادات ولا إشكال في هذا الضرب؛ لأن أصول الشرع عديدة، وأسباب تلك الأحكام لم تكن

في زمان الوحي فالكسوت عنها على الخصوص ليس بحكم يقتضي جواز الترك، أو غير ذلك، بل إذا عرضت النوازل روجع لها أصولها، فوجدت فيها ولا يجدها من ليس بمجتهد وإنما يجدها المجتهدون الموصوفون في علم أصول الفقه.

والضرب الثاني: أن يسكت الشارع عن الحكم الخاص، أو يترك أمراً ما من الأمور، وموجه المقتضي له قائم، وسببه في زمان الوحي وفيما بعده موجود ثابت؛ إلا أنه لم يحدد فيه أمر زائد على ما كان في ذلك الوقت، فالكسوت في هذا الضرب كالنص على أن القصد الشرعي فيه أن لا يزداد فيه على ما كان من الحكم العام في أمثاله، ولا ينقص منه؛ لأنه لما كان الموجب لشرعية الحكم العملي الخاص موجوداً، ثم لم يشرع ولا نبه على استنباطه، كان صريحاً في أن الزائد على ما ثبت هنالك بدعة زائدة، ومخالفة لقصد الشارع؛ إذ فهم من قصده الوقوف عندما حد هنالك لا الزائدة عليه ولا النقصان منه) ثم قال: (ولذلك مثال فيما نقل عن مالك بن أنس في سماع أشهب، وابن نافع، وذلك هو غاية فيما نحن فيه وذلك أن مذهبه في سجود الشكر الكراهية، وأنه ليس بمشروع وعليه بنى كلامه) ثم ذكر ما قرره الإمام في "العتبية" ثم قال: (وقد احتوت على فرض سؤال، والجواب عنه بما تقدم وتقرير السؤال أن يقال في البدعة مثلاً: إنها فعل سكت الشارع عن حكمه في الفعل، والترك، فلن يحكم عليه بحكم على الخصوص، فالأصل جواز فعله كما أن الأصل جواز تركه؛ إذ هو في معنى الجائز فإن كان له أصل جملي فأحرى أن يجوز فعله حتى يقوم الدليل على منعه، أو كراهته. وإذا كان كذلك؛ فليس هنا مخالفة لقصد الشارع، ولا ثم دليل خالفه هذا النظر، بل حقيقة ما نحن فيه أنه أمر مسكوت عنه عند الشارع، والمسكوت من الشارع لا يقتضي مخالفة ولا موافقة، ولا يعين الشارع قصداً ما دون ضده وخلافه، وإذا ثبت هذا، فالعمل به ليس بمخالف إذ لم يثبت في الشريعة نهى عنه.

وتقرير الجواب: معنى ما ذكره مالك رحمه الله، وهو أن السكوت عن الفعل، أو الترك هنا - إذا وجد المعنى المقتضي له - إجماع من كل ساكت على أن لا زائد على ما كان، إذ لو كان ذلك لاثقاً شرعاً، أو سائغاً، لفعلوه، فهم كانوا أحق بإدراكه، والسبق إلى العمل به، وذلك إذا نظرنا إلى المصالح، فإنه لا يخلو إما في هذا الإحداث مصلحة، أو لا، والثاني لا يقول به أحد، والأول إما أن تكون تلك المصلحة الحادثة أكد من المصلحة الموجودة في زمان التشريع أولاً ولا يمكن أن يكون أكد مع كون المحدثه زيادة؛ لأنها زيادة تكليف ونقصه عن المكلف أخرى في الأزمنة المتأخرة لما يعلم من قصور الهمم واستيلاء الكسل وأنه خلاف بعث النبي ﷺ بالحنيفية السمحة ورفع الحرج عن الأمة... فلم يبق إلا أن تكون المصلحة الظاهرة الآن مساوية للمصلحة الموجودة في زمان التشريع أو أضعف منها، وعند ذلك يصير هذا الإحداث عبثاً أو استدراكاً على الشارع...^(١)

الجواب عن السؤال الخامس عشر وهو: الترك لا يدل على التحريم ثم نقل قاعدته: (الترك يدل على الجواز) عن أبي سعيد بن لب، وابن حزم.

يقال في الجواب: الحمد لله لم تجد أحداً من العلماء يوافقك على قاعدتك إلا هذين العالمين؟ هذا يدل على ضعف القاعدة المزعومة وهي قاعدة لقيطة لا نسب لها. أما أبو سعيد، فقد كفانا مؤنة الرد المحقق الشاطبي فقد رد عليه في "الاعتصام" رداً كافياً شافياً. وأما ابن حزم، فكأنني بك أنه لو خالف قاعدتك لقلت هو ظاهري بل هو حامل راية الظاهرية فلا يلتفت إلى مخالفته وأبشرك أن ابن حزم رحمه الله استدلل بالسنة التركبية في مواضع من "المحلى" قال في مناقشة الإمام أبي حنيفة: (... قال أبو محمد: أين وجد لهؤلاء رضي الله عنهم، أو لغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم ما قاله من أن يتعوذ إثر الأولى، ثم يكبر ثلاثاً، أنه يرفع يديه معهن؟ فبطل عن

(١) الاعتصام ٢/ ٢٦٣-٧٠ ط/ ١ مكتبة التوحيد تحقيق مشهور حسن.

أن يكون له متعلق بصاحب . وأظرف ذلك أمره برفع الأيدي في التكبير الذي لم يصح
قط أن الرسول ﷺ رفع فيه يديه . . .)^(١) قلت : بهذا التقرير يعلم أن قاعدة السكوت
في مقام البيان هي قاعدة الترك بعينها ومن ثم أنت في نهاية المطاف قررت قاعدة الترك
التي هي السنة التركية لكن بطريقة ملتوية ملبسة على العوام فينبغي أن تزيل الالتباس
عن نفسك فتنبه .

الخاتمة



الخاتمة

في ختام هذا البحث الإخص النتائج التي توصلت إليها:

أولاً: السنة التركية هي: ما تركه النبي ﷺ مع قيام المقتضي وانتفاء المانع ولا يكون تركه لأجل حق الغير.

ثانياً: دل القرآن الكريم على حجية السنة التركية بعموماته أي دلالة على حجية السنة دلالة عامة تشمل السنة التركية حسب فهم السلف الصالح.

ثالثاً: دلت السنة المطهرة على حجية السنة التركية بتنقيصه عليه الصلاة والسلام بأنها سنته تارة وبعموماتها تارة.

رابعاً: أجمع العلماء على حجية السنة التركية في الجملة باستدلّالهم بها تارة، وبنسختهم بها أدلة الكتاب والسنة تارة، وبتخصيصهم النصوص بها تارة، وبجعلهم مستند إجماعهم تارة.

حامسا : حرر عدد من العلماء السنة التركية تحريراً بالغاً منهم على سبيل المثال : أحمد الرومي الحنفي ، والشاطبي المالكي ، وابن حجر الهيتمي الشافعي ، وابن تيمية الحنبلي .

سادسا : نص عدد من العلماء على أن السنة التركية فعل من أبرزهم : الإمام أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد بن الحسن كما نسبته إليهم الطحاوي في " شرح معاني الآثار " والقرطبي كما في " المفهم " وابن القصار كما في " المقدمات " والنووي كما في " شرح مسلم " وابن النجار كما في " الكوكب المنير " وغيرهم .

وصرح آخرون بأنها سنة مقدمة على العمومات أي تخصص بها العمومات من أبرزهم : الإمام الشافعي كما في " الرسالة " وأحمد الرومي كما في " مجالس الأبرار " وابن العربي كما في " العارضة " والقرطبي المفسر كما في " الجامع لأحكام القرآن " وابن القصار كما في " المقدمات " وابن رشد الجد كما في " البيان والتحصيل " وابن تيمية كما في " اقتضاء الصراط المستقيم " وغيرهم كثير .

وصرح آخرون بأننا نتبع النبي ﷺ في السنة التركية - وهؤلاء كل العلماء في الجملة - وعن صرح : عمر بن الخطاب كما في قصته مع يعلى في " المسند " وابن عباس كما في قصته مع معاوية في " المسند " وغيره وابن عمر كما في قصته مع الذين يصلون الرواتب في السفر في " الصحيحين " وخالد بن الوليد ومن معه من الصحابة كما في قصة الضب في " الصحيحين " وغيرهما والإمام مالك كما في " الجامع " لابن عبد البر والإمام الشافعي كما نقله عنه الحافظ في " الفتح " وابن العربي كما في " العارضة " وابن بطال كما في " شرح البخاري " وابن السمعاني كما في " قواطع الأدلة " والزرکشي كما في " البحر المحيط " وابن النجار كما في " الكوكب المنير " والشوكاني كما في " إرشاد الفحول " وابن قدامة كما في " المغني " وملا علي القاري كما في " المرقاة " والشيخ عبد الحق كما في " مظاهر الحق " والعلامة

محمد عابد السندي كما في " المواهب اللطيفة " والفنجيري كما في " أصول السنة " وغيرهم .

وآخرون قالوا : إنها ناسخة وهو قول كل العلماء في مسألة ترك الوضوء مما مست النار وقالوا : حديث جابر كان آخر الأمرين ترك الوضوء مما مست النار ناسخ لأحاديث الوضوء مما مست النار كما نقل الاجماع الإمام النووي ، وابن قدامة وغيرهما . وقول الجمهور في مسألة ترك الجمع بين الجلد والرجم ومن صرح : الإمام أبو حنيفة ، وأبو يوسف ومحمد بن الحسن كما نسبهم الطحاوي في " شرح معاني الآثار " والإمام أحمد كما في " المبدع " وسفيان الثوري وابن المبارك وأصحاب الرأي كما نسبهم إليهم البغوي في " شرح السنة " ومسلم كما قال النووي ، والنووي كما في " شرح مسلم " والبغوي كما في " شرح السنة " والطحاوي كما في " معاني الآثار " والزرقاني كما في " شرح الموطأ " وغيرهم .

وآخرون أنكروا على من خالف السنة التركية من أبرزهم أبو بكر كما في : " البخاري " وعمر كما في " المسند " وابن عمر كما في " البخاري " وزيد بن ثابت كما في " البخاري " وعائشة كما في " سنن الدارقطني " وابن مسعود كما في " سنن الدارمي " .

وآخرون أطلقوا عليها السنة من أبرزهم : عمر بن الخطاب كما في " الحوادث والبديع " والإمام مالك كما في " الموطأ " والإمام الشافعي كما في " الرسالة " وابن بطلال كما في " شرح البخاري " والسرخسي كما في " المبسوط " وأحمد الرومي كما في " مجالس الأبرار " وابن رشد كما في " البيان والتحصيل " وابن تيمية كما في " اقتضاء الصراط المستقيم " و " مجموع الفتاوى " وابن القيم كما في " إعلام الموقعين " والقسطلاني كما في " المواهب اللدنية " والشاطبي كما في " الموافقات " وغيرهم .



وآخرون صرحوا بأنه لو كان لذكر من أبرزهم: الإمام مالك كما في "العتية" والباجي كما في "المنتقى" وابن رشد كما في "البيان والتحصيل" وابن الهمام كما في "فتح القدير" والأكمل البابرّي كما في "العناية" والماوردي كما في "الحاوي الكبير" وابن القيم كما "إعلام الموقعين" وابن عابدين كما في "الحاشية له" وغيرهم.

وأخيراً هناك عبارات جميلة لبعض العلماء وقفت عليها أثناء البحث وهي مهمة في نظري أنقلها إلى القارئ بألفاظ أصحابها منها: ما قاله أبو بكر الصديق وزيد بن ثابت كما في "البخاري": كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ. وما قاله ابن عمر كما في "البخاري ومسلم" لقد صحبت رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر فلم يسبح أحد منهم ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١]. وما قاله الإمام مالك كما في "الجامع" لابن أبي زيد: وما تأوله السلف تأولناه، وما عملوا له عملناه، وما تركوه تركناه، ويسعنا أن نمسك عما أمسكوا. وما قاله الشافعي كما في "الفتح" "لكننا نتبع السنة فعلاً وتركاً". وما قاله الإمام أحمد: أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ، والافتداء بهم وترك البدع، وكل بدعة ضلالة.

وما قاله ابن الجوزي كما في "تلبيس إبليس": ومن لم يقنع بما قنع به الشرع، فهو مبتدع شرعاً، لا متبع.

وما قاله ابن العربي كما في "العارضة": وإنما تركه من تركه؛ لأن النبي ﷺ لم يفعله ومن اقتدى، فقد اهتدى.

وما قاله ابن الحاج كما في "المدخل": وإن كان ذكر الله تعالى حسناً سرّاً وعلناً، لكن في المواضع التي تركها الشارع صلوات الله وسلامه ولم يعين فيها شيئاً معلوماً. وقال في المصافحة بعد الصلوات في "المدخل": فحيث وضعها الشارع

نضعها . وما قاله النووي : ومن خطر بباله أن المسح باليد ونحوه أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته ؛ لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع ، وكيف يبتغى الفضل في مخالفة الصواب . وما قاله العز بن جماعة : . . وأقبح منه تقبيل الأرض للقبر ، لم يفعل السلف الصالح ، والخير كله في اتباعهم رحمهم الله تعالى ونفعنا بهم ، ومن خطر بباله أن تقبيل الأرض أبلغ في البركة فهو من جهالته وغفلته ؛ لأن البركة إنما هي فيما وافق الشرع وأقوال السلف وعملهم ، وليس عجبي ممن جهل ذلك فارتكبه ، بل عجبي ممن أفتى بتحسينه مع علمه بقبحه ومخالفته لعمل السلف ، واستشهد لذلك بالشعر .

وما قاله ابن حجر الهيتمي كما في " الفتاوى الفقهية " وقد استفتي مشائخنا وغيرهم في الصلاة والسلام على رسول الله ﷺ بعد الأذان على الكيفية التي يفعلها المؤذنون ، فأفتوا بأن الأصل سنة والكيفية بدعة . وقال كما في " الفتاوى الحديشية " وكذا ما تركه ﷺ مع قيام المقتضي فيكون تركه سنة ، وفعله بدعة مذمومة . وما قاله ملا علي القاري كما في " المرقاة " المتابعة كما تكون في الفعل تكون في الترك فمن واطب على فعل ما لم يفعله الشارع فهو مبتدع . وما قاله أحمد الرومي " في مجالس الأبرار " : كما أن فعل ما فعله النبي ﷺ كان سنة ، كذلك ترك ما تركه النبي ﷺ مع وجود المقتضي وعدم المانع منه كان سنة أيضاً . وقال : فيكون ترك مثل هذا الفعل سنة مقدمة على كل عموم وقياس . وما قاله شيخ القراء الفنجيري في " أصول السنة " : والاتباع كما يكون في الفعل كذلك يكون في الترك . . . واعلم أن سنة النبي ﷺ كما تكون في الفعل تكون في الترك . وما قاله أبو المظفر السمعاني في " قواطع الأدلة " والزركشي في " البحر المحيط " وابن النجار في " الكوكب المنير " إذا ترك النبي ﷺ شيئاً وجب علينا متابعتة فيه . وما قاله ابن تيمية في " اقتضاء الصراط المستقيم " بل يقال : ترك النبي ﷺ مع وجود ما يعتقد مقتضياً وزوال المانع سنة كما أن فعله سنة .

وما قاله ابن القيم في "إعلام الموقعين" فإن تركه ﷺ سنة كما أن فعله سنة فإذا استحببنا فعل ما تركه كان نظير استحبابنا ترك ما فعله ولا فرق. وما قاله ابن بطال في "شرح البخاري" والحجة عند الاختلاف في السنة. أي في السنة التركية. وقال: إنما نفر أبو بكر أولاً، ثم زيد؛ لأنهما لم يجدا رسول الله ﷺ فعله فكرها أن يحلا أنفسهما محل من يزيد احتياطة للدين على احتياط رسول الله ﷺ. وما قاله ابن قدامة في "المغني" والاقتداء بالنبي ﷺ وأصحابه في ترك غسلهم أولى. وما قاله الحافظ ابن حجر في "الفتح": اقتصر على هذا المثل لاشتماله على تأسيهم به في الفعل والترك.

وما قاله ابن رشد في "البيان والتحصيل" إذ لا يصح أن يتوفر دواعي المسلمين على ترك نقل شريعة من شرائع الدين، وقد أمروا بالتبليغ. وهذا أيضاً من الأصول وعليه يأتي إسقاط الزكاة من الخضروات والبقول مع وجوب الزكاة فيها بعموم قول النبي ﷺ فيما سقت السماء والعيون والبعل العشر الحديث لأننا أنزلنا ترك نقل أخذ النبي ﷺ كالسنة القائمة في أن لا زكاة فيها. وما قاله الشاطبي في "الاعتصام" لأنه لما كان السبب الموجب لشرعية الحكم العملي الخاص موجوداً ثم لم يشرع ولا نبه على استنباطه كان صريحاً في أن الزائد على ما ثبت هناك بدعة زائدة ومخالفة لقصد الشارع به. وما قاله خليل بن إسحاق قال: . . . وما حده الشرع وقفنا عنده، وما أطلقه ولم يخصه بسبب أطلقناه، وما تركه السلف تركناه، وإن كان أصله مشهوداً له بالمشروعية كهذه القراءة، وللشرع حكمة في الفعل والترك، وتخصيص بعض الأحوال بالترك، كالنهى عن القراءة في الركوع، وطلبها في القيام، فتمسك بهذه القاعدة الجليلة؛ فإنه دستور للمتمسك بالسنة، وقاعدة مالك.

وما قاله القسطلاني في "المواهب اللدبية" وتركه ﷺ سنة كما أن فعله سنة فليس لنا أن نسوي بين فعله وتركه.

سابعاً : للسنة التركية أثر عظيم على العقيدة، والعبادات القولية والبدينية والمالية، والعادات، والمعاملات، وفقه الأسرة، والجنايات، والأزمنة، والأمكنة .

ثامناً : وردت أسئلة على السنة التركية لكنها لا تخذش في حجيتها وقد تم الجواب عنها ولله الحمد .

والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

التوصيات

- أوصي المسلمين جميعاً بالاهتمام البالغ بالسنة المطهرة حفظاً وفهماً ونشراً؛ إذ هي الوحي الثاني مع الكتاب العزيز.
- كما أوصي العلماء والباحثين بالاهتمام البالغ ببيان دلالة السنة وما تفيده.
- كما أوصي بالاهتمام والعناية التامة لهذا الموضوع المهم للغاية على وجه الخصوص.
- كما أوصي بالاهتمام بتحرير مفهوم السنة التركية ببيان شروطها؛ إذ جهله يؤدي إلى الخلط وعدم التمييز بين الترك الذي هو سنة، والترك الذي ليس بسنة كما حصل لسائر المبتدعة.
- كما أوصي بالاهتمام التام ببيان العلاقة بين البدعة والسنة التركية.
- كما أوصي بالاهتمام ببيان أثر السنة التركية في الفروع.
- كما أوصي أهل الخير والمحسينين بطباعة هذه الرسالة ونشرها مجاناً.

الفهارس



فهرس المراجع.

فهرس الموضوعات.

ثبت المراجع

- ١ - الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة للإمام أبي عبد الله بن محمد بن بطة العكبري تحقيق / رضا بن نعيان المعطي . دار الراية للنشر والتوزيع .
- ٢ - الإتقان في علوم القرآن للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ط / المكتبة العصرية .
- ٣ - إرشاد الفحول إلى تحقيق علم الأصول للإمام محمد بن علي بن محمد الشوكاني . تحقيق / أبي مصعب محمد سعيد البدري . مؤسسة الكتب الثقافية .
- ٤ - إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل لمحمد بن ناصر الدين اللبناني . المكتب الإسلامي .
- ٥ - الاستذكار الجامع لمذاهب علماء الأمصار وعلماء الأقطار فيما تضمنه الموطأ من معاني الرأي والآثار وشرح ذلك كله بالإيجاز والاقتصار للإمام أبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد الله بن عبد البر تحقيق / الدكتور عبد المعطي أمين قلعجي ط / دار ابن قتيبة دمشق بيروت .

- ٦ - الأسماء والصفات للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي تحقيق عبد الله بن محمد الحاشدي الناشر مكتبة السويدي للنشر.
- ٧ - الاعتصام للإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي تحقيق / سليم بن عيد الهلال . ط/ دار عفان .
- ٨ - الأصول التي بنى عليها المبتدعة مذهبهم في الصفات والرد عليها من كلام ابن تيمية للدكتور عبد القادر بن محمد عطا صوفي ط/ مكتبة الغرباء الأثرية .
- ٩ - اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم للإمام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية تحقيق/ الدكتور ناصر بن عبد الكريم العقل ط/ دار العاصمة .
- ١٠ - إكمال المعلم بفوائد صحيح مسلم للإمام الحافظ أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي تحقيق/ الدكتور يحيى بن إسماعيل ط/ دار الوفاء للطباعة والنشر .
- ١١ - الإعلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين . ط/ دار العلم للملايين .
- ١٢ - الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع للحافظ جلال الدين السيوطي تحقيق/ مشهور حسن سلمان ط/ دار ابن القيم .
- ١٣ - الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف لعلاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان بن أحمد المرادوي تحقيق/ الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي والدكتور عبد الفتاح الحلوطي ط/ دار هجر .
- ١٤ - أوجز المسالك إلى موطأ مالك للعلامة محمد زكرياء الكاندهلوي ط/ دار الفكر .

١٥ - البحر المحيط في أصول الفقه للإمام بدر الدين الزركشي ط / دار الصفوة للطباعة والنشر .

١٦ - بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي تحقيق / علي محمد المعوض وعادل أحمد عبد الموجود ط / دار الكتب العلمية .

١٧ - البداية والنهاية للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي بالتعاون مع مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية بدار هجر .

١٨ - بدع القراء القديمة والمعاصرة لبكر عبد الله أبو زيد ط / مكتبة السنة بالقاهرة .

١٩ - البدع والنهي عنها للإمام الحافظ محمد بن وضاح القرطبي تحقيق / محمد أحمد دهمان نشر وتوزيع رئاسة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد بالمملكة العربية السعودية .

٢٠ - البناية في شرح الهداية لأبي محمد محمود ابن أحمد العيني . ط / دار الفكر .

٢١ - البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة لأبي الوليد ابن رشد القرطبي تحقيق / الدكتور / محمد حجي ط / دار الغرب الإسلامي .

٢٢ - التسعينية للإمام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية تحقيق / الدكتور / محمد بن إبراهيم العجلان ط / مكتبة المعارف . أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي تحقيق / سامي بن محمد السلامة ط / دار طيبة .

٢٣ - تفسير القرآن العظيم للحافظ ابن كثير .

- ٢٤ - تفسير القرطبي الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ط/ دار الكتب العلمية .
- ٢٥ - تقريب التهذيب للحافظ ابن حجر العسقلاني تحقيق/ أبو الأشبال صغير أحمد شاغف الباكستاني ط/ دار العاصمة .
- ٢٦ - تلبس إبليس للإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي تحقيق/ الدكتور السيد الجميلي ط/ دار الكتاب العربي بيروت .
- ٢٧ - تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير للإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني . توزيع مكتبة دار المصطفى الباز .
- ٢٨ - التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد للإمام أبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر تحقيق/ مصطفى بن أحمد العلوي ومحمد عبد الكبير البكري .
- ٢٩ - تنبيه الغافلين عن أعمال الجاهلين وتحذير السالكين من أفعال الهالكين للإمام محيي الدين أبي زكرياء حمد بن إبراهيم بن النحاس الدمشقي تحقيق/ عماد الدين ابن عباس سعيد ط/ دار الكتب العلمية بيروت - لبنان .
- ٣٠ - التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل لإمام الأئمة ابن خزيمة تحقيق/ الدكتور عبد العزيز بن إبراهيم السهوان . مكتبة الرشد .
- ٣١ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري تحقيق محمود محمد شاكر توزيع دار الترية والتراث .
- ٣٢ - جلاء العينين في محاكمة الأحمدين للسيد نعمان خير الدين الألوسي ط/ مطبعة المدني .

- ٣٣ - جهود العلماء الحنفية في إبطال العقائد القبورية للدكتور شمس الدين السلفي الأفغاني ط/ دار الصميعي .
- ٣٤ - حاشية الدسوقي على الشرح الكبير للشيخ/ محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي المالكي . ط/ دار الكتب العلمية .
- ٣٥ - الحاوي الكبير للإمام أبي الحسن علي بن محمد المرداوي تحقيق/ الدكتور محمود مطرحي ط/ دار الفكر للطباعة والنشر .
- ٣٦ - حقيقة البدعة وأحكامها للشيخ/ سعيد بن ناصر الغامدي الناشر مكتبة الرشد الرياض .
- ٣٧ - درء تعارض العقل والنقل للإمام أبي العباس أحمد بن تيمية تحقيق/ الدكتور محمد رشاد سالم . جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
- ٣٨ - الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة للحافظ أحمد بن حجر العسقلاني ط/ دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان .
- ٣٩ - الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب لابن فرحون المالكي تحقيق/ الدكتور محمد الأحمد أبو النور مدرس الحديث بجامعة الأزهر ط/ مكتبة التراث ٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة .
- ٤٠ - الذخيرة لشهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي تحقيق/ الدكتور محمد حجي ط/ دار الغرب الإسلامي .
- ٤١ - ذم الكلام وأهله للإمام أبي إسماعيل الهروي تحقيق/ أبو جابر عبد الله بن محمد بن عثمان الأنصاري . ط/ مكتبة الغرباء الأثرية .

السنة التركية: مفهومها. حجيتها. أثرها. الأسئلة الواردة عليها

٤٢ - رد المحتار على الدر المختار المعروف بحاشية ابن عابدين للفقهاء محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز بن عابدين الدمشقي. تحقيق/ محمد صبحي حلاق وعامر حسين ط/ دار إحياء التراث العربي .

٤٣ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للعلامة محمود الألوسي البغدادي. ط/ دار الفكر .

٤٤ - زاد المعاد في هدي خير العباد للإمام ابن القيم الجوزية تحقيق/ شعيب الأرنؤوط ط/ مؤسسة الرسالة .

٤٥ - سبل السلام شرح بلوغ المرام من أدلة الأحكام للإمام محمد بن إسماعيل الأمير اليميني الصنعاني تحقيق/ فواز أحمد رزملي وإبراهيم محمد الجمل ط/ دار الريان للتراث .

٤٦ - سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة لمحمد بن ناصر الدين الألباني. مكتبة المعارف .

٤٧ - سنن ابن ماجه للإمام أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني تحقيق/ الدكتور بشار عواد معروف ط/ دار الجيل بيروت .

٤٨ - سنن أبي داود للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث بشرح عون المعبود ط/ دار الفكر للطباعة والنشر بيروت - لبنان .

٤٩ - سنن الترمذي لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي تحقيق/ أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وكمال يوسف الخوت ط/ دار الكتب العلمية .

٥٠ - سنن الدارقطني للإمام الكبير علي بن عمر الدارقطني تحقيق/ السيد عبد الله هاشم يماني المدني ط/ دار المحاسن للطباعة القاهرة .

- ٥١ - سنن الدارمي للإمام عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي تحقيق /
فواز أحمد زمزلي وخالد السبع العلمي ط / دار الريان للتراث .
- ٥٢ - السنن الكبرى للإمام أبي بكر البيهقي ط / مجلس دائرة المعارف العثمانية .
- ٥٣ - السنن الكبرى للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي تحقيق /
حسن عبد المنعم الشلبي ط / مؤسسة الرسالة .
- ٥٤ - سنن النسائي للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي بشرح
الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشية السندي اعتنى به ورقمه ووضع فهارسه الشيخ
عبد الفتاح أبو غدة ط / دار البشائر الإسلامية للطباعة والنشر بيروت - لبنان .
- ٥٥ - السنن والمبتدعات المتعلقة بالأذكار والصلوات للشيخ / محمد عبد السلام
خضر ط / دار الفكر .
- ٥٦ - السنة للحافظ أبي بكر ابن أبي عاصم تحقيق / محمد ناصر الدين الألباني
ط / المكتب الإسلامي بيروت .
- ٥٧ - السنة لأبي بكر أحمد بن محمد الخلال تحقيق / الدكتور عطية بن عتيق
الزهراني . دار الراية .
- ٥٨ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع
الصحابة والتابعين من بعدهم للإمام هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي
تحقيق / أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي نشر وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف
والدعوة والإرشاد بالمملكة العربية السعودية .
- ٥٩ - سير أعلام النبلاء للإمام شمس الدين عثمان الذهبي أشرف على تحقيقه
شعيب الأرناؤوط . ط / مؤسسة الرسالة .

٦٠ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب للإمام شهاب الدين أبي الفلاح
الدمشقي المشهور بابن العماد تحقيق محمود الأرناؤوط .

٦١ - شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك للإمام محمد الزرقاني ط / مطبعة
مصطفى محمد .

٦٢ - شرح الزركشي على مختصر الخرقي في الفقه على مذهب الإمام أحمد
بن حنبل تحقيق / عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن الجبرين . مكتبة العبيكان .

٦٣ - شرح السنة للإمام محيي السنة أبي محمد الحسين ابن مسعود الفراء البغوي
تحقيق / شعيب الأرناؤوط ومحمد زهير الشاويش ط / المكتب الإسلامي .

٦٤ - شرح صحيح البخاري للإمام أبي الحسين علي بن خلف بن عبد الملك بن
بطل تحقيق / أبو تميم ياسر بن إبراهيم . مكتبة الرشد .

٦٥ - شرح القصيدة النونية للدكتور محمد خليل هراس الناشر مكتبة ابن تيمية
القاهرة .

٦٦ - الشرح الكبير لشمس الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن قدامة تحقيق /
الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي والدكتور عبد الفتاح الحلوط / دار هجر .

٦٧ - شرح الكوكب المنير المسمى لمختصر التحرير للإمام أحمد بن عبد العزيز بن
علي بن النجار . تحقيق / الدكتور / محمد الزحيلي والدكتور نزيه حماد .

٦٨ - شرح النووي على صحيح مسلم للإمام النووي تحقيق / خليل مأمون شيحا
ط / دار المعرفة للطباعة والنشر .

٦٩ - صحيح ابن حبان للإمام أبي حاتم محمد بن حبان البستي بترتيب الأمير
علاء الدين علي بن بلبان الفارسي تحقيق / شعيب الأرناؤوط ط / مؤسسة الرسالة .

- ٧٠ - صحيح ابن خزيمة للإمام الأئمة أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة تحقيق/
الدكتور محمد مصطفى الأعظمي ط / المكتب الإسلامي .
- ٧١ - صحيح البخاري للإمام محمد بن إسماعيل البخاري بشرح فتح الباري
للحافظ ابن حجر تحقيق/ محب الدين الخطيب ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ط / دار
الريان للتراث .
- ٧٢ - صحيح سنن أبي داود للمحدث محمد ناصر الدين الألباني ط / دار غراس
الكويت .
- ٧٣ - صحيح مسلم للإمام مسلم بن الحجاج القشيري بشرح النووي تحقيق/
خليل مأمون شيجا ط / دار المعرفة للطباعة والنشر .
- ٧٤ - الضوء اللامع لأهل القرن التاسع لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن
السخاوي ط / دار الجيل بيروت - لبنان .
- ٧٥ - طبقات الحنابلة للقاضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى . ط / دار المعرفة
بيروت لبنان .
- ٧٦ - طبقات الشافعية الكبرى لتاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد
الكافي السبكي تحقيق / مصطفى عبد القادر أحمد عطا . ط / دار الكتب العلمية .
- ٧٧ - عارضة الأحوذى بشرح صحيح الترمذي للإمام الحافظ ابن العربي المالكي
ط / دار إحياء التراث العربي بيروت - لبنان .
- ٧٨ - عمدة القاري للإمام أبي محمد بدر الدين محمود بن أحمد العيني عنيت
بنشره وتصحيحه والتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة إدارة الطباعة المنيرية ط/
إدارة الطباعة المنيرية .

السنة التركية، مفهومها، حجيتها، أثرها. الأسئلة الواردة عليها

٧٩ - فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء جمع وترتيب الشيخ /
أحمد عبد الرزاق الدويش .

٨٠ - فتاوى الإمام محمد رشيد رضا جمعها وحققها / الدكتور / صلاح الدين
المنجد ط / دار الكتاب الجديد .

٨١ - الفتاوى الحديثة لابن حجر الهيتمي . ط : مصطفى الحلبي الطبعة الثانية .

٨٢ - ودار المعرفة مصورة عن طبعة مصطفى الحلبي الثانية .

٨٣ - الفتاوى الكبرى الفقهية على مذهب الإمام الشافعي للفقهاء شهاب الدين
أحمد بن محمد بن محمد بن حجر المكي الهيتمي . ط / دار الكتب العلمية .

٨٤ - فتح الباري شرح صحيح البخاري للإمام الحافظ زين الدين أبي الفرج
عبد الرحمن بن شهاب البغدادى الشهير بابن رجب تحقيق / طارق بن عوض الله بن
محمد دار ابن الجوزي .

٨٥ - فتح الباري شرح صحيح البخاري للحافظ أحمد بن حجر العسقلاني
تحقيق / محب الدين الخطيب ط / دار الريان للتراث .

٨٦ - فتح القدير للإمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد بن الهمام . ط / دار
إحياء التراث العربي .

٨٧ - فتح المجيد لشرح كتاب التوحيد للإمام عبد الرحمن بن حسن ط / دار
الصميعي .

٨٨ - فقه السنة للسيد سابق . ط / دار الكتاب العربي .

٨٩ - كشف القناع عن متن الإقناع للشيخ / منصور بن يونس بن إدريس
البهوتي . ط / دار الفكر .

- ٩٠ - اللمع للإمام أبي إسحاق إبراهيم الشيرازي تحقيق / عبد المجيد التركي ط / دار الغرب الإسلامي .
- ٩١ - الماتريديّة للشمس السلفي الأفغاني . ط / مكتبة الصديق .
- ٩٢ - المبسوط لشمس الدين السرخسي ط / دار المعرفة بيروت - لبنان .
- ٩٣ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي . الناشر مؤسسة المعارف .
- ٩٤ - المجموع شرح المذهب للإمام محيي الدين بن شرف النووي تحقيق / الدكتور محمد نجيب المطيعي ط / دار إحياء التراث الإسلامي .
- ٩٥ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي الحنبلي ط / وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد بالمملكة العربية السعودية .
- ٩٦ - المحلى بالآثار لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي تحقيق / الدكتور / عبد الغفار سليمان البنداري . ط / دار الفكر .
- ٩٧ - مجموع فتاوى ورسائل الشيخ / محمد صالح العثيمين جمع وترتيب فهد بن ناصر بن إبراهيم السليمان . دار الوطن للنشر .
- ٩٨ - المدخل لابن الحاج .
- ٩٩ - مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة لمحمد الموصلي . ط / دار الندوة الجديدة بيروت - لبنان .
- ١٠٠ - مختصر الفتاوى المصرية لشيخ الإسلام ابن تيمية اختصار بدر الدين أبي عبد الله محمد بن علي الحنبلي البعلبي تحقيق / محمد حامد الفقي ط / دار النشر الكتب العلمية .

- ١٠١ - المستدرك على الصحيحين للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم تحقيق/ مصطفى عبد القادر العطا. ط/ دار الكتب العلمية.
- ١٠٢ - المسجد في الإسلام: رسالته، نظام بنائه، أحكامه، آدابه، بدعه خير الدين وانلي.
- ١٠٣ - مسند الإمام أحمد للإمام المجلد أحمد بن محمد بن حنبل تحقيق/ لجنة من العلماء وعلى رأسهم شعيب الأرناؤوط ط/ مؤسسة الرسالة.
- ١٠٤ - معالم السنن لأبي سليمان الخطابي مع تهذيب السنن لابن القيم تحقيق/ أحمد محمد شاكر ومحمد حامد الفقي ط/ دار المعرفة - بيروت.
- ١٠٥ - المصنف لأبي بكر بن أبي شبة تحقيق/ الأستاذ عامر العمري الأعظمي. ط/ الدار السلفية.
- ١٠٦ - معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة لمحمد بن حسين بن حسن الجيزاني. دار ابن الجوزي.
- ١٠٧ - المعجم الكبير للحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني تحقيق/ حمدي عبد المجيد السلفي ط/ إحياء التراث الاسلامي.
- ١٠٨ - معجم المناهي اللفظية للعلامة بكر أبو زيد. ط/ دار العاصمة.
- ١٠٩ - المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم للإمام أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي تحقيق/ محيي الدين ديب مستو وأحمد محمد السيد ويوسف علي بديوي ومحمود إبراهيم بزال ط/ دار ابن كثير دمشق - بيروت.
- ١١٠ - المقنع لموفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة تحقيق/ الدكتور/ عبد الله بن عبد المحسن التركي والدكتور عبد الفتاح الحلوطي/ دار هجر.

- ١١١ - المغني لموفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة تحقيق/
الدكتور/ عبد الله بن عبد المحسن التركي والدكتور/ عبد الفتاح الحلوط / دار هجر
للطباعة والنشر .
- ١١٢ - موسوعة الإمام الشافعي الكتاب الأم تحقيق الدكتور/ أحمد بدر الدين .
ط/ دار ابن قتيبة .
- ١١٣ - منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد عند أهل السنة والجماعة لعثمان
بن علي حسن . مكتبة الرشد .
- ١١٤ - الموافقات للإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي تحقيق مشهور
بن حسن آل سلمان . دار ابن عفان .
- ١١٥ - الموطأ لإمام دار الهجرة مالك بن أنس بن مالك الإمام إعداد أحمد بن
راتب عرموش ط/ دار النفائس .
- ١١٦ - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لأبي العباس شمس الدين أحمد بن
محمد أبي بكر بن خلكان تحقيق الدكتور/ إحسان عباس ط/ دار صادر .

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
تقديم	٦
المقدمة	٢١
التمهيد	٤٥
الباب الأول: حجية السنة التركية	٨٧
الفصل الأول : حجية السنة التركية في القرآن	٨٧
الفصل الثاني : حجية السنة التركية في السنة المطهرة	١١٣
الفصل الثالث : حجية السنة التركية في الإجماع	١٢٣
الباب الثاني: أثرها	٢٣٩
الفصل الأول : أثرها على العقيدة	٢٤٣

٣٨٣	الفصل الثاني : أثرها على العبادات
٥٠٩	الفصل الثالث : أثرها على المعاملات
٥١٥	الفصل الرابع : أثرها على فقه الأسرة
٥٢٧	الفصل الخامس : أثرها على العادات
٥٣٣	الفصل السادس : أثرها على الجنايات
٥٣٧	الفصل السابع : أثرها على الأزمنة والأمكنة
٥٨١	الباب الثالث: الأسئلة الواردة على السنة التركية
٥٨١	الفصل الأول : الأسئلة التي قد ترد على السنة التركية
٥٨٧	الفصل الثاني : في الجواب عنها
٦٠٧	الخاتمة
٦١٤	التوصيات
٦١٧	الفهارس
٦١٧	ثبت المراجع
٦٣٠	فهرس الموضوعات

هذا الكتاب يتكلم عن مسألة مهمه عَدها جماعة من الأصوليين طريقاً من طرق معرفة مقاصد الشريعة، وطريق مهم من طرق الاستدلال بنبني عليه فروع كثيرة في العقيدة والفقه والسلوك، وبمعرفتها يعرف المرء بدعية عدد من أعمال الفرق، وهي مسألة يجهلها كثير من المسلمين، والبحوث حولها قليلة، وفي هذا الكتاب بيان ضابطها ومدلولها من خلال مايلي:

- الأدلة من الكتاب والسنة والآثار مع وجوب الأخذ بها وإجماع الأمة على حجيتها.
- تحرير مسائلها وتوضيح قواعدها والاستدلال لها.
- بيان اعتبارها في جميع أبواب الدين.
- بيان تطبيقاتها المتنوعة في مسائل العقيدة والشريعة.
- بيان البدع المنافية لها وتزييفها.
- بيان شبه المعارضين واعتراضاتهم عليها والجواب عنها.



مكتب مجلة البيان - ص.ب ٢٦٩٧٠ - الرياض ١١٤٩٦

www.albayan.co.uk

sales@albayan.co.uk

هاتف: ٠٠٩٦٦١٤٥٤٦٨٦٨